



Masood Faisal Jhandir Library

مَدَنِي لَاحِقَاتُ مَنَوَاهُ اللَّهُ
الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْمَنَّةُ

کہ دریں ایام فرخندہ فرجام نسخہ متبرکہ مصنفہ
اکمل زمان و فصل دوران جناب قطب القادری صاحب
نسیب قطب علی شاہ صاحب سلمہ
(معروف بہ)

شواظ البرقا

رد رمی البحر

رَحْمَةُ الْمَطَرَاتِ (و) لَأَقْلُ السِّنَةِ وَالْعَمَلِ
۱۳۴۰ ۲۲ ۱۹۰۶

لالہ پاری رام و امیر خند کتب فوشان موضع سندھ لالی ڈاکخانہ پبلشرز

مطبع کریمی سلیم پریس لاہور میں چھپا

قیمت فی جلد

استہار

کتابوں کی فرمائش کے واسطے نصف قیمت پیشگی آئی چاہئے ورنہ عدم تحویل کی ضمانت

اسرار المعرفت

اسم ہائے کتاب ہے۔ مؤلف نے معرفت کے بحر سے گوہر نایاب نکال کر ایک مختصر نمونہ میں پرو دیئے ہیں جیسا اسی کتاب کا یہ بیت ہے یہ نہ سمجھ اس میں کہ ہے تھوڑا کلام بلکہ اس کو نہ میں دیکھتا تمام سب جو ہر اس کا دیکھنے پر موقوف ہے قیمت صرف عہ

مناظرہ و مناظر

بہشتی قاضی کی جانب سے شریعت کی نصیحت اور ہر کی طرف سے عشق و معرفت کی حکایات و دیگر التجایان مریدان درج ہیں۔ قیمت فی جلد ۱۹

مرآۃ الفقہ

یعنی محفوظ حضرت سید قطب شاہ اس میں تمام علم سلوک کے آداب مجاہدہ و مراقبہ اور شاہدہ و غیرہ کے فوائد شریعت و طریقت اور حقیقت کے منازل و مراتب کا ذکر اولیاء اللہ کے حالات و کرامات وغیرہ کا بیان ہے جو بہت مفید نہایت قابل دید ہے قیمت صرف ۱۵

رسالہ عشق

مصنف کتاب حضرت سید قطب شاہ نے عشق و محبت کا حال بیان کیا ہے جس میں عشق و محبت کی طرف سے ہر ایک کی مثال ہے جس میں عشق و محبت کی طرف سے ہر ایک کی مثال ہے جس میں عشق و محبت کی طرف سے ہر ایک کی مثال ہے

نوٹ:- یہ کتابیں ہمارے کتب خانہ کے دوسری جگہ سے نہ مل سکیں گی۔ محصولہ ایک پندرہ خریدار ہوگا

ملنے کا پتہ لالہ یاری رام و امیر چنن تاجران کتب موضع سندیلہ انوالی ڈاکنہ تلمبرہ تحصیل کٹرہ (ضلع ملتان)

فہرست کتاب شوالظہر القات

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آیت کُنْ تَكُنْ تَكُنْ قُلْنَا يَتَكَلَّمُ	۵۲	تیسری آیت فالذین ہاجرُوا	۲	ویا چہ - وجہ تسمیہ کتاب
۸۹	(۲) فَقَدْ بَاؤُوا يُخَاطَبُونَ مِنَ اللَّهِ		کی بحث صحابہ کی فضیلت میں	۳	توحید اور رسالت محمد مصطفیٰ کا بیان
	(۳) لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَبِئْسَ	۵۴	شیعوں کا طعن کہ حضرت عمرؓ نے	۴	توحید و رسالت پر اہل سنت کا عقائد
	اصحاب ثلاثہ کا منافق اور کافر		پر شاکی ہونے اس کا بیان	۵	توحید و رسالت پر شیعوں کے عقائد کا ذکر
۹۱	نہ ہو نا بدلائل عقلی و نقلی بلکہ	۵۹	چوتھی آیت وَالسَّابِقُونَ		فضائل صحابہ کا بیان جو بقول شیعہ
	ان کے نشان اور ایمان کا بیان		الاولون پر بحث		آیات و حدیث سے منقول ہے
۹۸	جنگ بدر کا ذکر	۶۲	بیان اقسام سبقت		ذکر عبد اللہ بن سبا یہودی جہانی
۱۰۲	ذکر جنگ خین	۶۳	حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ایمان لانیکا بیان	۲۰	سبانی مذہب شیعہ کا ہے
۱۰۲	جنگ خیبر پر شیعوں کے طعن	۶۴	حضرت عمرؓ کے ایمان لانے کا ذکر	۲۲	اول آیت محمد الرسول اللہ والذین ہاجرُوا
۱۰۶	جواب جنگ خیبر	۶۹	حضرت عثمانؓ کے ایمان لانے کا بیان	۲۴	شیعوں کے مذہب میں مذہبی مباشرہ حرام ہے
۱۰۹	ذکر جنگ احد	۷۰	اصحاب ثلاثہ کی سبقت فی الحیرات کا ذکر		شیعوں کے دوچار صحابہ کا ذکر جو
۱۱۱	شیعوں کا اہل رضوان پر طعن	۷۱	اصحاب ثلاثہ کی سبقت فی الجہاد کا ذکر	۲۸	وہ بھی بقول ان کے مرتد ہو گئے
	اہل رضوان کے طعن کا جواب و		اصحاب ثلاثہ کا نشان اور		دیگر روایت شیعوں میں بارہ ہزار
۱۱۲	حضرت عثمانؓ کی شہادت کا بیان	۷۲	قاتلہ بالخیر کا بیان	۳۲	اصحاب رسول صلعم تو ثابت ہوئے
	حضرت عمارؓ کے قاتل کا	۷۳	اقسام ہجرت کا بیان		بل تو ثرون الحیوة الدنیا (۲)
۱۱۳	ذکر و بغاوت کا بیان	۷۷	اہل ہجرت پر شیعوں کے طعن کا بیان	۳۵	ارضیتہم بالحیوة الدنیا پر بحث
۱۱۴	غیرہ بن شیبہ کا ذکر	۷۹	آیت یو ذول اللہ و رسولہ پر بحث		والذین معہ کے لفظ پر
۱۱۵	پہلی آیت لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ	۸۱	پانچویں آیت لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ	۴۰	بحث صحابہ کی فضیلت میں
	ساتویں آیت وَالَّذِينَ آمَنُوا		عَنِ الْمُؤْمِنِينَ پر بحث		دوسری آیت کُنْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ
۱۱۹	وہاجرُوا وجاهدوا پر بحث	۸۳	تمام بیعت الرضوان کا اہل ایمان	۴۳	بحث صحابہ کی فضیلت میں
	بقدرہ بعدالت انصاف		شیعوں ہی کتابوں سے ثابت ہوا	۴۵	اسر بالمعروف ونہی عن المنکر کا بیان
۱۲۲	شیعان مدعیان		لقد رضی اللہ کے		احق وائمة
۱۲۵	جواب دعویٰ اہلسنت مدعا علیہم	۸۶	لفظ پر بحث	۴۷	کے لفظ پر بحث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	عدالت انصاف	۱۲۸	تیسری شہادت کی بحث		
	حکم اخیری فیصلہ عدالت دنیا	۱۳۶	صحابہ کی فضیلت میں		
	حکم عدالت عالیہ	۱۳۲	چوتھی آیت کی بحث		
	حفظ اور صحت قرآن پر شیعوں کے طعن	۱۳۳	صحابہ کی فضیلت میں		
	آنکھوں آیت کی بحث حضرت	۱۳۸	پانچویں شہادت حدیث سبع		
	ابا بکر صدیق کی فضیلت میں		دوسروں کی بحث میں		
	لصاحبہ کے لفظ پر بحث	۱۴۵	چھٹی شہادت حدیث ہما		
	لا تحزن کے لفظ پر بحث	۱۴۶	امامان عادلان پر بحث		
	فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سُلَيْمٰتْہٖ عَلَیْہِ		ساتویں شہادت خطبہ ثلثی کی بحث		
	کے لفظ پر بحث	۱۵۰	آنکھوں شہادت حدیث		
	آیت ثار کا ثبوت	۱۵۳	نعم الصدیق کی بحث		
	پہلی شہادت حدیث نجوم کی بحث	۱۵۹	طعن اول شیعہ کہتے ہیں کہ جمعہ		
	حدیث حوض کوثر	۱۶۱	کے دن صحابہ حضرت کو نازیہ میں		
	تقیہ کی بحث	۱۶۲	چھوڑ کر چلے گئے۔ اس پر بحث		
	شیعوں کا اعتراض کہ الحسنی انبیاء		طعن دوم سورہ برات کا ذکر		
	آتہ الہدیٰ کو معصوم نہیں مانتے	۱۸۶	طعن سوم ذکر قرطاس		
	پیغمبروں پر شیعوں کے بد عقائد		طعن چہارم تجسیر و تکفین اور		
	و تقیہ مذکور کا ذکر	۱۸۹	حضرت کے جنازہ کا ذکر		
	دوسری شہادت کی بحث		طعن پنجم ذکر خلافت داس کی بحث		
	جو امام زمین العابدین علیہ السلام		خلافت کی بابت شیعوں کے		
	کا اصحابہ کے حق میں دماغ مانا		اعتراض - ۱ اعتراض اول شیعہ		
	حضرت کی دعا سے عمر فاروق		کہتے ہیں کہ خلفاء ثلاثہ کو باطنی		
	کا ایمان لانا۔ اور اس کی بحث	۲۱۸	علم نہ تھا اس کا جواب		

استہار عام

چونکہ حضرات شیعہ سے جو کوئی صاحب اس کتاب کا جواب دینا چاہے

اُس کو آگاہ کیا جاتا ہے۔ کہ جس قدر مؤلف کتاب نے کتب معتبرہ شیعہ

اثنا عشریہ سے بروایات نص و حدیث و اقوال ائمہ کرام کے اصحاب ثلاثہ کا ایمان

اور شان ثابت کیا ہے اول تو اُن سب کا حرف بحرف جواب باصواب دے کر پھر

اثنا یا اُس سے زیادہ ثبوت ہماری کتابوں سے مضبوط پیش کرے کہ جس سے

ان صحابہ کے ایمان کا صریح نقصان ہو۔ تو بعد تصفیہ فریقین ثالث کے وہ

یک صدر و پیہ مؤلف سے انعام پاوے گا۔ الا یہ بھی متردہ دیا جاتا ہے کہ اگر

مرحی الجملات وغیرہ کی طرح بغیر ثبوت صرف زبان سے برائے نام رد

ارقام کرے تو اس پر ہم یا ہمارے ہم مذہب کو ناحق توہین مذہب کے جرم

کا عدالت وقت میں استغاثہ دائر کرنے کا مجاز ہوگا فقط

مطہر علی

العبد مصنف

ان الباطل کان زھواۃ یعنی آیا سچ اور نکل بھاگا جھوٹے بیشک ہے جھوٹے نکل بھاگنے والا اور
 اس کتاب جدید کا بندہ نے ۱۳۱۳ھ ہجری میں جسے مجوز کر کے شواظ البرقات فی رد
 رمی الجحرات نام شہر کا حصہ اول جو آیات فضائل صحابہ شیعوں کے اعتراض میں انکی تائید میں حصہ
 دوم احادیث رسول و ائمہ مقبول پر جان کے دلائل لا طائل ہیں انکی تردید میں حصہ سیوم۔ ذکر
 قرطاس خلاف اور مذکورہ کی نسبت جو جو صحابہ شیعوں کے طعن میں انکی بطلان میں ہیں یہ تحفیضا
 بنظر صرف ہے۔ کہ قدر دان سچ اور جھوٹ کا میزان کریں واضح ہو کہ اسلام میں ایمان کے کامل نشان ہیں ایک
 دوسری رسالت کہ توحید جسکی تمہید قرآن مجید ہے اس کی ہر سورت ہر آیت ہر کلمہ ہر حرف اس طرح ایمان کو اسکو
 بغیر شک و شبہ خاص کلام الہی جان کر اس کے تمام احکام کا پیر و ہونا پس ہی توحید کی تمہید ہے کہ اس کا
 خاص توحید پروردگار کا انکار ہے۔ دوم رسالت پر ایمان کا یہ نشان ہے کہ حضرت محمد رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے سچے پیغمبر ہیں۔ ان کے ہر فعل و فرمان اور احادیث پر کامل ایمان
 ہو اور ان کی تمام آل اکرام و دوازدہ امام علیہم السلام تک ایک ہی نور رسالت کا ظہور جان کر بندہ
 ہمیشہ ان کی محبت میں سرور ہے۔ اور حضرت کی سب ازواج مطہرات کو طیبات جانے۔ اور سب ان
 کے یار و صحابہ کبار پر لیل و نہار جان تیار ہو کر ہر اولیاء خدا پسند ہو کر یہ سب اجزاء رسالت کی بنیادیں
 ہیں کہ ان سب سے ایک کا بھی منکر رسالت کا منکر ہے۔ اسی واسطے حضرت نے فرمایا کہ میری امت میں
 تنفر فرقہ ہو جائیگا۔ جن میں سے ایک ناجی اور سب باری ہونگے اب سوچنا چاہیے کہ جن کا ان سب پر ایمان آتا
 وہ با ایمان ہے اور جن ان سے ایک میں بھی کچھ غفل و انکار کیا تو وہ بدکار توحید و رسالت دونوں کا منکر
 ہو کر فی النار ہوا منجملہ ان فرقہ ہار کے دو فرقہ زیادہ جاری ہیں۔ ایک اہل سنت و جماعت و سر اہل سنت
 یہ دونوں اپنے مذہب کو ناجی اور دوسرے کو ناجی سمجھتے ہیں پس ایسا انصاف ان دونوں مذہب کو دیکھنا
 چاہئے کہ کیا توحید قرآن مجید و سب ارکان رسالت بیان شدہ پر کس مذہب کا پورا پورا اور ٹھیک ٹھیک عمل عقائد
 ہے۔ اور کون ان کا خوف و بر خلافت ہے۔ چنانچہ اول مذہب اہل سنت سے دیکھا گیا تو ان کا توحید
 قرآن مجید یہ تو اس طرح ایمان ہے کہ اس کو خاص کلام الہی جانتے ہیں۔ اس میں کچھ شک و شبہ نہیں
 ملتے بلکہ اس کی محبت میں ایسے محو ہیں کہ اکثر اس کے ایک ایک حرف یاد کرنے میں اپنی تمام عمر صرف
 کر دیتے ہیں اور بہت محنتیں و مشقتیں اٹھا کر سینکڑوں سے ہزاروں اور لاکھوں سے کروڑوں تک
 حافظ ہیں اور رسالت کی آئین پر بھی ایسا یقین کہ حضرت محمد مصطفیٰ رسالت پناہ کے ہر فعل و فرمان اور
 احادیث پر قرآن کی طرح ایمان ہے۔ اور ان کی آل مجید کی محبت بھی ایسی عزیز کہ ہر تمام خاص و عام کو دلچسپ و تعظیم

بقیہ فی
 کتاب
 حضرت
 و غیر
 کی اکثر
 شدہ
 ہر
 اس
 حافظ
 اور
 پہلی
 غلط
 کہ جن
 کا نشان
 عیاں
 واسطے
 کہ اصول
 امام
 ذکر
 چھپ
 ختم
 کا نشان
 ہیں اس
 ہے
 اور ان
 کی
 اہل سنت
 تھے جو ان
 تعظیم
 ہوا

سمجھتے ہیں اور دوازدہ امام علیہ السلام تک اپنے دین کے راہ متین جانتے ہیں۔ اور سب حضرت کی انواج مطہرین کو
ام المؤمنین کہتے ہیں اور جناب رسالت کے ہر صاحب کی اطاعت کو راہ نجات جانتے ہیں تاکہ تمام اولیاء اکرام کو بھی
اپنے راہ نما و پیشوا جان کر ان سب کا دشمن خدا کا دشمن سمجھتے ہیں۔ لہذا ان سب بزرگوار رسالت کے انوار پر
نہا اس طرح درود مقصود بھیجیے **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَارْزُقْهُمْ وَأَصْحَابَهُمُ كُلَّهُم مِّنْ مَّوَدِّنِ
الْمُحِبِّينَ**۔ اب در احضرات شیعہ کا بھی کچھ حال باجمال سنئے کہ یہ صاحب تو ایک اصحاب ثلاثہ کی
عداوت و دشمنی کے سبب توحید قرآن مجید و سب رسالت کی تمہید کے اس طرح منکر ہیں۔ چونکہ اکثر قرآن
مجید میں ان اصحاب کبار کی فضیلتیں بسیار ہیں اس لئے قرآن خدا کے فرمان پر تو ان کا اس طرح انکار
ہے کہ جب کسی اہل سنت کے علماء نے وہ اصحاب کے فضائل پیش کئے تو ان حضرات نے اولاً ان
آیات کو محذوف کیا اور معنی بدلے مگر کسی علماء نے اس پر مؤاخذہ کیا تو پھر اس کو بیاض عثمانی بتلایا
اور کہا کہ یہ قرآن غلط ہے جو حضرت عثمان نے اس میں نقصان کیا ہے۔ اسی واسطے تو کہتے ہیں کہ وہ قرآن مجید چالیس
سپارے کا اور ہے جو امام مہدی علیہ السلام کے پاس ہے۔ پس ان کا خدا کی تمہید قرآن مجید پر تو اس طرح ایمان ہے
تبہی تو اس خاندان میں کوئی حافظ قرآن نہیں ہے۔ دوم ذرا رسالت کو بھی دیکھئے کہ انہوں نے نبوت
مصطفیٰ کا بھی کیسا حق ادا کیا ہے چونکہ حضرت نے بھی اسی طرح ہزار ہا حدیثیں ان اپنے یا را اصحاب کبار
کی شان میں بیان فرمائی ہیں۔ اس لئے ان تمام احادیث صحاح ستہ سے تو یہ بالکل منکر ہو گئے بلکہ ان
کے محدثین امام بخاری و امام مسلم وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم جنہوں نے بڑی محنت اور کوشش کر کے صرف
حضرت کے فعل اور فرمان کی محبت میں اپنی تمام عمر کو صرف کر دیا اور ایک ایک حدیث صحاح کو با وضو
دو گنا نہ ادا کر کے تحریر کیا تو اس کے عوض یہ حضرات ان پر بجائے رحمت کے لعنت بھیجتے ہیں اور حضرت کی
ازواج مطہرین جو ام المؤمنین ہیں جن کی پاکی خدا قرآن مجید میں بیان فرماتا ہے چونکہ وہ اکثر ان صحابہ
کی دختریں ہیں اس واسطے یہ ان کو بھی منافقہ اور کافرہ کہہ کر تبرہ کرتے ہیں۔ اور سب اصحاب علی جناب جو ہر
مہم و غم میں حضرت کے یار و غوار تھے کہ جنہوں نے حضرت کے پیچھے اپنے وطن اور گھر مال و عیال چھوڑ کر ہجرت
کو اختیار کیا اور جنہوں نے اپنی دولت و دنیا حضرت پر نثار کر کے ایسی امداد دی کہ ہزار ہا کفار کو فی النار کر دیا
اور ہر جا کلمہ دین کا بلند کیا۔ چونکہ ان صحابہ نے بھی خلفاء ثلاثہ کی متابعت کی تھی اور اکثر ان کی فضیلتوں
میں راوی حدیث بھی تھے۔ اس واسطے یہ حضرات ان سب صحابہ کو ہر اوقات دن رات لعنت و تبرہ
سے یاد کرتے ہیں کہ جس لعنت کو سعادت بلکہ افضل العبادت سمجھتے ہیں۔ اور تمام اولیاء اکرام جو خاص
نور رسالت کا ظہور ہیں کہ انہوں نے بھی اکثر اپنی کتاب و کلام میں ان صحابہ کی فضیلت ارقام کی ہے۔

اس لئے ان کو بھی معاذ اللہ منفق اور کافر نہ کہرتے ہیں۔ باقی رہا کچھ اہمیت اور دوزخ و جہنم
 علیہ السلام کی محبت کا یہ ہے کہ بڑھ کر دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کا بھی کچھ حال باجماع اس لئے کہ ان بزرگوار
 نے بھی خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اکثر ان خفائے رضی اللہ عنہما کا شان بیان فرمایا ہے۔ اس لئے یہ مذہب
 اول تو بہتر اور دیکھ کر کفار اہل اسلام تو ان کا بڑھ کر فرقہ ارتقا کرتے ہیں مگر ہم اس مقام پر اختصار چاہتے
 ہیں کہ سنت شیعہ امامیہ میں لایا ہوا اس میں بھی جو حدیثیں کو مان لیا باقی پر معاذ اللہ تبتہ و کباب اور بدعت
 سنت میں ہیں کہ حدیث معاذ و علیہ السلام کہ اس میں ہے۔ اس کو اولیٰ تبرہ جنت میں اور اس میں بھی
 تو امامیہ میں ایک فرقہ وہ بھی ہے کہ جنہوں نے جب امامیہ کو پیغمبر قرار دیا اور وحی کا واسطہ
 محمد علیہ السلام پر پہنچا دیا۔ علی بن ابی طالب اس میں بھی تشریح انہوں نے تم ام امہ اکرام و پیغمبر علیہ السلام کو
 بھی بڑا کہنے سے منہ نہ موڑا اور نہ کسی کو تبرہ سے غالی چھوڑا۔ اور ایک فرقہ شیعہ اثنا عشریہ ہے کہ
 جس کا یہ فرقہ پرناز اور دل پر اعتراض ہے۔ لیکن ان جناب نے بھی محبت کے حجاب میں ہو کر اہمیت
 علیہ السلام و امہ اکرام کی ایک عجیب طور سے توہین و مذہب کی ہے۔ اقول تو ان کے جن قول ہیں
 اسی بڑھ کر کے فضائل میں یہ اس سے بالکل منکر ہوجاتے ہیں اور اس کو ان دوزیہ کہ کر جھٹلاتے ہیں۔
 جب کسی علماء اہل سنت نے کوئی اس کا اور ثبوت مضبوط دیا تو پھر اس میں اپنی دلیل کی تاویل دیتا
 کہ اس کی معنی تبدیل وغیرہ کیا پھر جس کو اور کوئی موقع نہ ملے تو امام علیہ السلام کو تہمت نقیہ کا الزام دیتا۔
 دوم یہ جنہاں اصحاب ثبوت کے دشمن ہونے کی غرض سے اس بیت رسول اللہ کے حق میں اس شرح
 بتک اور ذلت کی باتیں بنا کر لوگوں کو سناتے ہیں کہ جن کو تو کوئی کسی آدمی کے حق میں بھی کہ
 نہیں سکے یہاں تک کہ ان کی نقل کرنے کو بھی بہار تول کا پتا اور جی دھڑکتا ہے۔ مگر نقل کفر کفر بائیں
 از انجل ان کے حق یقین وغیرہ میں ہے کہ جب خلفاء ثلاثہ نے غضب خلافت کر لی تو جناب امیر
 علیہ السلام۔ اپنے دونوں شہزادوں کی انگلی پکڑ کر بیچھے خاتون قیامت علیہ الرحمۃ لئے ہوئے
 یہ گھر میں پھرتے تھے مگر کسی مسلمان نے امداد نہ دی وراسی حق یقین کے تین طعن ہیں کہ عمر
 نے ابا بکر سے کہا کہ کیوں تو آدمی نہیں بھیجتا کہ علی اور اس کے چند آدمیوں کو پکڑ لائے پھر گھبرا
 ہے کہ عمر غضب میں آیا اور اہل بیت کے دروازے پر پٹریاں جمع کر کے آگ لگوا دی اور فاطمہ نے
 فریاد کی عمر نے قبضہ خنجر کا آنحضرت کے پہلو پر مارا حضرت امیر نے تلوار کھینچ کر عمر سے چہرہ
 لی پھر جناب امیر نے اس کے گیسو میں رسی ڈال کر گھسیٹا گھر سے باہر لایا اور قبضہ در کو اکٹھا کر پھینکا
 مارا کہ اس مقدمہ سے استخوان مبارک ٹوٹ گئی اور فرزند کہ جس کا نام شکم میں امام حسن رسول اللہ نے رکھا

فما ساقط ہوا۔ اور اسی طرح صحابہ احتجاج سے بھی انکار ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس شخص کو کہا کہ
جو جناب امیر المؤمنینؓ سے باہر سے پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس گئے تھے یہاں تک کہ جب روانہ کے
تقریباً پہنچے تو جناب فاطمہؓ نے ایک ہاتھ سے اپنے شوہر کا دامن پکڑ لیا دوسرے ہاتھ میں چوکتہ لے کر کہیں
نہیں وہ باز نہ آئے۔ اور بھی اسی طور کے تو بہت ائمہؓ اور لغویات ان کی کتابوں میں درج ہیں کہ
جن کا کتب اہل سنت میں کوئی اثر نہیں ہے۔ اے وہی کہ نہ اہل بیتؓ کے ہاں نہ ان کے پیروؤں کے ہاں
کے اثرات کے بارے میں کوئی چیز ہے۔ کیسے کہ یہ کلمات و بیانات اہل بیتؓ کے ہاں نہ ان کے پیروؤں کے ہاں
ہیں اور اس طرح اہل بیتؓ کی ہمت اور توہین کر کے لوگوں کو سنا رہے ہیں کہ جن کو کوئی گناہ ہے انہیں انہوں
کی نسبت ایسا نہیں کہہ سکتا۔ تو یہ تو بہ خدا اللہ و پروردگار شیخ فضل شاکر کے جہنم سے بدتر
ہیں رسول اللہ کو کوئی ایسا حسد نہ پہنچائے کہ جس سے استخوان مبارکہ بھی ٹوٹ کر پھیل نہ پڑے
اس سے زیادہ ہتکاس کو کہتے ہیں۔ اور تمام ملوہ عام میں جناب نبوتؐ رسول کا بے جا یہ زیادہ
کرنا اور اپنے شوہر کا دامن پکڑنا یہ کیسی ذات اور شہرہ کی بات ہے اور جناب امیرؓ کی بھی ایسا
عاجز ہونا کہ غیر لوگوں سے ہر دین کیلئے اپنے اہل بیتؓ کو لے کر ہر گھر و دربار پہنچے اور اپنے شوہر کا
بھی نام کے تمام سے بچانے کے لئے کہلائے۔ ذوالفقار بھی کھینچی تو وہ بھی دشمن نے نہیں لی اور جناب کے
گھر پر گھر رستی باگڑھیت سے تب بھی کچھ نہ کرتے۔ اس سے اور زیادہ عاجز و ذلیل ہونے کی کونسی دلیل ہے۔
شعبہ انوار سے درود اس طرح اہل بیتؓ رسول اللہ کی ہتک اور توہین نہ کر و بعد ان کے متعلین
نبوتؐ و تقیہ پر ہتک کر فی جہاں بھی دشمن نہیں کرتا۔ ورنہ ایسے پاک و استیلا کی نسبت کوئی ایسا کلمات نہ
ہے۔ حضرت انسؓ سب سے بہتر ان بدگمانانہ توہم ابھی آپ کو خوب و نہایت ان کے ذہن زار و تباہ
دیئے لیکن یہ مکالمات بحث کا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ موقعہ مطہر میں ان سب کا جواب باقائے
جود دے گا۔ اس حال پر بھی نقل دال ہے کہ کسی شعبہ نے اہل سنت کے دھارے سے پوچھا کہ آپ تفسیر
علیؑ کی قرینہ تو کیجئے۔ علیؑ با صفا نے جواب دیا کہ تو شیعوں کے علیؑ کا حال پوچھتا ہے یا ہر سنت کے علیؑ
سئل نے گھر آکر کہ میرے نزدیک تو ایک ہی علیؑ ہیں۔ علم و فہم سے کہو یا کہ رافضیوں کے علیؑ تمہاری
ہیں جو نابود ہے و جو رہیں وہ ہمیشہ مغلوب رہا کرتے تھے۔ اصحاب شامہ سے ڈر کر تمہاری خودی کھو بیٹھ
یہاں تک کہ آپ کی امیہ کو بھی دشمنوں نے زخمی کیا اور ظاہر ملک جہاں دیا تب بھی کہہ نہ کیا۔ اور فی الواقع
اہل سنت کے امام علیؑ علیہ السلام ہیں کہ جن کا لقب ہر مہر حق است۔ اللہ الذی لبس فی حقہ نور و
و آخر ارباب حینہ اس کراہی قاتل کفر و فساد الا علیؑ و آلہٗ و اتبعہ۔ جس نے یہ دعویٰ کیا

میں تندرست رہ کر اُن کے راز و خباثت و غیرہ کو راز کو ایک ہی نگاہ میں نہ کرنے والے دین مسموع کے بنا کر نہ
 والے بغیر رہیں گے اس کے بعد اس سے خوبیاں اسی ذات کی ہیں جو باہر میں ہیں ان دونوں میں کو غور سے
 دیکھنا چاہیے کہ کیا کون ان پر بیت رسول اللہ کی سنت و سن کر رہیں اور کون اپنے دین پر یقین لگے ہیں
 تو وہیں کہ رہتے ہیں اور وہی کس مذہب کا توحید قرآن مجید و تمام رسالت کی تمہید پر ایمان رکھ کر ان
 ان سے بہت سزاوارتہ ہیں۔ تعجب تو یہ ہے کہ اس طرح اہل بیت کی نسبت تو وہیں کہ رہتے ہیں
 یہی یہ کہ کوئی نہیں کہہ سکتے ہیں۔ نہ تو خدا کے قرآن کو صحیح سمجھتے ہیں نہ کچھ حضرت کے فرمان کو سچ جانتے
 ہیں نہ کسی امام کی کوئی بات کو ماننے میں بلکہ جہاں تک ہو سکتا ہے ان سب کو جھٹلاتے چلے جاتے ہیں پھر
 کس منہ سے یہ آپ کو مومن اہل بیت نہاتے ہیں اور شیعہ پاک کہاتے ہیں۔ یہ کس منہ سے کہیں کہ ان کو
 اگر اس جہاں میں تشریف لے گئے ہیں کسی کچھ شک و شبہ ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ غریب موقعہ کثرت میں
 یہ سب اقوال مختلف ہاں سننا نہ اور دکھانے جاویں گے۔ اے بھائیو خدا سے ڈرو کچھ ایمان کا پاس
 کو قرآن خدا کے فرمان کو بے شبہ ملامت نہ کرنا اور اس آیت شریفہ کا امر مانو کہ دیکھو تو تمہارے فرمانا
 ہے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاذْكُرُوا انَّمَا مَثَلُهُ یعنی اے مومنو! بعت کرو اللہ کی و
 متابعت کرو اللہ کے رسول کی اور متابعت کرو مہاجرین کی۔ کیوں صاحب آپ کی سمجھ میں قرآن منکر ہو
 و شیعہ اللہ کا ہی معنی ہے اور حضرت کی ازواج و اصحاب کو برا کہنا اور اس کی احادیث کو آمادہ و غمزہ کر
 جہاں کیا و لیسوا الرسول کیا ہی حق ہے۔ اور آئمہ علیہ السلام کے اقوال و کلام کی تحریف و تلمذ کرنا اور ان کی امر کی
 متابعت اس کی نام ہے حضرت یہ ہماری سمجھ میں فرق ہے یا آپ کی عقل پر تعصب کا پردہ ہے کہ قرآن شریف رسول
 علیہ السلام اور اس کی ازواج و اصحاب جو یہی خاص توحید و رسالت کی تمہید ہے ان سب کا منکر ہونا اور ان کو
 و اطیعوا الرسول اسی کو کہتے ہیں کچھ تو خدا کی توحید و حضرت رسالت کا لحاظ کرنا اور ان کی مذہب سے دور
 تعصب کو چھوڑنا و اصحاب ثلثہ کی پیروی جوئی و بدگوئی سے منہ موڑنا اور ان کے قصود و توارپ کے
 زعم و حال میں غور نہیں وہ بدگمان تو سب کے سب لغو اور بہتان ہیں بلکہ وہ اصحاب کبار تو حضرت کے
 اہل بیت یا وفادار تھے کہ جنہوں نے ہر سے پہلے ہی اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو چھوڑ دیا اور اپنی
 جانوں اور مالوں کو نہایت خوشی سے قربان کیا اپنا قیمتی دین تمام کئے قیلے کہ اوگ چھوڑ کر
 حضرت کے ساتھ ہجرت کو اختیار کیا اور خدا کی راہ میں ہزاروں مصیبتیں اٹھا کر جہاد کئے کہ آخر دم تک
 یہ سب اس مردان کی بابت آرام کے خاص فرمانہ دار و خدمت گزار رہ کر کسی امور خدا اور رسول سے
 ان کی تسوئہ یا بے ایمانی نہ ہو کہ تو یہ اس طرح جانتے اور جانتے تھے کہ ایک روز حضرت امام علی علیہ السلام

مسجد میں بیٹھے تھے اور آپ کا غلام باہر ورنے مسجد پر کھڑا تھا اتنے میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس مسجد کو
 آئے تھے۔ غلام نے دیکھ کر امام سے کہا کہ یا حضرت خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو خبر ہو آجی رہے
 کوئی جواب نہ دیا پھر دوسری مرتبہ بھی غلام نے کہا تب بھی امام علیہ السلام اسی طرح بیٹھے رہے پھر غلام نے
 بار بار بلایا کہ یا حضرت خلیفہ صاحب کائنات آپ کو معلوم ہو تب امام نے کچھ تیز طبع ہو کر فرمایا کہ کیا خلیفہ رسول
 ہیں تو ہمارے غلام ہی ہیں اتنے میں خلیفہ صاحب کائنات نے وہ دواڑ پر آگئے اور یہ امام کی کلامی تو دست
 بستہ کھڑے ہو کر فرمانے لگے کہ حضرت آپ بیٹھے ہیں مگر میرے ساتھ ہی وعدہ فرماؤ کہ میں قیامت کے دن بھی اسی
 طرح کہوں گا کہ یہ ہمارا غلام ہے پھر مجھے کوئی خوف نہیں۔ دیکھو جن کا اس طرح ایمان ہو تو پھر ان پر
 کون بدگمان ہو سکتا ہے اگر خدا و اللہ ان کے اسلام و ایمان میں کچھ بھی قصور و فتور ہوتا تو خدا تعالیٰ جو غلام
 و بالین اول و آخر کا جاننے والا ہے کبھی اپنے قرآن میں ایسے فضائل بیان نہ فرماتا۔ اور نہ حضرت بھی ان
 کے بھشتی ہونے کی خبر دیتے نہ آئمہ علیہم السلام بھی ان کے ایمان کی تصدیق کرتے۔ اگر اس ہمارے تلمیذین
 آپ کو یقین نہ ہو تو ذرا کچھ آیت حدیث کی بھی دیکھ لو کہ ان سب حضرت کے یا اصحاب کبار کا اسلام و ایمان
 اور ان کا بھشتی ہونا بھی خدا و رسول کس طرح فرماتے ہیں چنانچہ اول تو ہم تو بیت و انجیل کی کئی
 تمثیل قرآن سے بیان کر کے ان کا ایمان اور شان ہر کس کو عین کر دیتے ہیں آیت اول
 مُحَمَّدٌ الرَّسُولُ اللَّهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَوَّاهٌ عَنْ الْحَسْبِ
 بَيِّنُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِئَاسًا لَهُمْ فِي دِينِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَاتُ مَقَرٍّ
 فِي السُّورَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ - كَذَرِيعَ أَخْرَاجَ شَطَاةٍ فَادْرَأَهُمْ سَقَاطًا فَسَقَوْا عَلَى سُورَةٍ
 حُجَّتِ الشَّيْطَانُ لِيَخِيطَ بِهِنَّ الْكُفَّارَةَ تَرْجُمَةُ یعنی محمد ہے رسول اللہ کا اور جو لوگ ساتھ اسکے ہیں
 یعنی اصحاب سخت ہیں اور پکھانے کے اور رحم دل ہیں درمیان اپنے دیکھتا ہے تاکہ وہ رکوع کرنے والے مسجد کو
 لے چاہتے ہیں فضل اللہ کا و رضامندی اس کی بھشتی ان کے چہرہ پر ہے اثر سجدہ سے یہی ہے صفت ان کی
 یہ لوہین کے اور اسی طرح ہے صفت ان کی بیچ انجیل کے جیسا اب جیسا دانہ پس می کرے اسکو اپنی اول
 اس میں اپنے ستنے پر چھوڑ دے کہ وہ بدست ہو جاتا ہے کہ دیکھنے والا تعجب کرتا ہے تاکہ غصے میں سے اللہ تعالیٰ
 ان مسلمانوں کے کافروں کو اس آیت شریفہ سے صحابوں کے چند فضائل ثابت ہوئے۔ اول تو حق تعالیٰ اصحاب کی
 شجاعت کا بیان فرماتا ہے کہ وہ سخت دل اور بہادر تھے کہ فرس پر۔ دوسرے ارجمند دل تھے آپس میں اپنے کسی کو
 اللہ آپس میں کوئی کینہ نہ رکھتے نہ فساد نہ کرتے نہ بدگمانی نہ کیا اور عبادت کا بھی ایسا ہی تھا کہ ان کے ہر سرور کے
 شر بخیر چھوڑ دے نہ جو بہادری و شجاعت کرتے تھے نہ بدگمانی نہ کیا اور عبادت کا بھی ایسا ہی تھا کہ ان کے ہر سرور کے

یہاں سے
 کچھ
 لکھا

نہ بلع دنیا تھا۔ پانچویں یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت کے بارگاہِ کبریا میں اس قدر بے شمار تھے کہ جن کو
 کافر و کید کر غیظ میں آجاتے تھے۔ چھٹا یہ بھی ثابت ہوا کہ ان اصحابِ عالیجناب کے فضائل اور شان
 اس طرح تو ریت و بجیل میں تھی بیان میں پس اگر ان فضائل صحابہ میں کوئی شک و شبہ کرے تو وہ سب
 سماوی کا منکر ہے اے بھائیو خداوند کریم نے صحابہ کی کثرت اور عظیم میں کیسی مثالیں دی ہیں کہ اول اسلام
 ذرہ بیک دانہ کے تھا پھر صحابوں کی کثرت سے بڑھتا بڑھتا لشکر کے لشکر بن گئے۔ کہ کفار جس کی کثرت کو
 دیکھ کر تعجب میں جلتے اور مرتے تھے۔ پس جن کے حق میں خداوند نے پیشین گوئی فرمائی کہ جو کوئی ان کی پیروی
 جوئی اور سب کوئی کرے تو وہ ظاہر گمراہ و دشمن خدا ہے۔ دوسری آیت۔ اس آیت میں حق سبحانہ
 و تعالیٰ صحابہ کی فضیلتوں اور ان کی بزرگیوں کو بیان فرماتا ہے۔ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
 تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۚ اَللّٰهُمَّ اَنْزِلْ عَلٰى الْكِتَابِ لَكَانَ
 خَيْرًا لِّمُؤْمِنِي هَٰؤُلَاءِ الْمُؤْمِنُونَ ۚ وَ اَلْاَنْزِلْ عَلٰى الْفَاسِقِينَ ۚ ترجمہ یہی تم بہترین امت سے ہو کہ
 میں نے تم کو اوروں سے بہتر کیا کہ تم اور لوگوں کو نیک کام سکھاتے ہو اور بُری باتوں سے منع کرتے
 ہو اور تم سچے دل سے خدا پر ایمان رکھتے ہو۔ اگر ایمان لاتے اہل کتاب تو بہتر مومنان کے حق میں
 اور بعینہ ان اہل کتاب میں مومن ہیں اور قاسق پس اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ نے صحابہ
 کے تین فضائل بیان فرمائے۔ اول ان کو سب امت سے بہتر فرمایا۔ دوم۔ سب کا ان کو راہنما بنایا
 کہ تم اوروں کو نیک کام سکھاتے ہو اور بُرائی سے بچاتے ہو۔ سیدم۔ ان کو سچا مومن اور ایماندار
 ہونا بھی جناب باری خود تصدیق فرماتا ہے۔ پس جن کو خدا سب امت سے بہتر فرمائے اور سب کا
 راہنما بنائے اور جن کے ایمان کا بھی پروردگار خود اقرار کرے تو پھر ان کو کون بدتر اور گمراہ کہہ سکتا
 ہے تیسری آیت ۚ الَّذِیْنَ كَسَبَتْ اَوْ اٰخِرُ حَيٰوةِہُمْ دِیَارِہُمْ ۚ وَ اُوۤدُوۤنِیْ سَبَلِیْ ۚ وَ قَاتِلُوۤا
 ۚ اَلَا كُفْرًا ۚ عَنِہُمْ نَسِیۡا ۚ تَتِمُّ وَ لَا ذِخْرُہُمْ جَنَّتْ ۚ بَشِّرِیْ مِنْ تَحْتِہَا اَلَا اَنْۢسَارُ
 تَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ ۚ وَ اللّٰہُ عِنْدَ ۚ حَسْبُ النّٰوَابِ ۚ ترجمہ پس وہ لوگ
 کہ جنہوں نے ہجرت کی اور میرے پیچھے اپنے وطن اور گھر کے قبیلے کو چھوڑا۔ اور جن کو میرے اوپر
 ایمان لانے پر تکلیف پہنچیں تو میں بھی ان ایمان والوں پر بڑی مہربانی کروں گا اور ان کی سب بھول
 و چوک معاف کر دوں گا۔ اور ان کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دوں گا اور ان کو بہشتوں میں
 داخل کر دوں گا۔ چنانچہ یہ جہنم میں جاتی ہیں جہاں ان کو نہ کچھ غم نہ رنج نہ فکر رہے گا۔ اور ان کو
 ایسا دوزخ اپنی طرف سے دوں گا کہ ان کے اعمال سے بڑھ کر ان کو درجہ عطا کروں گا۔

ان پر آیت ہے
 ہر چہ رہا ہے

ہر چہ رہا ہے
 ہر چہ رہا ہے

ثابت ہو گیا۔ آپ ہم ایک وہ آیت بھی لکھتے ہیں جو خاص حضرت ابوبکر صدیق کے اسلام اور ایمان کو تصدیق کرتی ہے۔ انھوں نے آیت **اِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ اِذَا هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ السَّرِيبَةَ عَلَيْهِ** یعنی جب کفار نے پیغمبر کو مکہ سے نکالا دوسرا ان کا یار جب دونوں غار میں تھے تو حضرت نے کہا اپنے یار یعنی ابوبکر صدیق کو کہ کچھ غم نہ کر ہمارے ساتھ اللہ ہے۔ پس نازل کی اللہ نے تسکین اپنی اُن پر اس آیت شریفہ سے صدیق اکبر کے چند فضائل ثابت ہوئے اول تو خدا و رسول حضرت ابوبکر کا اسلام اور ایمان نہایت سچی اور پکا جانتے تھے۔ ورنہ ایسے نازک وقت مصیبت سخت میں نہ خدا اس طرح حکم دیتا نہ حضرت اُن کو اپنے ہمراہ لیتے۔ دوم۔ اللہ جس شانہ نے حضرت صدیق اکبر کی نسبت اعظم کمال چاہا جس سے ان کا صحابییت کا رتبہ ا ثابت ہوا۔ سببوم۔ لفظ **اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا** سے صدیق اکبر کی بڑی فضیلت ظاہر ہوئی۔ چنانچہ حق تعالیٰ دوسری آیت میں فرماتا ہے **اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ** یعنی خدا انہیں لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو متقی اور نیک ہوتے ہیں چہارم **فَاَنْزَلَ السَّرِيبَةَ عَلَيْهِ** کے لفظ کو سب قرآن سے دیکھ لیجئے کہ یہ اپنی تسکین خداوند ان لوگوں پر فرماتا ہے جو ایمان میں پکے اور اسلام میں مضبوط ہوتے ہیں۔ الحمد للہ کہ حضرت کی رفاقت و صحابیت کی بیاقت اسلام اور ایمان حضرت صدیق کا خدا نے خود تصدیق کر دیا۔ پس ان چند آیتوں سے تو اصحاب ثنائہ کا اسلام اور ایمان ایسا ثابت ہو گیا کہ سوائے منکر قرآن کے کسی کا کوئی طعن بدگمان باقی نہ رہا۔ آپ ہم ان حضرت کے یار اصحاب کبار کا اسی طرح اسلام اور ایمان ان محدثوں سے بھی ثابت کرتے ہیں جو کتب شیعہ میں بقول **آئمہ علیہ السلام** کے مروی ہیں۔ **سومالی** شہادت کتب شیعہ میں بروایت **آئمہ کرام** منقول ہے۔ **پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام** نے فرمایا **اَصْحَابِيْ كَالنَّجْمِ بِأَنَّهُمْ اِقْتَدَرْتُمْ رَاسُهُمْ لَيْسَ شَيْءٌ اَوْفَرَّ مِثْلَهُ اَوْ دَعَا لِيْ اَوْ ضَعَا لِيْ** اور ان حدیث کی تصدیق میں عیون اخبار سر جہ قمبر کتب امامیہ سے ہے **لَا بَیْ هَدٍ تَنَاوَلَهُ كَرِهَ أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقَوَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى ابْنُ نَصْرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَعْبَلٍ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَصْحَابِيْ كَالنَّجْمِ اِنْ قَدَرْتُمْ رَاسَهُ لَيْسَ شَيْءٌ اَوْفَرَّ مِثْلَهُ اَوْ دَعَا لِيْ اَوْ ضَعَا لِيْ** فقال **هَذَا رَجِيحٌ**

سے یہ
آیت پانچ آیات
سہا ہے۔ ۱۲

یعنی ایک شخص نے موسیٰ رضا علیہ السلام سے پوچھا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب مثل
ستاروں کے ہیں ان میں سے کسی کی پیروی کرنے کے ہدایت پاؤ گے اور یہ بھی فرمایا کہ چھوڑو میرے واسطے میرے
یاروں کو تو امام صاحب نے کہا یہ صحیح ہے پس ان دونوں حدیثوں سے تین فائدے ہوئے۔ ایک
تو حضرت کے یار اصحاب کبار مثل ستاروں کے بیشمار ثابت ہوئے۔ دوسرا وہ سب کے سب خط و انہما
تھے جیسے فرمایا کہ جو کسی کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے تیسرا ان کی پیروی جوئی اور بہ گویا ستاروں
نے منع فرمایا کہ میرے لئے ان کی رعایت کرو پس اہل ایمان مسلمان کے واسطے یہ صحابہ کی فضیلت میں
بھی دونوں حدیثیں کافی اور کافی ہیں دوسری شہادت مضافہ کا یہ ہے کہ جس کا ایک ایک لفظ
حضرات شیعہ کے نزدیک کم از کم قرآنی نہیں ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ اَیُّهَا زَیْنَ الْعَابِدِیْنَ بِیْہِ السَّلَامِ
پیغمبر خدا کے اصحابوں اور ان کے تابعین کی نسبت اس طرح دعا کیا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ قَسِّمْ عَلٰی اُمَّتِکَ
مَحَبَّتَہِمْ عَلٰی سَلْبِکَ وَ اَلَمْ وَ سَلَامٍ خَاتَمَہِ الدِّیْنِ اَحْسَنَ الصَّحَابَہِ وَ الَّذِیْنَ اَبْلَغُوا الْبَلَاءَ
وَ اَحْسَنَ النَّمْرِ وَ کَانُوا اَوَّلَ مَنْ رُوِيَ اِلٰی رِفَاقَتِہِمْ وَ سَالَتْہُمْ اِلٰی دَعْوَتِہِمْ وَ اسْتَجَابَ اِلَیْہِمْ حَیثُ
اَسْمَعْتُمْ حُجَّتَہُمْ سَالَتْہُمْ فَاَدْحَقَ اَلْاَزْوَاجَ وَ اَلْاَوْلَادَ فِی رِطَابِ رِکْلَتِہِمْ وَ قَالُوا لَا بَاقَ
وَ اَلَا بِنَاءَ فِی تَشْبِیْہِکَ نَبَوِّہِمْ وَ نَصْرُ وَاہِہُمْ وَ مَنِ کَانُوا مُنْطَلِقِیْنَ اِلَیْکَ حُبِّہُمْ وَ حُبِّ
بِجَارَتَا لَنْ تَبُورَ فِی مَوَدَّتِہِ وَ الَّذِیْنَ فُجِّرَتْ عَنْہُمُ الْعِشَائِرُ اِذْ تَعَلَّقُوا بِرُوحِہِ
وَ اَلْتَفَتَتْ مِنْہُمْ اَلْقَرَابَاتُ اِذْ سَكَنُوا فِی ظِلِّ قَرَابَةِ فَلَا تَنْسَ لَہُمْ
اَللّٰهُمَّ مَا تَرَكُوا لَکَ وَ نَبِیْکَ وَ اَرْضَہُمْ مِنْ رِضْوَانِکَ وَ مَسَاحِشُ الْخَلْقِ
عَلِیْکَ وَ کُنُوْا مَعَ رَسُوْلِکَ دُعَاءَ لَکَ اِلَیْکَ وَ اَشْکُرُ لَہُمْ عَنِ الْعِزِّ عَمَّ فِیْکَ
دِیَارِ قَوْمِہُمْ وَ خَرَجَہُمْ مِنْ شَقَّةِ الْعَاشِ اِلٰی رِیْقِہِ وَ مَنْ کَثُرَ کَا فِی اَشْرَافِ
رِیْقِکَ مِنْ مَظْہَرِ مَہْمُ اللّٰہِ اَوْ مِلْ اِلٰی التَّابِعِیْنَ لَہُمْ بِاَحْسَانِ الَّذِیْنَ یَتَوَلَّوْنَ
رَبَّنَا اَخْبِرْنَا وَاِخْوَانَنَا الَّذِیْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِیْمَانِ خَیْرَ اَجْرًا ثَابِتَ الَّذِیْنَ
قَصَدُوْا اَسْمَہُمْ وَ شَرُّوْا اَحْمَدَہُمْ وَ مَضَوْا عَلٰی شَاہِدِہُمْ لِقَرْنِہُمْ
رَبِّیْ فِی تَبِیْدِہُمْ لَمْ یُجْتَئِبُوْہُمْ شَاہِدٌ فِی مَا قَضَوْا اَمْشَارِہُمْ وَ لَا بَیْتٌ مَّا
یَحْمَدُ اَبْنَاءَ مَنَارِہُمْ مَّا کَانَ فِیْہِمْ وَ مَوَازِیْنِ لَہُمْ یَا بَنُوْا بَدِیْنِہُمْ وَ شَہِدُوْا
بِحَدِیْقِہُمْ یَتَبَقُّوْنَ عَلَیْہِمْ وَ لَا یَقْصُوْا نَاہُمْ نِہَا اَدْرَاہِہُمْ اَللّٰهُمَّ مَسْأَلِیْ
اَلتَّابِعِیْنَ مِنْ یَوْمِنَا هٰذَا اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ وَ سَعَةِ اَرْضِہُمْ وَ سَعَةِ دَمْرِہُمْ اَللّٰهُمَّ

ترجمہ۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ خداوند ارحمت نازل کر اوپر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص کر اوپر ان اصحاب کے جنہوں نے حق صحبت نہایت خوبی سے ادا کیا اور جنہوں نے سب طرح کی مصیبتوں اور ایذاؤں کو اپنے اوپر اس کے لئے منظور کیا اور جنہوں نے مل کر اس کو بخوبی امداد دی اور جنہوں نے اس کی رسالت قبول کرنے میں بڑی جلدی کی اور اس کی دعوت کی اجابت میں سبقت کی اور جب ان کو پیغمبر خدا نے اپنی رسالت کی تجتبیہ بتائیں انہوں نے بلا توقف قبول کیا اور ان کے کلمے ظہر کرنے میں اپنے لڑکوں بالوں جو روئ بچوں کو چھوڑا اور ان کی نبوت ثابت کرنے میں اپنے باپ اور بیٹوں کو قتل کیا اور جب انہوں نے حضرت کا دامن پکڑا تو ان کے قیدی کے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا اور جب پیغمبر خدا کے سامنے آئے تب ان کے رشتہ داروں نے ان سے سخت توڑ دیا پس خدایا مرثیہ کہ تو ان باتوں کو جو پیغمبر کے صحابوں نے سچا پیچھے سب کچھ چھوڑا اور راضی کر دیا ان کو اپنی رضا مندی سے اسلئے کہ انہوں نے خالق کو تیری طرف جمع کر دیا اور تیرے پیغمبر کے ساتھ دعوت اسلام کا حق ادا کیا اے وہ شکر کے لائق ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم اور کلمے کے لوگ اور اپنے گھر و وطن کو تیرے پیچھے چھوڑا۔ اور عیش و آرام کو ترک کر کے تیرے شکر کو تیرے لئے اختیار کیا اور خداوند ان کے تابعین کو جو اچھے خیرے و بھروسہ والے ہیں کہ ہے پروردگار ہمارے مغفرت کرے اے ان کی زبانوں کی جو ہم میں سے ایمان میں سبقت دے گئے ہیں کہتے تابعین جو ان اصحاب کی چال چلتے ہیں اور ان کی پیروی کرتے ہیں۔ یہ کو کوئی شک نہ ہے کہ انصرت میں نہیں رہتا اور جن کے دل میں کوئی شبہ ان کی پیروی میں نہیں آتا کہتے تابعین جو وہ لوگ اصحاب کے ہیں اور جو اپنا دین ان کے دین کے موافق رکھتے ہیں اور جو ان کی ہدایت کے موافق ہدایت پاتے ہیں اور جو اصحاب سے اتفاق رکھتے ہیں جو کچھ اصحاب نے ان کو پہنچایا اس میں ان کو کچھ قسمت نہیں کہتے ہیں اور خدا ارحمت نازل کر ان اصحاب کی متابعت کرنے والوں پر آج کے دن سے جس میں ہم ہیں تاقیامت تک اور ان کی ازواج و ذریات پر تسلی مسکنوں والا اس دن کے لفظوں پر خیال کر۔ اور اس کے معنی غور سے سوچو اور سمجھو کہ امام زین العابدین علیہ السلام حضرت کے اصحاب عالی جناب کو کس اوصاف اور خیرات سے یاد فرماتے تھے خدا ان کی کوشش اور مصیبتوں کو فراموش کر کے کس محبت سے ان کے حق میں دعا کیا کرتے تھے اور کس شفقت سے ان کو درود رحمت پہنچاتے تھے۔ اب کون شخص ہے جو دعویٰ اسلام اور ایمان رکھتا ہو اور امامت کو اصول دین سمجھتا ہو جو پھر ان کو بہ کی مشیہ لکھتا ہے کچھ بھی شکر و شہادت یا مدد نہ

ان کو برا کہتے۔ پس ذرا انصاف سے دیکھنا چاہئے کہ آیا اس امام معصوم کی کلام کے مطابق یہ
 اہل سنت کا ہے یا کہ شیعہ کا پہلے سر میں شہادت شیعہوں کی تفسیر حسن عسکری میں جس کو امام
 حسن عسکری علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے اس میں لکھا ہے۔ **وَوَحَّى إِلَى آدَمَ إِنَّ لَكَ
 يُضِيقُ عَلَيْكَ وَاحِدٌ مِنْ مَحَبَّتِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 مَا أَوْفَقْتُمْ عَلَى كُلِّ عَمَدٍ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ طَوْلِ الدَّهْرِ إِلَى آخِرَةِ
 وَلَوْ كَانُوا كَفَّارًا وَلَهُمْ إِلَى عَاقِبَةِ حَمُودَةٍ وَآيَاتٍ بِاللَّهِ حَتَّى يَسْتَحِقُّوا
 بِهِ الْجَنَّةَ وَإِنْ يَخْضُرَ رَجُلٌ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 وَآلِ مُحَمَّدٍ لَنَصَبَ اللَّهُ عَنْ أَبِي لَوْ قَسَمَ عَنْ مِثْلِ خَلْقِ اللَّهِ لَا تَصْلَحُكُمْ
 أَجْمَعِينَ** امام علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خدا عزوجل نے جہنم کی آدم پر کہ خدا ان لوگوں پر
 جو محبت رکھتے ہیں محمد علیہ السلام سے اور ان کی آل سے اور ان کے اصحاب سے
 رحمت نازل کرے کہ اگر وہ رحمت تقسیم کی جائے اور پر تمام مخلوق کے اول سے آخر تک وہ
 کافی ہے۔ اور اگر سب انہوں تو ان کی عاقبت اچھی ہو جاوے اور وہ مومن ہو جاویں۔ اور اگر
 کوئی آدمی دشمنی رکھے گا کہ اس سے آل محمد کے اور ساتھ اصحاب محمد کے یا ایک سے بھی ان میں سے
 تو خدا اس پر ایسے عذاب نازل کرے گا کہ اگر وہ عذاب نازل ہو تمام مخلوق پر تو وہ سب ہلاک ہو جاویں
 پس صاحب تفسیر نے اس میں دو نمائے تحریر فرمائے ایک تو حضرت کی آل اور اصحاب پر جو محبت سے
 ورود رحمت بیچتا ہے۔ خدا اس پر ایسی بخشش فرماتا ہے کہ تمام جہان کے کفر کو دہی کافی ہے۔
 دوسرا جو آنحضرت کی آل یا کسی اصحاب سے کچھ بھی دشمنی و کینہ رکھے تو وہ مستحق عذاب کا ہے
 اور عذاب بھی وہ کہ جس میں تمام دنیا ہلاک ہو جائے۔ اب اس کا یہی چاہتا ہے کہ کسی حضرت کے اصحاب
 کو کچھ برا کہے اور ہمیشہ کے عذاب میں خراب رہے۔ چوتھی شہادت اسی تفسیر حسن
 عسکری میں لکھا ہے **لَمَّا بَشَّرَ اللَّهُ مُوسَى بْنِ جِبْرِانَ وَاصْطَفَاهُ نَجِيًّا وَخَلَقَ لَهُ
 الْبَحْرَ وَخَلَقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَعْطَاهُ الذِّكْرَ وَآوَاهُ إِلَى مَكَانِهِ
 مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ يَا رَبِّ لَقَدْ أَكْرَمْتَنِي بِكَرَامَةٍ لَمْ تُكْرَمْ بِهَا أَحَدٌ
 مِنْ قَبْلِي فَجَعَلْتَ فِيَّ نَبِيًّا عِنْدَكَ مَنْ لَوْ أَكْرَمْتَنِي فَقَالَ اللَّهُ لَعَلَّ
 يَا مُوسَى أَمَّا عَلَيْكَ أَنْ تَحْمَدَ أَفْضَلَ نَبِيِّي مِنْ جَمِيعِ خَلْقِي فَقَالَ
 يَا رَبِّ مَا أَفْضَلُ مِنْكَ يَا رَبِّ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ يَا مُوسَى**

اَمَّا عَلِمْتُ اَنْ اَفْضَلَ اِلِ مُحَمَّدٍ عَلَى اِلِ جَمِيعِ النَّبِيِّ كَفَضْلِ مُحَمَّدٍ عَلَى
 جَمِيعِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ يَا رَبِّ اِنْ كَانَ اِلِ مُحَمَّدٍ عِنْدَكَ كَذَلِكَ فَقُلْ
 لِي مَحَابَّةَ اَوْلِيَاءِ عِنْدَكَ اَكْرَمُ مِنْ اَصْحَابِي فَقَالَ يَا مُوسَى اَمَّا عَلِمْتُ
 اَنْ اَفْضَلَ مَحَابَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَى جَمِيعِ مَحَابَّةِ الْمُرْسَلِينَ كَفَضْلِ اِلِ مُحَمَّدٍ
 عَلَى اِلِ جَمِيعِ النَّبِيِّ فَقُلْ مُوسَى اِنْ كَانَ فَضْلُ مُحَمَّدٍ وَ اِلِ مُحَمَّدٍ وَ اَمَّا مُحَمَّدٌ
 فَهُوَ كَرَامٌ وَ صَفَتْ قَوْلُ فِي اَمْسِ اَوْلِيَاءِ اَفْضَلُ عِنْدَكَ مِنْ اَمْسِي
 اَنْعَمْتَ عَلَيْهِم اِنْعَامًا وَ اَنْزَلْتَ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَ اَلَسَلَوِي وَ فُلَقْتُ لِحَمْرٍ
 اَلْحَى فَقَالَ اَللّهُ يَا مُوسَى اِنْ فَضْلُ اَمْرِ مُحَمَّدٍ عَلَى اَمْرِ جَمِيعِ اَلْاَنْبِيَاءِ
 كَفَضْلِي عَلَى خَلْقِي وَ ترجمہ۔ جب کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ ابن عمران کو مبعوث
 فرمایا اور ان کو برگزیدہ کیا اور ان کے سبب سے دریا کو پل بنا دیا اور بنی اسرائیل کو نجات
 دی اور توریت اور الواح ان کو عطا کی تب حضرت موسیٰ نے اپنا رتبہ دیکھ کر خدا عزوجل
 سے عرض کی کہ اے الہی تو نے مجھ کو ایسی بزرگی دی ہے کہ کسی نبی کو پہلے نہیں دی۔ تیرے
 ہاں زیادہ اور کسی کی بھی بزرگی ہے۔ خداوند تعالیٰ نے جواب دیا کہ اے موسیٰ تجھے معلوم
 نہیں کہ محمد میرے نزدیک تمام مخلوق سے افضل ہے۔ تب حضرت موسیٰ نے عرض کی
 کسی نبی کی آل میری آل سے بزرگتر ہے جواب ہوا کہ تم نہیں جانتے کہ فضیلت آل محمد کی
 سب انبیاء کی آل پر ایسی ہے جیسی ان کو فضیلت سب پیغمبروں پر ہے تب حضرت موسیٰ
 نے عرض کی کہ اے الہی میرے اصحاب سے زیادہ تیرے نزدیک کسی نبی کے اصحاب کا رتبہ ہے
 جواب ہوا اے موسیٰ تم نہیں جانتے کہ فضیلت اصحاب محمد کی تمام انبیاء کے اصحاب پر اس
 طرح ہے جس طرح کہ فضیلت آل محمد کی سب انبیاء کی آل پر ہے تب حضرت موسیٰ نے عرض
 کی کہ اگر فضیلت محمد اور آل محمد و اصحاب محمد کی ایسی ہے جیسی تو نے ارشاد فرمائی ہے۔
 پس کسی نبی کی امت میری امت سے زیادہ افضل ہے کہ جن پر تو نے بادلوں کا سایہ کیا اور
 جن پر من و سلوی نازل کیا اور جن کے لئے دریا کو پل کر دیا خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ فضیلت
 امت محمد کی سب انبیاء کی امت پر اتنی ہے کہ جتنی کہ مجھ کو میری خلقت پر فضیلت ہے۔
 پس بقول امام حسن عسکری علیہ السلام کے ہمارے حضرت کے دھابو کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی
 جیسا کہ سب پیغمبروں کی آل سے ہمارے پیغمبر کی آل کا درجہ کمال ہے تو اسی طرح حضرت کے اصحاب بھی

فضیلت میں ہر سے اعلیٰ تر ہیں پھر آل اور اصحاب کے بڑا کئے واسطے کہ یوں بڑا نہ ہو یا چھو نہ
 مشہور است ان کے شیخ بابو یوسف نے کتب میں منی النجاریں امام موسیٰ رضا علیہ السلام سے
 روایت کی ہے عن الحسن بن عیسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان
 ابابکر متقی یمشی لیلۃ السمیع وان عمر متقی یمشی لیلۃ البصیر وان عثمان متقی یمشی لیلۃ القواد
 یعنی حضرت امام حسن ابن علی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ یتیمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا کہ ابابکر بمنزل میری شبہ اور عمر بمنزل میری بصیرت اور عثمان بمنزل میرے دل کے
 بہت پس جب خلفۃ اللہ رضی اللہ عنہم کا پیغمبر خدا سے بمنزل سمیع و بصیر اور دل کے ہونا بقول
 امام حسن علیہ السلام کے ثابت ہوا تو پھر ان اصحاب ثلثہ کی محبت نہ رکھنا درحقیقت پیغمبر خدا سے ثابت
 نہ رکھنا ہے اور اسی طرح اکیس و دشمنی بھی دراصل رسول علیہ السلام سے دشمنی رکھنا ہے اب کون بیان
 ہے جو ایسی حدیث کو دیکھ کر پھر مینا ذلہ اصحاب ثلثہ پر کچھ بھی بدگمان ہو سکے چھٹی شہادت
 شیعوں کی بڑی مستند کتاب احقاق الحق میں امام جعفر صادق علیہ السلام بھی حضرت ابوبکر صدیق
 و عمر و زید رضی اللہ عنہم کی نسبت یوں فرماتے ہیں یا ایہا الناس عادی کما ان قاسطان کانا
 علی الحق و مات علیہ ذلیمہما رحمۃ اللہ علیہم القیمۃ یعنی دونوں امام تھے عادل اور
 انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے اور میرے حق پر دونوں پر جو رحمت خدا کی قیامت کے
 دن اس حدیث سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلے تو حضرت ابوبکر صدیق اور عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کا امام اور خلیفہ برحق ہونا دوسرا ان کا عادل اور منصف ہونا تیسرا ان کا حق پر ہونا اور
 حق پر مرتے دم تک رہنا چہارم قیامت کے دن مستحق رحمت الہی ہونا ثابت ہوا اس فقرہ سے تو
 تمام بہتان بدگمان حاسدان کے باطل ہوئے۔ کیونکہ جو ایمان اور پرہیزگاری میں کامل نہ ہو وہ مستحق
 رحمت الہی کا نہیں ہو سکتا پس ابن کی شان امام صادق علیہ السلام بھی اس صرح بیان فرمائیں اور
 جیسے ایمان کی موت تک شہادت دیوین تو پھر ان کے سامنے اوروں کی واریات نہیں کون ہے
 ساتویں شہادت صحیح البلاغت میں جناب امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کی طرف سے حضرت
 ابوبکر صدیق کی شان میں یہ عبارت منقول ہے۔ لیس ملا در فلان لعلہ قیوم الاود و
 داری العبد و اقام السنۃ و خلعت الید عنہ و حبب الی القلوب قیوم
 العیب اصحاب خیر کما و سبق نہ کما اذی الی اللہ طاعۃ و اذکار حقیقہ
 مرحلہ و ترک ہم فی طہارۃ متشبہہ لا یقوی فیہا اذی و لا یستوی فیہا

خدا انعام کرے فلاں یعنی ابو بکر پر کہ جس نے کجی کو سیدھا کیا جس نے امراض نفسانیہ کی دوا کی جس نے پیغمبر کی سنت کو قائم کیا اور بدعت کو دور کیا اور گنہگاروں کو پاک دامن کیا عیب خلافت کی خوبی پائی اور اس کے فساد سے پہلے رحلت فرمائی اور خدا کی اطاعت کو اچھی طرح ادا کیا۔ اور موافق حق کے پرہیزگاری کو پورا کیا اور کوچ کیا اس دنیا سے اور چھوڑ گیا آدمیوں کو شاخ درشاخ راہوں میں کہ نہ گمراہ ہدایت پاتا ہے اور نہ راہ پانے والا یقین حاصل کر سکتا ہے۔ اس قول امیر علیہ السلام سے چند فوائد حاصل ہوئے۔ اول تو صدیق اکبر نے سب بدکار منافق کفار کو فی اللہ کر کے دین کو سیدھا کیا۔ دوم حضرت کی سنت و طریق کو ایسا مضبوط کیا کہ جس سے تمام بدعت وغیرہ کو دور کر دیا۔ سیوم آپ اس دنیائے فانی سے پاک دامن اور بے عیب چلے چہارم سب خلافت کے حقوق بخوبی ادا کئے۔ پنجم اس کے فساد سے پہلے رحلت کی یعنی آپ کی خلافت تک اسلام میں کسی طرح کا کوئی فساد و خلل نہ پڑا۔ ششم خدا کی اطاعت یعنی فرمانبرداری اور عبادت وغیرہ کو بھی اچھی طرح ادا کیا۔ اور موافق حق کے پرہیزگاری کو پورا کیا۔ ہفتم ان کی خلافت کے بعد اسلام میں فساد پڑا کہ آدمی شاخ درشاخ راہوں پر چلتے گئے۔ پس بقول امیر علیہ السلام کہ حضرت ابو بکر صدیق کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی کہ جس کا دین پر ثابت قدم رہنا اور پاک دامن بے عیب اس بہانہ سے جانا اور خلیفہ برحق ہونا جس کی خلافت تک کوئی اسلام میں خلل نہ پڑتا اند خدا کا فرمانبردار و متقی ہونا خود امام کی زبان معجزانہ سے ثابت ہو گیا۔ اب کون مسلمان ہے جو اس فرمان امام کے سامنے پھر صدیق اکبر کی شان اور ایمان پر کچھ بھی بدگمان ہو سکے۔

آئمہ میں شہادت علی بن ابی طالب امامیہ اثنا عشریہ نے اپنی کتاب کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ میں لکھا ہے۔ سُنُّ الْاِمَامِ اَبُو جَعْفَرٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ عَنْ حُلَیَّةِ السَّیِّدِ دَعَا یُجَوِّزُ قَالَ لَعَنَ قَدْ حَبَّیْ اَبُو بَکْرٍ الصِّدِّیْقُ لَیْسَ یَعْنِیْ فَقَالَ الْمُرَادُیْ اَنْ تَقُوْلَ هٰکُنَا فَوْتَبَ الْاِمَامِ عَنِ مَکَانَہِ وَقَالَ لَعَنَ الصِّدِّیْقُ اَنْ یَقُوْلَ الصِّدِّیْقُ لَعَنَ الصِّدِّیْقُ خَمَّ لَہُ یَقُوْلُ لَہُ الصِّدِّیْقُ فَلَا صَدَقَ اللّٰہُ قَوْلَہِ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ۔ یعنی کسی شخص نے امام باقر علیہ السلام سے پوچھا کہ تلوار کے قبضہ کو حلیہ کرنا درست ہے یا نہیں تب امام نے جواب دیا کہ ہاں اس لئے کہ ابا بکر صدیق کی تلوار کے قبضہ پر حلیہ چاندی کا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ اس نے امام سے عرض کی کہ یا حضرت آپ بھی ابو بکر کو صدیق کہتے ہیں یہ سنی ہی امام اپنی جگہ سے اچھڑ پڑے

اور کہنے لگے کہ ہاں صدیق ہے۔ ہاں وہ صدیق ہے۔ ہاں وہ صدیق ہے جو کوئی اس کو صدیق نہ کہے خدا اس کی دنیا اور آخرت میں تصدیق نہ کرے۔ پس اس نام کے کھام نے تو سب جبراً ہی تمام کر دیا اس سے دو فائدے حاصل ہوئے ایک تو خود امام باقر علیہ السلام کی زبان معجزین سے صدیق اکبر کا صدیق ہونا ثابت ہو گیا کہ جس صدیق ہونے سے اُن کا رتبہ تمام امت سے اعلیٰ تر ہوا جیسا کہ قواعد اصول قرآنی سے ظاہر ہے کہ بعد پیغمبروں کے تمام امت سے صدیق کا درجہ افضل ہے۔ چنانچہ قول توالے فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا۔ دوسرا اس قول معصوم سے معصوم ہوا کہ مآذ اللہ اُن کا بڑا گناہ تو بچانے خود رہا جو صرف اُن کو صدیق نہ کہے تو خدا اس کی دین دنیا میں تصدیق نہ کرے گا اب ذرا خیال کرتا چاہئے کہ پھر اُن کے عجیب جوہر گو کا کیا حال ہوگا۔ اے کھائیو خدا سے ڈرو قیامت کا خوف کرو ایک اصحاب ثلاثہ کی دشمنی سے اس کے قرآن و حضرت کے فرمان سے روگردان نہ ہوان کی عداوت سے اپنا ایمان نہ گواؤ۔ دیکھو اس آیات میں نہ کوئی متشابہات ہے نہ کوئی حدیثات میں معافی ہے۔ سیدھے سیدھے لفظ ہیں صاف صاف معنی ہیں نہ کچھ تاویل کی حاجت ہے نہ تفسیر کی ضرورت ہے جن سے ظاہر خداوند کریم نے ان کا اسلام اور ایمان ثابت کر دیا اور جن کو تمام آئمہ علیہ السلام نے بھی قطعی بہشتی فرما دیا پھر اس سے زیادہ آپ اصحاب ثلاثہ کے فضائل میں کیا دلائل چاہتے ہیں۔ ہاں اور بھی اس طور کی آیات و حدیثات تو ان کی صفات میں بہت ہیں جو اکثر موقعہ بحث اس کتاب میں بھی آویں گی مگر چونکہ ان پر مقلد کی بحث ہے۔ اس واسطے ہم نے بھی اس مقام پر صرف انہیں کو ارقام کر کے اس کتاب جدید کی آیات و بیانات کی طرح تمہید رکھی ہے۔ تاکہ اہل دید کو اچھی طرح نصید ہو جائے۔ اے شیعو! انصاف کرو کچھ ایمان کا پاس کرو کہ کلام خدا و رسول کے سامنے اوروں کی ایسی باتوں کو چھوڑو۔ صرف خدا و رسول کی طرف متوجہ ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ۔

یعنی چہو اسی پر چرا ترا تم نہ تمہارے رب سے یعنی صرف قرآن مجید پر عمل کرو اور نہ چہو اس کے سوا کسی اور رفیقوں کے پیچھے اپنی نہ اپنے دوستوں کا کہا مانو نہ اپنے مذہب کا پاس کرو صرف خدا کے قرآن و حضرت کے فرمان پر ایمان لاؤ پھر جناب باری فرماتا ہے فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ لِيُحْكُمَ فِي شَيْءٍ

اے شیعو! ایمان کا پاس کرو کہ کلام خدا و رسول کے سامنے اوروں کی ایسی باتوں کو چھوڑو۔ صرف خدا و رسول کی طرف متوجہ ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَرَّقُوا إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ
 اگر چہ اگر کسی چیز میں تو اس کو رجوع کو فرماؤ اللہ کی و رسول کی اگر ایمان رکھتے ہو اللہ اور
 قیامت پر پس رجوع کا یہ معنی ہے کہ قرآن کو حق جانو حدیث کو سچ مانو۔ قیامت سے ڈرو ان
 پر عمل کرو یہ نہیں کہ زبان سے تو حدیث قرآن کو مانا پھر ان کے مزامن سے رد گردان ہو جان
 جیس کہ خدا جن کو بہشتی فرمائے تم ان کو ناری کہو اور وہ جن پر رحمت بھیجے تم ان پر لعنت
 کر دیا خدا و رسول کے کلام پر ایمان لانا اسی کا نام ہے۔ اور دوست و فرزند دار بھی اسی کو کہتے
 ہیں لہذا اس میں اصحابِ ثنائہ کو برا بنایا یا خدا و رسول کی تکذیب کر کے اپنا ایمان گویا پھر اس
 تعصب سے کیا ہوا تھا آیا دیکھو اس تعصب کی بنا اور شیعہ مذہب کی ابتداء بھی ہم کس کو آگاہ کرتے ہیں۔

ذکر عبد اللہ بن سبا و یہودی کا
 جو بانی بانی اس مذہب کا ہے
 چنانچہ خلیفہ اول کے زمانے میں جب ملک فارس فتح ہوا تو کچھ یہودی مقتول ہوئے
 کچھ کپڑے گئے۔ جن میں عبد اللہ نام ابن سبا و یہودی جو انامی گرامی اپنے ظلم کا حامل

ہر فن و شریعت میں کامل تھا پکڑا آیا یا چار نظائر میں تو ایمان لایا مگر اپنے اقارب مقتول شدہ کے سبب
 سے وہ اندرون اہل اسلام کا دشمن تھا چونکہ دن بدن اسلام کی ترقی تھی اس لئے کچھ کر نہ سکے۔ بعد
 شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے جب اسلام میں تفرقہ پڑا تب اس منافق نے موقعہ پا کر
 اس زہر بانی کو ظاہر کر کے اول تو اکثر لوگوں میں تجا و نہ محبت اہل بیت کا ڈھنگ نکالنا پھر رفتہ
 رفتہ اس مکار نے کچھ خلفاء مثلاً شہ پر الزام دینے شروع کیے۔ یہاں تک کہ امیر غیبیہ السلامؑ کو بھی خبر
 پہنچی۔ جب وہ بعین معہ اپنے تابعین کے پکڑا گیا تو آپ نے ممبر پر کھڑے ہو کر ایک خطبہ فرمایا جس میں
 اول تو جناب امیر نے ان ملعونوں سے اپنی بیزاری کو ظاہر کیا دوم خلفائے ثلاثہ کی شان اور ایمان بھی
 ہر کس کو ظاہر کر دیا پھر ان لعینوں پر وہ دہش کو دے لکوا کہ مدین کو جا وطن کیا تو اس بے خداد
 بن سبا نے دو تین رسالے جن میں سے کچھ اصحابِ ثلاثہ کی عیب جوئی اور بد گوئی تھی تحریر کئے وہ
 کچھ آخر ایامِ آئمہ کرام اور کچھ بعد ان کے فرمایا ہوتے۔ جن مکتوب کو ہمارے شیخ نے آئمہ علیہ السلام
 پر منسوب کیا۔ پس وہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک نوبت پہنچی کہ خلفاءِ ثلاثہ کو معاذ اللہ منافقوں اور
 کافروں سے بھی بڑھ کر یہ بُرا لگتے ہیں۔ دیگر روایت میں ہے کہ وہ بے حیاء ابن سباؑ کو معاذ اللہ
 علیہ السلام کے زمانے تک بھی زندہ رہا۔ غرض اس مذہب ابن سباؑ کی تو اس طرح بنا ہے۔
 اور یہی اصحابِ ثنائہ سے ان کی عداوت کا ابتداء ہے۔ اگر کوئی جاہل شیعہ اپنی نادانیت کے موافق ان
 افتخار سے ان کے کریم ان حروف بحروف کا ثبوت بھی خود شیعہوں کی کتابوں سے مضبوط دیتے

میں۔ چنانکہ اُن کے امام مؤید باللہ ابن یحییٰ ابن حمزہ زیدی شیعہ نے اپنی کتاب اطوار الحمایہ کی آخر بحث امت میں سوید بن غفلہ سے یہ روایت کی ہے اِنَّهُ قَالَ تَرَدْتُ بِقَوْمٍ يَنْفِقُونَ اَبَابِي وَعَمْرًا خَبَرْتُ عَلِيًّا وَقُلْتُ لَوْ لَا اَنْتُمْ يَرَوْنَ اَنْتَ تَنْسِمُ مَا اَعْلَنُوا مَا اجْتَرَوْا اِنِّي ذَا لِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَبَاءٍ وَكَانَ اَوَّلَ مَنْ اَظْهَرَ ذَا لِكَ فَقَالَ عَلِيٌّ اَعُوذُ بِاللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا شَمَّ نَحْضَ وَآخَذَ بِيَدِي وَادْخَلَنِي الْمَسْجِدَ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ ثُمَّ قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ وَهِيَ بَيْضَاءُ فَبَعَثَتْ وَمَوْنُهُ تَجَاوَزَ عَلَى لِحْيَتِهِ وَجَعَلَ يَنْظُرُ لِلْبَقَاعِ حَتَّى اجْتَمَعَ النَّاسُ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ مَا بَالُ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اخْوَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَرِثِيهِ وَمَا جِئْتُهُ وَسَيِّدِي قُرَيْشٍ وَأَبَوِي الْمُسْلِمِينَ وَأَنَا جَرِيٌّ مِمَّا يَذْكُرُونَ وَعَيْبٌ عَاقِبُ حَبِيبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَدِّ وَالْوَفَاءِ وَالْيَدِّ فِي أَمْرِ اللَّهِ يَا مَعْرُوفَاتُ وَيَنْهِيَانِ وَيَقْضِيَانِ وَيُعَاقِبَانِ لَا يَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَامَاتٍ مِمَّا رَأَى أَيْوَالِي حَبِيبٍ أَحَبَّ إِلَيَّ لَمَّا يَرَى عَنْ مَخْصَا فِي أَمْرِ اللَّهِ تَقِيصُ قَرِيبًا وَمَخْصَا رَاضٍ وَالْمُسْلِمُونَ رَاضُونَ فَمَا تَجَاوَزُوا فِي أَمْرِ عَمَّا وَسَيَّرْتُمْ مَارَاعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرُهُ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَوْتِهِ فَقَبِضَا عَلَى ذَا لِكَ بِحِسْمَةِ اللَّهِ فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأُ النَّسَمَةَ لَا يُحِبُّهَا إِلَّا مُؤْمِنٌ قَانِعٌ وَلَا يَكْفُرُهَا إِلَّا شَقِيٌّ مَارِقٌ وَحَبِيبٌ مَارِقٌ بِهِ وَبُخْصٌ مَارِقٌ وَقُ -

ترجمہ۔ روایت ہے سوید بن غفلہ سے کہا کہ گذرا میں تحقیق اس قوم پر کہ حقارت کرتی تھی اب بکبر و عظمیٰ پس خبر دی میں نے غای کو اور کہا میں نے اگر نہ ہوتی یہ بات کہ یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ تو چھپاتا جو کچھ کہ یہ ظاہر کرتے ہیں۔ البتہ جرات نہ کرتے اور اس کے ان سب کا سرخندہ عبداللہ بن سبا سے اور وہ پہلا اس شخص کا ہے کہ خبر کیا اس بات کو پس کہا غنی نے پناہ مانگتا ہوں میں ساقیہ خذ کے رحمت کرے خدا ان دونوں پر پھر کھڑے ہو سکے اور پھر اب انہیں میرا ور و اخذ کیا مجھ کو مسجد میں پس چڑھے مہر پر پھر پڑی اپنی دام پڑھی مٹھی میں اور وہ سفیر رشتی پس شروع ہوئے آنسو بہنے ان کی دام پڑھی پر اور ان کی طرف مکانات مسجد کے یہاں تک کہ جمع ہو آدمی

پھر خطبہ پڑھا پس کہا کیا حال ہے اس قوم کا جو ذکر کرتے ہیں دو برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اور دو دوزخیان کے کا اور دو رفیق ان کے کا اور دو سردار قریش کا اور دو باپوں مسلمانوں
 کا میں بیزار ہوں اس چیز سے جو ذکر کرتے ہیں اور میں اس ذکر پر ان کو عذاب کروں گا۔ دونوں
 اصحاب تھے رسول خدا صلعم کے ساتھ کوشش اور وفاداری اور سعی کی حکم خدا میں حکم انی
 کرتے تھے اور جھڑکتے تھے اور فیصے خصومات کے کیا کرتے اور سزا دیتے تھے اور نہیں دیکھتے تھے
 رسول خدا مثل ان کے رائے کے کسی کی رائے اور دوست نہیں رکھتے تھے مثل دوستی انہوں کی
 کے کسی کو بسبب اس کے کہ دیکھتے تھے ان کو کار خدا میں مستعد ہیں وفات پائی حالانکہ ان دونوں
 سے راضی تھے اور تمام مسلمان راضی تھے پس فرق نہ کیا دونوں نے اپنے کام اور دستور میں مصلحت
 رسول خدا صلعم سے اور ان کے کام سے لینے جمیع افعال حضرت شیخین کے مع بق افعال رسول
 رسول اللہ کے تھے۔ حالت حیات میں بھی اور بعد وفات بھی پس دونوں نے وفات پائی اسی حال پر
 رحمت کیجو دونوں پر اے خدا پس قسم اس شخص کی کہ چیرا دانہ کو او پیدا کیا جان کو دوست انہوں کا نہیں
 ہے مگر مومن باندہ درجہ کا اور دشمن انہوں کا نہیں ہے مگر بے نصیب خارج دین سے اور اسی کتاب
 میں دوسری روایت یہ ہے۔ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَخْمَرَ دِيْنَهُمَا إِلَّا الْحَسَنَ الْحَبِیْلَ وَ
 سُرًی ذَا الْکِرْبَاءِ نَشَاءَ اللَّهُ لَعْنَتُهُ ثُمَّ اسْأَلِ ابْنَ السَّبَاءِ فَسَيُخْبِرُكَ إِلَى الْمَكَادِیْنِ
 وَقَالَ لَا تَسْأَلْنِي فِي بِلَادِهِمَا أَبَدًا۔ یعنی لعنت کرے خدا اس شخص کو جو اپنے جی میں رکھے
 ان دونوں کے حق میں سوائے نیکی اور خوبی کے اور تو دیکھے گا یہ انشاء اللہ تعالیٰ پوچھیں اب اس
 کی معرف کسی کو پس نکال دیا اس کو یہ ان کی طرف اور کہا نہ ٹھہر تو اس شہر میں ہمیشہ ان دونوں زیور
 سے چند فوائد عمدہ حاصل ہوئے۔ اول یہ کہ اس مذہب کا پہنہ بانی مبنی یعنی تبرہ بانوں کا
 سرگردہ اور استاد عبد اللہ بن سبا تھا۔ دوم یہ معلوم ہوا کہ جناب امیر تبرہ کرنے والے
 شریروں سے پناہ مانگتے تھے خدا تو لے سے۔ سیوم ریش مبارک بھی جناب امیر کی اتنی دراز تھی
 کہ دست اقدس اس پر بخوبی پھیر سکتے تھے۔ افسوس ان بے ریشیوں پر جو اپنی داڑھی صاف
 چٹ کرانے موچھوڑا کہ بڑھاتے جاتے ہیں پھر آپ کو شیعیان غی کہتے ہیں۔ چہارم جناب امیر
 علیہ السلام نے حضرت شیخین کو بغیر خدا کے کھائی اور رفیق اور زہد فرمایا اور ان کو سب قریش
 کا سردار اور سب مسلمانوں کا باپ بنا دیا۔ پنجم جناب امیر نے تبرہ بانوں کو ابن سبا اور ان کی
 کی تبرہ سے اپنی بیزاری اور راضی نہ ہونے کی خبر کی بلکہ فرمایا کہ جو کوئی حضرت شیخین کی سنت غی کرے اور

اُن کو بُرا کہیں گے اس کو عذاب کروں گا۔ ستر شتم۔ جناب امیر نے حضرت شیخین کی نسبت فرمایا کہ
 : یقیناً یہ دونوں صاحبِ حیا اہلِ وفا و درست رسول اللہ کے تھے اور نہ ان کے کام میں نہایت کوتاہی
 سے حکمِ انی کرتے تھے ہفتم۔ جناب امیر نے فرمایا کہ یہ دونوں اس طرح خدا کا دانا فیصلہ کیا کرتے
 تھے کہ اگر کوئی کسی کو رستا تو اس کو موافقِ شرع شریف کے سزا دیتے تھے۔ ہشتم۔ جناب
 امیر فرماتے ہیں کہ رسول خدا اور کسی کی رائے کو نہیں چاہتے تھے۔ جیسا کہ حضرت
 شیخین کی رائے کو پسند فرماتے تھے۔ نهم جناب امیر نے فرمایا کہ رسول خدا حضرت شیخین سے
 زیادہ اور کسی کو اپنا دوست نہ رکھتے تھے اس لئے کہ اُن کو تمام خدا کے کام میں مستی پاتے
 تھے۔ دهم فرماتے ہیں کہ حضرت شیخین نے اسی حالت پر وفات پائی جیسا کہ حیاتِ مبارک رسول اللہ
 میں تھے۔ یازدہم جناب امیر نے فرمایا کہ حضرت شیخین سے رسول اللہ نہایت راضی تھے۔ ادرکام
 مسلمان بھی خوش تھے۔ دوازدهم۔ یہ کہ جناب امیر حضرت شیخین کے واسطے خدا تعالیٰ سے
 رحمت چاہتے تھے۔ سیزدهم جناب امیر نے قسبہ فرمایا کہ بخدا سوگند حضرت شیخین کے دوست
 کا درجہ نہایت ہی بلند ہے کہ وہ مومن پاک ہے۔ اور ان کا دشمن بے دین کا فریبہ ہلاک
 ہے۔ چہاردهم۔ جناب امیر نے خود ان تبرائیوں کے دادا پیر پر لعنت کی اور اس عبد اللہ بن سبا
 لعین کو اپنے دارِ قنات سے مدائن کی طرف نکلوا دیا۔ پس بقول امیر علیہ السلام ان دونوں
 مدینتوں سے صاف معوم ہو گئے کہ اُن تو ان تبرے بازوں کے مذہب کا بانی مہابی ابن سبا
 یہودی مردودی تھا جس سے یہ فساد ایجا ہوا۔ دهم جناب امیر نے حضرت شیخین کی شان میں وہ
 کلمے بیان فرمائے کہ جن سے کل شیخین کے طعن باطل ہو گئے۔ اے شیخو! دیکھو جناب امیر نے ان اصحاب
 باجانب کی شان اور ایمان میں کیسے کیسے فضائل بیان فرمائے اور کس شفقت و رحمت کے ساتھ ممبر پر
 کھڑے ہو کر عام تمام لوگوں کو اُن کے اوصاف سنائے اور کس طرح غمخواری و دلداری سے اُن
 کے اشتیاق اور فراق میں اپنے آنسو بہائے۔ اگر کوئی غیر مذہب یہ امام کا کرم نہ تھا تو یقیناً
 تھا کہ اس کا دل نرم ہو جاتا افسوس ان سگدلوں پر کچھ بھی اثر نہیں ہوتا ہم تعجب کرتے
 ہیں کہ یہ صاحبان کس منہ سے پھر آپ کو شیخانِ علی کہاتے اور آپ کا لقب امامیہ اثناعشر
 فرماتے ہیں کہ ہم یہ آئمہ کے کلام اور خدا و رسول کے فرمان کو تو انہیں دیر کے مرثیہ
 جیسا ابھی نہیں جانتے اور نہ تو غور کر کے ان کو دیکھتے ہیں نہ کچھ متوجہ ہو کر سنتے ہیں میرف
 ایک اس اپنے پیرا بن سبا یہودی کے کہنے پر اعتبار کر کے ان سب سے انکار کرتے چلے جاتے

ہیں۔ تو پھر اس زبانی انکے رفاقی آزار کا ہم کیا علاج کریں۔ بجز اس کے کہ یہ آیت پڑھیں۔
 وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كِتَابًا أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَلَا تَسْمَعُ
 كُلُّ أُمَّةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ یعنی ہم نے ان کے دلوں پر پردے رکھے ہیں۔ کہ اس
 کو نہ سمجھیں اور ان کے کانوں پر بوجھ ہیں اور اگر دیکھیں سب آیتیں اور نشانیاں تو ہرگز
 یقین نہ لادیں گے۔ اُن پر۔ اسے حضرات اس گمراہی اور تعصب کو چھوڑ دینا چاہیے۔ لایا اُن سے
 منہ موڑو۔ صرف قرآن اور حضرت کے فرمان پر ایمان لاؤ۔ ان واسیوں تباہیوں سے باز آؤ۔ نہیں
 تو اہل سنت کے مقابل آپ کو بحث کرنا بالکل بے فائدہ ہے۔ ۲۱ جیسا کہ ہم نے چند آیتیں اور حدیثیں
 اصحابِ ثنائہ کی شان میں خود تمہاری ہی کتابوں سے بیان کر دی ہیں کہ اندھے موقعہ
 بحث میں کریں گے اگر آپ بھی اسی طرح اہل سنت سے دو چار آیتیں یا حدیثیں یا ایک دو کسی چھوٹی
 موٹی کتاب سے کوئی ٹوٹی بھوٹی روایت ہی پیش کرتے کہ جس سے ان کا ایمان خارج ہوتا یا
 ان کا کہیں ناری ہونا ثابت کرتے۔ تب کچھ بحث کا نام لیتے ورنہ جو لابی کی طرح پان سے دُشورنی
 کا مصداق آپ پر صادق آتا ہے۔ کیونکہ جو جو آپ بغیر ثبوت مناظرہ بتاتے ہیں۔ اسی ہی زیاد
 جمل و خوارمی پاتے ہیں۔ بدعتیت۔ مریض عشق پر رحمت خدا کی۔ مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی
 پس ان آیات و احادیث سے اصحابِ ثنائہ کے ایمان اور شان پر اہل ایمان کو تو پورا پورا اطمینان
 ہو گیا ہے۔ لیکن شیعوں کا گمان بد رفع نہیں ہوا اس واسطے جو جو ان پر ان کے بہ گمان میں وہ
 بھی ہم لکھ کر اہل انصاف کے پیش کرتے ہیں پھر ان سب پر بحث کر کے جھوٹوں کا دل ریش کرتے ہیں۔

اول آیت کی بحث اصحاب کی فضیلت میں

اول آیت محمد رسول اللہ ﷺ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ أَعْلَى الْكُفَّارِ وَهُمْ فِي
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَأَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ فَآمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ
 وَجُوبِهِمْ مِنْ آثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُ الْمُتَّقِينَ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ كَنْزِ الْأَخْرَجِ
 شَاشًا فَذَرِكُمْ فَاسْتَقْلِقُوا سُتُورًا مِمَّا سَوْفَ يَغِيظُ الْكَافِرِينَ وَالْكَافِرِينَ
 ابھی محمد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لوگ ساتھ ان کے ہیں اصحابِ سنت ہیں اوپر کفار کے اور
 رحمہ دل ہیں درمیان اپنے دیکھتا ہے تو ان کو کہ وہ رکوع کرنے والے و سجدہ کرنے والے ہیں۔

پس ذکر اہل شواہد عام کا واسطے اثبات دعوے خاص کا یہ کار ہے۔ و قد نظر فی الامور ان
 کلا لا یلزم لہ عام سے الخاص بحدیث الذکاة لانت التثبوت جو فضیلت آپ عام ذکر کریں
 گئے۔ ہر چہ اس میں کہیں گے کہ نہ اس سے علی بن ابی طالب اور اصحاب ان کے امثال سنان
 اور ذرہ عمار و مقداد ہیں نہ آپ کے ثقات اور اتباع ان کے امثال ابو نعیمہ و عبد الرحمن
 و سعید و خالد ہیں یہ ایک جواب اجمالی شواہد عامہ پر کافی اور کافی ہے۔ اور حسب آپ
 تفسیر کی فضیلت کی نشانہ پر کریں گے۔ تو ہم کہیں گے کہ لا یجیب بالتفوق فریقین اس کے معنی
 نہیں ہیں پس ضرورت ہے کہ پہلا ایمان نشانہ ثابت کر لو اور ان کو نہ صرف منافقین سے خارج کر لو
 تب ہم نظر کریں گے کہ یہ فضیلت ان پر منطبق ہے یا نہیں۔ **اقول** و نستعین
 بالرب ۱۔ اگر دیکھیں۔ لے یا فرین مہمات دین ذرا ہمارے مخاطب نہیں کے ہم
 اور عقل پر آفرین کہو کہ جس نے علم عقل سے ایسا کام لیا کہ نفس و حدیث کو تو صرف اپنی
 عقل ہی سے اڑایا اور غلط فہمی و جنون و کھانا کہ آیات ہدایت کی ناسخ رمی الحرات بنا کر نفس قہرانی
 کو چھتر چھین کر کیوں صاحب تکبیر آیت کا بیان نہ کوئی حدیث کا نشان صورت زبان کا بہتان
 کیا کیا تو انہیں مانے لگے۔ اور کسی ثبوت مندرجہ ذیل کے سوائے ایسے چھوٹے کوچ کون جانے گا۔
 جب آپ کو اسے ثبوت کی طاقت اور جوش کی لیاقت نہ تھی تو اس طرح بے فائدہ وادیل مچاتا اور
 بے گام زبان کو دوڑاتا کیا نہ بد بڑا۔ ہاں چار دن اپنے مذہب کے اتباع کو خوش تو کیا۔
 اور آپ نے بھی مصنف کتاب کا خطاب تو لیا مگر ثبوت کے سوا تو آپ کو کچھ دیا کیا فائدہ آیا۔
 حضرات سلامت اہل سنت کے مقابل آپ کو بحث و مزہ کرنا سوائے ذلت و خواری کے
 کچھ حاصل نہیں ہے ہاں اگر یہ فضائل صحابہ کے جو آپ کی جہانت سے بچ رہے ہیں اور آپ
 ہی کی کتابوں میں موجود ہیں۔ ان سب کو کہیں ڈوبا یا جل دیجئے۔ تب اس بحث کی موس
 کیجئے ورنہ یہ آیتیں و حدیثیں اور آئمہ علیہ السلام کے کلام تو آپ کے سم انکار قائل نہ رہا
 تبیوں کے مذہب میں ہیں ان کے مقابل ہونا آپ کو سوائے ضرورت نقصان کے کچھ حاصل نہیں ہے۔
مباحثہ کریم ہے۔ وہ اس کے یہ مباحثہ کرنا تو آپ کے مذہب میں بالکل منع و حرام ہے
 کیونکہ ایک قرینہ عقلیہ ہے۔ وہ نتیجہ جو ظہور نام آخر الزمان تک تو آپ پر عین فرض ہے اور اس کا
 منکر پان سے خارج ہے۔ جیسا بقول موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں ہے میں اور ایمان اس
 شخص سے جو کہیں نتیجہ نہیں ہے۔ و سر انبول مذہب جو شیخ ہونا تھا وہ جو چاہے اب تو کوئی ہدایت پا

ہی نہیں سکتا۔ سوائے تمام آئمہ علیہ السلام نے اس بحث کو سخت نہی و حرام فرمایا ہے۔ چنانچہ تمہارے
مجاہد صاحب نے بھی تجا میں اس کی ممانعت کی ہے بہت روایتیں بھی ہیں جن سے دو چار آپ
کی حدیث کی اسے نقل کرتے ہیں۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَا تَنَاجُوا النَّاسَ
فَإِنْ لَوْ بَسْتُمْ سَوَاءً أَنْ تَحِبُّوا أَوْ لَا تَحِبُّوا إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ مِيثَاقَ شَيْطَانٍ يَوْمَ أَخَذَ
حِيثَاقَ الْبَنِيَانِ فَلَا يُؤَيِّدُ بَيْنَهُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَلَا يُنْقِضُ مِيثَاقَهُمْ إِلَّا بِمَا لَمْ يَحْضَرُوا
عَبْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سے مروی ہے فرمایا لوگوں۔ یہ بحث مباحثہ نہ کرو کیونکہ اگر ہم کو لوگ دوست
کے ہو سکتے تو بیشک دوست کہتے۔ خدا تعالیٰ نے جس کو ایمان سے ہماریا تو ہماریا نہیں سے بھی
عمد لیا تھا۔ اب ان میں نہ کوئی زیادہ ہو سکتا ہے نہ کم ہو سکتا ہے۔ اَبِي عَنِ عَفْوَانَ وَفَتَاةٍ مِّنْ بَنِي
بَنِي مُزَيْنَةَ قَالَا كَانَ بَنِي يَقُولُ مَا لَكُمْ وَلِدُعَاؤِ النَّاسِ إِنَّهُ يَكِيدُ خَلْفُ فِي اخْذِ الْأَمْرِ
إِلَّا مَنْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ يَعْنِي بِهِ آبَاؤُكُمْ فَقَاتِلُوا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
یہ آیت کیونکہ اس دین میں کوئی شخص سوائے اس کے کہ جس کو خدا نے نیک و پیر سے داخل نہیں ہو
سکتا۔ مِمَّنْ شَرَّتْ بِأَبَا جَعْفَرٍ يَقُولُ مَا شَاطَعَتِ الْخُرَّاسُ میں نے امام ابو جعفر علیہ السلام سے
سنا کرتے تھے کہ اسے شیعتہ نہ گونگے ہیں۔ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِيَّاكُمْ وَالْحَدَّثُ قَامُوا
يُؤَدِّتُ الشَّكَّ فِي دِينِ اللَّهِ فَمُرَّ بِأَجْنَابِ الْإِسْلَامِ كَمَا أَنَّهُمْ كَوْنُهُمْ كَوْنُهُمْ كَوْنُهُمْ
وَاللَّهُ كَمَا دِينِ فِي شَكٍّ بِمَا كَرِهْتُمْ بِمَا كَرِهْتُمْ بِمَا كَرِهْتُمْ بِمَا كَرِهْتُمْ بِمَا كَرِهْتُمْ
عَنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي دِينِهِ أُولَئِكَ مَسْعُورُونَ
كُلُّ لِسَانٍ يَنْتَهِى عَنْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ حضرت علی علیہ السلام سے مروی ہے۔ فرمایا
ان پر خدا لعنت کرے جو خدا کے دین میں جھگڑا کرتے ہیں یہ لوگ پیغمبر علیہ السلام کی نہانی
مذہبوں میں۔ دیکھو تمہارے مذہب میں مباحثہ کرنا سخت منع ہے۔ یہاں تک کہ تمام دن ضررہ
بازوں پر تمام آئمہ کرام نے نہی و لعنت فرمائی ہے۔ پھر کیوں مباحثہ کر کے آپ کو جین پاتے ہو اور
کیوں اپنے مذہب کے مخالف ہو کر اپنا ایمان گناتے ہو حضرت ایک تو اس منظر پر ہیں آپ کو خدا
کے قرآن و حضرت کے فرمان و تمام آئمہ علیہ السلام کے کلام سے منکر ہونا پڑتا ہے۔ دوسرا ان میں
آپ کو اپنے مذہب کے بھی برعکس بنا دیا گیا اور بھی لاپرواہی تو یہ ہے کہ آپ کو قرآن و
قریب ہے۔ نہ کہ حدیث سے ادا و پستی ہے۔ اور اقوال آئمہ بھی یہی حال ہے۔ کہ جن پر زیادہ دھرم
نہ ہے نہ کہ حدیث سے ادا و پستی ہے۔ اور اقوال آئمہ بھی یہی حال ہے۔ کہ جن پر زیادہ دھرم

فَمَا تَبِعَهُ اللَّهُ إِلَى أَنْ سَلَ عَلَيْهِ عِثْمَانُ حَتَّى حَمَلَهُ عَلَى رَقَبَةٍ وَأَكَلَ لَحْمَهُ
 وَتَبِعَهُ وَمَا يَكُونُ جَوْارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي لَمْ يَتَغَيَّرْ
 لَمَنْ تَبِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا مَرَّةً عَيْنِ
 نَارِهَا أَكْرَأَتْ كَمَا سَوَدَ لَهُ يَزَلُّ قَبْرًا قَابِضًا عَلَى قَائِمٍ أَسْفَلَ حَيْنًا فِي
 حَيْنٍ أَوْ يَزَلُّ كَمَا يَنْظُرُ فِي حَبَابٍ مُرٍّ - (ام عبد اللہ علیہ السلام سے مروی ہے۔
 انہوں نے فرمایا کہ عمارت سے تاخیر دن پڑھتے تک ہوئی۔ خدا نے اس کو یہ سزا دی کہ اس
 کی گردن مثل سرخ دل یا رسوئی کی ہو گئی۔ اور ابو ذر سے تاخیر تک ہوئی خدا تعالیٰ نے
 اس کو یہ سزا دی کہ عِثْمَانُ کو اس پر مستطیع کیا۔ اس نے اس کو ایسے پالان پر سوا کیا کہ جس
 سے ان کا سرین زخمی ہو گیا۔ اور رسول اللہ علیہ السلام کے پڑوس سے اس کو نکال دیا لیکن
 وہ شخص جو بعد رسول اللہ کے مرنے تک اسے متقی نہیں بدلتا، خداوند ناموس دے ہمیشہ تنوار کا
 کا تینہ کپڑے پہننا اور ان کے ان کے ہاتھوں میں آگے سے ڈالے مستعدی کے ساتھ منتظر رہا کہ حضرت
 اکبر صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اور لیچہ قاضی صاحب مجاہد میں فرماتے ہیں۔ وشیخ ابو عمر وکشی کہ از علیہ السلام
 است در کتاب اسما و النبیان یا سنا و خود از حضرت امام محمد باقر روایت نمودہ۔ اَزَقْدَ النَّاسِ
 اَلَا تَتَذَكَّرُ نَفْسُ مُلْكَمَانَ وَ الْوُزْرِ وَ اَلْمُشَارَ اَدَقُلْتُ فَعَسَا رُ قَالَ كَانَ خَاصَرًا
 حَبِيبَةً لَمْ تَرْجِعْ تَنْ اَنْ اَرَدْتَ اَلَّذِي لَمْ يَشْكُ وَلَمْ يَكُنْ خَاصَرًا فَاَلْقَا
 اَلْمَسَاحِبَ فَرَمَاتے ہیں کہ سوائے تین شخصوں کے سب مرتد ہو گئے۔ سلمان ابوذر۔ مقداد۔
 میں نے پوچھا اور تمہارے فرمایا کہ پھر کیا تھا پھر لوٹ آیا۔ فرمایا اگر ایسا شخص چاہے کہ جس کو
 شک نہ ہو اور اس کے دل میں کچھ تردد نہ آیا ہو تو وہ ایک مقدار ہے پس ان روایتوں سے
 دو تین بھی شکی و خافی گنہگار سزاوار ہو گئے۔ باقی رہا ایک مقدار سو اس کو بھی اور طور سے انہوں
 نے سزاوار بنایا کہ جس کا آج تک ان کی زبان پر ظمن ہے۔ مددق مخالفہ شیخ ابن بابویہ
 قر و علی النرائع یا سنا و خود از حضرت ابو عبد اللہ روایت مہلندہ۔ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَا
 كُنْتُ يَوْمَ اَخْرَجْتُمُ اَوْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَمْ يَبْقَ
 رَجُلٌ مِنْهُمْ اَوْ اَبُو ذَرٍّ جَانَةً سَمَاكَ بَيْنَ حَرِشَتَيْنِ

ام عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ جب محمد کی امت انی ہوئی تب سب صحابہ نے نکست گنائی
 اور نہ گئے اور حضرت کے ہمراہ گئے تھے اور ابو ذر جانہ کے کوئی باقی نہ رہا اور اسی طرح

باہر کے۔ دو ہزار مدینہ والے اور دو ہزار مکه والے ان میں نہ کوئی قدر تھانہ خارجی تھا نہ کوئی معتزلی تھا۔ نہ کوئی دین میں رائے کو دخل دینے والا تھا۔ کیوں جناب اب کس منہ سے دو چار اصحاب کا نام لو گے وہ تو بارہا ہزار بھی ایسے تھے کہ جن کے ایمان اور اسلام کی خود تمہارے ہی راوی متواتر شہادت دیتے ہیں۔ الحمد للہ کہ خدا کے قرآن و حضرت کے فرمان اور تمام کلام آئمہ علیہم السلام سے بھی حضرت کے یار اصحاب کبار تو ہزار ہا بے خطا و رہنما ثابت ہو گئے کہ جن سب شریعت کی اس آیت میں تعریف ہے۔ پھر کیوں دو چار اصحاب کا نام لیا۔ یہی کہ جو لوگوں کو دھوکہ دیا اور کیا اے بھائیو! جن کے لئے آپ یہ سب باتیں بناتے اور داویا مپاتے ہو اور جن کے سبب نفس و حدیث کی بھی تکذیب کی اور آئمہ علیہم السلام کے کلام کو بھی جھٹلایا اور جن کے واسطے سب صحابہ کو بھی منافق بنایا۔ وہ اصحاب شمشہ تو آپ سے کسی طرح بھی قیل نبوت سے خارج نہیں ہو سکتے اور نہ ان کے ایمان اور شان میں کچھ نقصان آسکتا ہے۔ **ہدایت**

اگر گیتی سے اسے باد گیر د | چراغ مقبلال ہرگز نمیرد |

سیوم۔ جو مخاطب نے کہا کہ ہم اصحاب شمشہ اور ان کے اتباع کو اچھا نہیں سمجھتے۔ بلکہ اصل ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں۔ جو اسے حضرت سہامت صرف اپنی زبان سے ان کا ایمان خارج کرتے ہو یا کوئی نفس و حدیث کا ثبوت بھی دیتے ہو۔ ہم تمہاری زبان کا بیان تو نہیں سنتے صرف ثبوت مانگتے ہیں کہ کس آیت یا حدیث کے ذریعہ آپ ان کو ایمان سے خارج کرتے ہیں۔ وہ ذرا کہیں ہم کو دکھلا تو دیجئے۔ نہیں تو جھوٹے کامنہ سیاہ کیجئے۔ ہم ابو جحشہ ہیں کہ یہ مہاجرین میں تھے یا نہیں۔ اور انہوں نے حضرت کے ساتھ جہاد بھی کئے یا نہیں اور یہ اہل بدر و بیت النواں میں بھی تھے یا نہیں۔ نہیں تو آپ کر بھی نہیں سکتے ہو اگر تھے تو کیوں صاحب الذین دجروا و اخر جواہن دیار ہم۔ کا مصداق کس پر آتا ہے اور الذین امنوا و دجاہروا و جاہدوا فی سبیل اللہ و الذین اؤوا و نصروا اولئک ہم المؤمنون۔ جناب باری کس کے حق میں فرماتا ہے۔ اور رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ و اعداؤکم جنت تجری تحتہا الانهار خالدین فیہا ابداہ کا خدا نے کس سے وعدہ کیا ہے۔ ذرا دین کے صراف کھوٹے گھرے کا انصاف کریں کہ پروردگار جن کو بار بار مؤمنین فرماتے۔ یہ ان کو ایمان سے خارج اور منافق کہیں اور خدا جن سے مرضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کا وعدہ کرے یہ ان کو خدا کے دشمن بنائیں۔ اور وہ جن کو بہشتی فرماتے یہ ان کو معاذ اللہ

وہا جبرہ انصار۔ سبتوہم۔ امام صاحب نے اس گروہ کو بھی گمراہ قرار دیا اسلئے کہ وہ سچ فرمایا۔
 جو اصحاب ثلثہ کے حق میں کچھ غلطیوں کی طرح گفتگو کرتے تھے چنانچہ یہ بھی معلوم ہوا کہ ایوان واسطی
 لوگ ہیں جو ان اصحاب کا رہنما رہے۔ یہ غلطیوں کے حق میں خدا سے معذرت کی دیا
 مانگتے ہیں۔ دیکھو انصاریا ثلثہ تو کب ان کے تابعین کہیں تھے؟ قرطیبہ السلام مومنین ومانتے ہیں۔
 اور ان کے بدخواہ کو گمراہ نہاتے ہیں۔ تو پھر اس سے اندازہ ہوا کہ یہ مشہور ہے آپ کیا جانتے ہیں
 مشہور ہے کہ اصحاب ثلثہ کا یہاں اور ان کے اتباع کا بھی ثلثہ ہے۔ ان کے یہاں یہ مشہور ہے
 ثابت ہو گیا۔ کیوں نہ ہو؟ یہی اس کے لئے ہے۔ یہ آپ کی کسی شکی ہوئی یا نہیں اور
 اور کیا ثلثہ کی دیکھ لیا نہیں گونہ ہاں سے تو منہیں نہیں کرے گئے۔ مگر یہ آپ کے لئے
 کا حال پوچھتا ہوں۔ اگر کچھ بھی نہیں تو خدا اس کتاب کے پانچ ساتہ ویش اور کچھ دیگر
 ہو کہ ان کا ایمان اور ثلثہ کیسے اظہار میں اٹھیں چوں کہ یہ اور آئمہ دیگر ان کے لئے عام
 دسویں نالج ان جناب کا ایمان مثل آئمہ سب کے الیہ۔ ثلثہ کریں گے کہ یہ کے ساتھ تو قرآن
 کی آئمہ بھی پرزہ ہو سکے گی۔ خیر زیادہ کہنا خوب نہیں دیکھا دیتا مطلب ہے کہ یہ قریب قریب کہہ
 احادیث نفس و حدیث کی تو کوئی بات ہی نہیں جانتے۔ اور نہ کہیں نہ ہو سکے کہ ان کو سنتے ہیں جو ثلثہ
 زنی و ہی تباہی این سہائی پرورش ہو تہ پلے جاتے ہیں۔ یہ سننے تو ایسا ان کو سکھانے لگ دیا
 کہ وہ اب کہیں آیت کا اثر ہوتا ہے نہ کوئی حدیث تاثیر کرتی ہے۔ مگر یہ سننے لگے کہ یہ
 وَكَانَ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ غِشَاوًا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 بل تو ثلثہ ان آیات کی دوسری قولہ یہ آیتیں کس کے حق میں ہیں؟ اگر ثلثہ نہیں تو وہ کہیں؟
 رُسُلِهِ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِحَقِّ قَدْ أَخْلَعَ مِنْ تَرْكِي وَذَكَرَ اسْمَهُ رَجُلًا قَدْ تَرَكَنِي لِيُذَكِّرَ
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ حَيُّوَالْبَقِي إِنَّ هَذَا لَرَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى مَحْمُودٌ بِمَنْزِلِهِ
 دوسری آیت اگر خبیثتم بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا كُنَّا بِالْبَقِيَّةِ
 الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ هَذَا قَوْلُ حضرت سیدت گستاخی منافقین نے یہ آیتیں لے کر
 جن سے آپ اصحاب ثلثہ کا ایمان خارج کرنا چاہتے ہیں۔ اسے صرف قرآن ہی کہہ سکتے ہیں۔
 فور کچھ تو اس کے قرآن کا ہی ظاہر کیا جان کر کہ یہ ان کو سنتے اور منہ پر نہ لگے کہ یہ
 میں جا ہوں گو دھوکہ دیا یا صرف قرآن سے کہہ کر اپنے ایمان کو برقرار رکھنا چاہتے ہیں۔
 ثلثہ ان نزول بھی ہم کہہ کر اہل انصاف کو دیکھاتے ہیں اور آجہ کہہ دیتا ہے کہ یہ آیتیں

تحقیق چٹکارا پایا جو پاک ہو گیا۔ اور یاد کیا نام اپنے رب کا اور چھٹی نماز مکہ تم پابستہ ہو زندگی دنیا کی اور آخرت بہتر ہے دنیا سے اور وہ بہت رہنے والی ہے تحقیق یہ بات پہلے صحیفوں میں بھی ہے ابراہیم اور موسیٰ کے۔ یعنی سابقہ صحیفوں میں بھی ہے کہ دنیا سے آخرت کی محبت اچھی ہے۔ دوسری آیت کا ترجمہ آیا راضی ہو تم دنیا کی زندگی پر آخرت سے پس نہیں ہے کچھ زندگی دنیا کی بیچ آخرت کے مگر ٹھوڑی دیکھو نہ یہ آیتیں کسی کافر کے حق میں ہیں نہ منافق کے اور کبھی نہ اس جگہ خدا نے کسی کو کچھ سزا فرمائی نہ جزا۔ بلکہ جنگ بتوک میں حق سبحانہ و تعالیٰ ہر کس نام تمام مسلمان کو نصیحت فرماتا ہے کہ آخرت کے مقابل یہ دنیا کی زندگی اچھی نہ جانو۔ یعنی اس کے عیش و آرام کے سبب جہاد کرنے میں سستی نہ کرو کہ جس کا آخرت میں ثواب بے حساب ہے۔ کیوں صاحب ان آیتوں میں اصحاب ثلاثہ تو کیا اور کسی کے ایمان کو بھی زوال نہ آیا۔ کہ نہ اس میں خدا نے کسی کو ناری بنایا نہ کسی کو فاسح الایمان فرمایا نہ پھر آپ کو ان کے لکھنے میں کیا ہاتھ آیا۔ اور بھی ہم پوچھتے ہیں کہ آپ انہیں آیتوں سے اصحاب ثلاثہ کو برا کہتے ہو۔ اور انہیں کے سبب اہل سنت سے مناظرے بناتے ہو۔ کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں خیر شرم آیا نہ آیا آپ کو مناظرہ دان تو کھلایا۔ قولہ ہمارے خیال میں نہیں آتا کہ آپ کو ورق گردانی کتب منسوخہ و محرفہ سے کیا فائدہ کیا تصدیق قرآنی آپ کو کافی نہیں۔ آخر روئے خطاب آپ کا طرف اسلام سے ہے اور وہ لوگ اس توریت و انجیل موجودہ کو حجت نہیں سمجھتے۔ یہ جتنے انجیلیں سنواتے ہیں خواہ متی کی خواہ لوقا کی خواہ اور کسی کی سب کو اصلی انجیل نہیں جانتے بلکہ بعقبہ و شیعہ اصلی توریت اور انجیل اور ہزاروں کتب اور صحف آسمانی حضرت عمر نے جلا دئے اور مہینوں حملات ان سے گرم ہے اور ہر چند جناب امیر علیہ السلام نے منع فرمایا کہ یہ کتب آسمانی کلام ربانی ہیں۔ اور گواہ حکام ان کے منسوخ ہیں مگر و احب التعظیم ہیں۔ اور انہیں کتابوں سے ہم حقیقت اسلام پر دلیل لاتے ہیں ان کا جہاد ناجائز نہیں مگر قائل لسانی حسب کتاب اللہ نے ایک بھی نہ سنا اور سب کو جلا دیا۔ اور جب قرآن ہی سے آپ کا مطلب نہ نکلا تو ان کتب محرفہ سے کیا نکلتے گا۔ اقول۔ اس تحریر و تقریر سے دو باتیں نکلیں۔ اول تو مخاطب نے کہا کہ توریت و انجیل سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا۔

جواب حضرت یہ فائدہ ہوگا کہ ہم نے تو صحابہ کا ایمان اور اسلام توریت و انجیل سے بھی ثابت کر دیا جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے قرآن میں فرماتا ہے کہ میں نے اسی کے فضائل مثلاً فی التورۃ و مثلاً فی الانجیل میں بیان کئے ہیں۔ پس ہم نے تو توریت و انجیل کی بھی تمثیل دے کر صحابہ کو اہل ایمان اور آپ کو شہید کیا۔ لیکن آپ کو اس انکار سے

تکرار سے کیا فائدہ ہوا جو کہا کہ کیا تصدیق قرآنی آپ کو کافی نہیں ہے۔ ہمارے ہم کو تو خدا کی ایک ہی آیت کافی اور دانی ہے۔ لیکن توریت و انجیل سے بھی صحابہ کا شان تو اس لئے ثابت کر دکھایا کہ تم کو سب کتب سماوی کا منکر بنایا۔ دوم جو کہا کہ بقاء شیعہ یہ کتابیں حضرت عمر نے جلا دیں سو ہم شیعوں کا عقائد کب صحیح جاتے ہیں۔ اور آپ کی وہی کتابی کو کب مانتے ہیں۔ ہاں اگر کسی کتاب اہل سنت سے پیش کرتے کہ حضرت عمر نے یہ کتابیں جلائی ہیں تب بھی کچھ اس طور سے غور کرتے کہ آیا یہ جھوٹ کس نے بنایا تعجب تو یہ آیا کہ اتنا بھی عقل نے آپ کو نہ سمجھایا اور خود بھی شرم نہ آیا کہ بھلا یہ ہمارے گھر کی نظیر ختم کب پذیر کریگا۔ قولہ۔ آپ نے دعوائے کیا تھا کہ جناب رسول خدا اور ان کے یاروں کے فضائل اور صفات توریت و انجیل سے ہم بیان کرتے ہیں۔ یہ عبارت جو انجیل کی آپ نے نقل کی اس میں نہ تو جناب رسول خدا کا کہیں نام و نشان ہے۔ نہ ان کے یاروں کا کچھ ذکر نہ کوئی فضیلت اور صفت ہے۔ بلکہ آسمانی بادشاہت کی مثال ساتھ دانہ رائی کے ہے **اقول**۔ اگر ہمارے مخاطب کی عقل سے کچھ تعصب کا پردہ دور ہو جاتا تب کچھ ظہور میں آتا اور نہ بھیس کے آگے گیت گانا ہوتا۔ کیوں صاحب آپ کہتے ہیں کہ توریت و انجیل میں تو نہ کہیں حضرت کا نام و نشان ہے۔ انجان کے یاروں کا ذکر ہے۔ اور حق تعالیٰ اسی آیت میں فرماتا ہے۔ **ذَالِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيلِ** کہ میں نے اسی طرح اپنے حبیب اور اس کے یاروں کی فضیلت بیچ توریت اور انجیل کے بھی فرمائی ہے تو پھر ہم اس خدا کے فرماں کو سچ جانیں یا اس تمہارے بہتان کو مانیں۔ پس مسلمان اہل ایمان کو تو یہی خدا کا فرمان کافی ہے۔ مخاطب جی اگر قرآن خدا کے فرمان سے آپ کا بدگمان رفع نہیں ہوتا تو خیر اسی انجیل ہی کا ملاحظہ کیجئے اس آیت کا حال اس مثال سے ملے۔ انجیل کی شہادت درس ۱۳ و ۱۲ باب ۱۲ انجیل متی میں ہے (کہ آسمان کی بادشاہت دانہ رائی کے مانند ہے۔ جیسے ایک شخص نے بیج ایک کھیت میں بویا اور وہ سب بیجوں سے چھوٹا ہے۔ اور جب اگتا ہے سب ترکاریوں سے بڑا ہوتا ہے اور ایسا درخت ہوتا ہے کہ ہوا کے پرندے اس کی ڈالیوں پر بسیرا کرتے ہیں)۔ **وَبُحِبُّوْا شَافِعًا فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيلِ كَزَرْعٍ اُخْرِجَ شَطَاكًا فَاذْرَاكًا فَاسْتَغْلَظَ فَاَصْبَحَ سَوْقًا يُعْجَبُ الزَّرَّاعُ لَبِغِيفٍ بِصَمٍّ اَلْكَفَّا سَرَّهُ** سے بھی کسی عبارت انجیل کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور وہ مثال بھی موافق حال حضرت کے اصحاب باکمال پر کیسی صادق آتی ہے جیسا کہ ایک دانہ رائی سے کثرت ہو کر آسمانی

بادشاہت تک نوبت پہنچی۔ اسی طرح صحابہ کی کثرت سے بھی حضرت کا دین عرش بریں تک پھیل گیا کہ وہ شروع میں اول تھوڑے تھے پھر بڑھتے بڑھتے ایک جماعت کثیر ہو گئی۔ جن کے دیکھنے سے کفار جلتے اور مرتے تھے بلکہ ان کی شوکت اور قوت کو دیکھ کر حاسدوں کی طرح کفار افسوس ملتے تھے۔ کیوں جناب ان اصحاب پر انجیل کی بھی ٹھیک تمثیل آئی یا نہیں۔ اگر پھر بھی نہیں کہہ تو ذکر کسی اپنی تفسیر کو بھی دیکھ لو۔ چنانچہ تمہارے بڑے منہ صاحب خلاصۃ النہج بھی اس آیت کا ترجمہ فصیح اہل صحیحہ میں کرتے ہیں۔ محمد فرستادہ خدا است و آماند باو بہتر از مومنان است و العنایت و راسخ الایمان و سخت و لائند بر اہل کفار زم دل و مشفق مہربان بیکہ گیر ہر چنانکہ در جائے دیگر میفرماید کہ اذلة علی المؤمنین اعزة علی الکافرین مردیست کہ تشدد و ایثاں نسبت کفار بر و جہے بود کہ اباسمانے و اشیائے خود را از ایثاں باز داشتند و بجای ہا و بدن ہائے ایثاں رسد در آفت و مہربانی ایثاں نسبت با اہل اسلام بمشایہ بود کہ چوں کہ یک دیگر بدیدند سے سلام کردند و بہمنافحہ و معانقہ یک دیگر مشغول شدند و شبہ نیست کہ لازم جمع اہل ایمان است سے مہینی سے بپندہ آن مومنان عداوق الاعتقاد را کہ کوع کنندگان سجدہ نمایند گان بچہ است اشتغال ایثاں بنماز در اکثر اوقات و سے مہینی ایثاں رکعتیست سے عظیمہ افزونی مرتبہ و زیادتی مشوبہ از حق تعالیٰ و خوشنودی اورا در جمیع حالت مہر و آنست کہ طاعت ایثاں برائے قربت است۔ بر مٹائے حضرت عزت بدون شائبہ ریا و یا حجب و سمع غلبیت عداوت ایثاں در رویت ہائے ایثاں است یعنی عداوت و سببیت فی ایثاں عام است از نشانہ سجدہ کردن یعنی از پیشانی کہ سجدہ بپندہ ایثاں است و این مستلزم کثرت سجدہ ایثاں است آن وصف عظیم ایثاں کہ مذکور شد صفت ایثاں است و رکعت ب رکعت مومنان و صرفت ایثاں است و کتاب عیلے یعنی مومنان و رکعت ب جمعیت عجیبہ مذکور اند و یاد انوت غریبہ مذکور هیچ و اندک نشانیست کہ در حال اول بروں آورد۔ شاخائے خود را کہ در نہایت بلندی و صغیرتی باشند پس مہر و نوت و ہر و قوی و نیرو مند گردانند پس سبط و غلبہ شود پس است بایشہر بر ساق و احوال خود یعنی رنگ و نہایت شیفہ بتج شود و نایاب و در آخر بروت قوی گردد کہ بشتگفت آورد مزارعیان را بچہ مرت و قوت و سبطی و حسن این مثال برائے حال حضرت سادات و اصحاب پیمند گردانہ مہر و قوت در بدایت حال شاخہا سے شریف و زو ہر و قوت بچہ تربیت سے باید کہ قوی و جسم پیمند بہ سبب تعجب مزارعی گردند۔ حضرت رسالت و صاحب

نیز در بدایت حال در نہایت سخیفت و ضعف حال بودند و بعد ازاں بت یح قوت میگرفتند
 و قوت تمام کردند بر جمیع آدمیان فائق آکند و سبباً تعجب مردمان شدند و یا زراع آنحضرت
 کہ در بدایت اسلام بیدار و مؤمنان بودند و شتاب انحاب کہ دست اورا قوی کردند یعنی چنین نمک
 بر رخ و در شوق و شوق است و تندرست و شادمان و شادمان بر او متعلق می شود و در شوق
 میگرد و کہ مزارع ان قوت و کثرت او تعجب کردند و بچند کہ اس قدر رے منسرت
 نے بھی تو اس آیت کے معنی ہمارے موافق کئے اور اس کے ایک ایک حرف سے فضائل صحابہ
 کے ثابت کر دیئے۔ چہر کیوں ایسے بولے ازکار کر کے جانوں کو متاقتے ہو۔ اور کیوں اس طرح
 قرآن کے جس معنی ہاں کر اپنا ایمان گواتے ہو۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اسے تو ہمارا دعویٰ ٹھیک تصدیق
 ہوا یا نہیں۔ اور تمہارے ہی منسرت نے تم کو چھوٹا کیا یا نہیں۔ مگر اسبھی اس اپنی تفسیر کے
 معنوں میں ذرا پھر جس سور سے دو کرو کہ یہ تمہارا منسرت کیسے کیسے فضائل صحابہ کے ثابت کرتا
 ہے۔ اور یہ کس طرح تورات و انجیل کی بھی تمثیل دے کر کتاب اللہ سے ان کا ایمان اور شان
 بیان کرتا ہے۔ کہ اول اسلام ضعیف اور نحیف تھا۔ پھر صحابہ کی کثرت سے اس قدر قومی اور مضبوط
 ہوا کہ جن کو کہ فرود کرد کر تہ پایا آجاتے تھے۔ اب اس کے سامنے ذرا آہ کا وہ فقرہ لائیے جو
 کہ کہ اس میں تو نہ کہیں نہ بار رسول خدا کا نام و نشان ہے۔ نہ ان کے یا۔ وں کا ذکر ہے چھوٹا
 کتاب ہمیشہ نہ اب۔ ہم تعجب کرتے ہیں کہ ایسے حد تک جھوٹ لکھنے سے بھی نہ کچھ سیا مانع ہوا۔
 نہ غش ہی نے سمجھا کہ پہلے کسی اپنی تفسیر کو دیکھ لینا پھر ایسا جھوٹ لکنا۔ پھر اسے تمثیل کنہ درج
 میں اسلام کے ضعف اور قوت کا ذکر ہے۔ دین مسلمان کے دنیا میں پہلے کا ذکر ہے عی بہ
 کی کیفیت اور رفیت اس میں نہیں ہے۔ اقول۔ کیوں صاحب بار بار اس انداز سے آپ کو
 یہ سائل اور ان بے فائدہ باتوں سے بھی کیا فائدہ۔ ان وہیاں تباہیاں سے اپنی کتاب کو توڑنا
 کیا اور جانوں کو بھی وضو کا دیا۔ لیکن منکر قرآن ہو کر اپنا ایمان گویا کیا بات آئی ہے حضرت سلامت
 اسلام کی فوج اور دین کا دنیا میں پھیلنا کس سے ہوا ہے۔ یہ تو غیر مذہب کے بانی بھی جانتے
 ہیں۔ کہ صحابہ کی کثرت سے کہ جنہوں نے اپنے ہاں اپنی جان قربان کر کے اسلام کو ایسی اداوی
 کہ ہزار ہا کفار نے الہ کر کے دین مسلمان کو تمام دنیا میں پھیلایا۔ اس نے ذات الہی نے کون
 کی مثال مرنائی کہ اول دین، مذہب ایک دانہ کے تھا پھر صحابہ کی امداد سے بڑھ کر ثروت
 ہو گیا کہ جن کو دیکھنے والے تعجب اور حیرت میں آتے تھے۔ ذرا غور کیجئے تو اب چھٹی طرح اس میں صحابہ

کی فضیلت اور آپ کی بذلیت بھی دیکھ لیجئے۔ قولہ وَالَّذِينَ مَعَهُ سے اہلبیت اور حیدر کرار مراد ہیں اور اَشْدُّ اَعْلٰی الْکُفَّارِ کے مصداق بھی وہی اہلبیت وغیر فرار تھے۔

وَالَّذِينَ مَعَهُ کے الفاظ پر **اقول** اَمَّا وَصَدَّقْنَا اس کا کون منکر ہے بلکہ سب قرآن ان کی شان میں ہے۔ مگر بحث صحابہ کی فضیلت پر پوچھتے ہیں کہ اور صحابہ اس میں کیوں داخل نہیں ہیں۔ کہیں کوئی ثبوت دیکھ سکتے ہیں یا ہر جا اپنے گھر ہی کے گیت گاتے ہو۔ حضرت سلمہ بن وہب نے دعویٰ کرنا آپ کا محض مخالف مذہب تشعی کے ہے اور باعقاد تمہارے بنیاد امیر تو کسی صرح بھی اس آیت میں داخل نہیں ہو سکتے۔ اول وَالَّذِينَ مَعَهُ شیعہ جہت مشارکت ہے۔ واحد جناب امیر پر ہرگز غائد نہیں ہو سکتی۔ اگر امام حسینؑ کا نام لیں تو یہ گمان بھی آپ کا غلط ہے۔ کیونکہ بوقت نزول آیت یہ دونوں صاحبزادے نہایت ہی کم سن تھے اور ان کے اتباع کا بھی حال کچھ ہی بحث میں ارسال ہو چکا ہے کہ تھا ایک مقدار سو وہ بھی ارتداد سے نہ بچا۔ دوم اَشْدُّ اَعْلٰی الْکُفَّارِ کو دیکھئے۔ اسے تمام تمہاری کتابوں میں ارقام ہے کہ جناب امیر تو تمام عمر تقیہ کے پابند رہے یہاں تک کہ ایک انے مسلمان سے بھی اس قدر ڈرتے تھے کہ کبھی اس کے روبرو اپنے مذہب تشعی کو ظاہر نہیں کرتے تھے۔ اگر کوئی آپ سے آپ کا مذہب دریافت کرتا تو فرماتے کہ اپنا سنت چلتے ہوں یا کوئی پوچھتا کہ آپ کس سنت پر چلتے تو فرماتے کہ سنت خلفاء راشدین پر چلتا ہوں۔ اس مقصود کے بھی نہج البلاغت میں وہ خطبے موجود ہیں جو حضرت امیر نے امیر معاویہؓ کی طرف تحریر کئے ہیں جب بقول شیعہ آپ ایسے خائف رہتے تھے کہ اپنا مذہب بھی ظاہر نہ کر سکتے تھے تو وہ مصداق اَشْدُّ اَعْلٰی الْکُفَّارِ کے کیونکر ہو سکتے ہیں۔ اگر ہوتے تو بقول تمہارے اپنا حق خلافت بھی دشمنوں کو غصب نہ کرنے دیتے۔ اور آپ کی خلافت میں ملک فتوح و مقبوضہ بھی اسلام سے نکل نہ جاتا اور آپ کے لشکر میں بد نظمی پھیل نہ جاتی۔ شامی خدر نہ کرتے۔ خوارج بھی آپ سے نہ لڑتے اَشْدُّ اَعْلٰی الْکُفَّارِ کا تو یہ اذکار ہو چکا باقی رہا رَحْمَةً بَيْنَهُمْ سوا اس کا یہ حال ہے کہ بقول شیعہ جناب امیر پر اپنے بھائی حقیقی اس قدر ناراض تھے کہ وہ بیچارے جناب امیر کی بیعت توڑ کر امیر معاویہؓ کو جاملے اور اس کے لشکر میں شریک ہو کر اپنے بھائی سے لڑنے کو میدان میں کھڑے ہوئے۔ یہ قصہ تمام کتب شیعہ میں بکثرت ارقام ہے چنانچہ شیخ احمد صاحب تمہارے نے بھی انوار الہدیٰ کے صفحہ ۲۵۲ پر اس طرح نقل کیا ہے۔ (کہ حضرت عقیل جناب امیر سے رنجیدہ ہو کر امیر معاویہؓ سے جاملے) پس جب آپ پر اپنے بھائی حقیقی تک رنجیدہ تھے تو معاذ اللہ باعقاد شیعہ کیونکر مصداق رَحْمَةً بَيْنَهُمْ ہو سکتے۔

کے بھی ہوئے۔ اسے شیعوں کیوں وہ باتیں دیتے ہو کہ جن میں انہیں بیعت کی بھی تباہ کرتے ہو۔ اور قرآن سے بھی منکر ہوئے جاتے ہو۔ ہاں اگر اہل سنت کے موافق اعتقاد رکھو تو اس آیت کے مصداق سب حضرات کے بار مہاجر و انصار خصوصاً جناب حیدر کرمیہ فرما بھی اس میں ہر سے اعلیٰ تر ہیں کہ جن کا غیر قوم کے لوگ بھی ایشاداً علیٰ کفار ہونا تصدیق کرتے ہیں۔ دیکھیے دوسرے کتب پارسیان ایران سے کہ جس کو وہ بھی اپنے گمان میں اہل سنت کہتے ہیں۔ آسمانی جانتے ہیں اور اپنی نازی میں پڑھتے ہیں۔ شرح دساتیر مسمیٰ بفرنگک دساتیر مصبوحہ سراجی کے صفحہ ۱۸۱ میں یہ عبارت بحسن مرقوم ہے کہ ایک نشان بدر سید استگاری و جبریل سپاہی در ایرانیاں زمانہ چوں جنیں کار با کنند از تازیان مرد سے پیدا شود یعنی از ملک سب مردوں سے پیدا شود و ایں اشارت است یہ پیغمبر آخر الزماں علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ از پیروان او دہم و تخت و کشور و آئین ہمہ بر آفتد یعنی پیروان او کہ اصحاب کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہر سلطنت ایرانیاں و کشیش آماں بر ہم زند و نشانی از ان نماند۔ و سچ نہیں کہ اس سے پہلے تسلی نہ ہو تو اور لو حضرت جن اصحاب کبار کے واسطے آپ کو خاربے شمار چہ بتے ہیں ذرا ان شریف کی تعریف تو اس ایشاداً علیٰ کفار کے مطابق کسی اور بھی مخالفت تواریخ سے سنئے۔ کتاب لیس التواریخ مؤلفہ ڈاکٹر ٹیلی صاحب کی جلد دوم فصل پہلے میں حال خلفاء راستہ دین کا یوں مرقوم ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن کی تدوین اور ترویج کی اور محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم کے ظہور کی پیروی کی اند ششقی سلطان بہیر اکلیس کی فوج کو اس نے ہر میت دی اور شلیم اپنے قبضہ میں لائے اور لبان پہاڑ سے لیکر روم تک سارا ملک اپنا مطیع کیا۔ بعد ان کے انتقال کے عمر رضی اللہ عنہ براہ بیعت خلیفہ مقرر ہوئے۔ اور ایک ہی خروج میں سب راہ قوم بقی مونسین و مولوتیہ و خالدیہ متعلقہ مملکت یونان انہوں نے لے لیا۔ دوسری چڑھائی میں کل ولایت فارس اپنی زیر حکومت کر کے سب کو اپنے مذہب میں لائے۔ اسی زمانہ میں اس کے سپہ سالار نے ملک مہر و تمیب و بتولید یا مشع کیا پھر پانچویں فصل میں لکھا ہے کہ بعد عمر رضی اللہ عنہ کے ان کے خلیفہ عثمان نے ملک ایک تہ پانہ اور ملک تاتار کے بعض دیار اپنے قبضہ میں کئے اور ہونہیں لینے روس اور جزائر یونان کے اوت لے لئے۔ اور اس کے بعد فتوح بعد ان کے علی جوئے یہوآن ملک مجریوں میں مکر میں انہیں اے شیعوں اصحاب کبار ایشاداً علیٰ کفار سے کہ مسند ق میں کہ جن کی شوکت و شان تو خداوند تبارک و تعالیٰ نے غیر لوگوں کی زبان سے بیان کر دی

ہے۔ اسے کم فہم کو نہ عقلمند کہچہ شریعت بھی آتی ہے یا نہیں کہ جن اصحاب علی جناب سے اس قدر مخالف لوگ کبھی شیعہ عت اور بہادری بیان کریں تم ان کو ہر میدان سے بھاگ جانے کا الزام دینا اور ان کا بزدلاؤ و ہنگوڑا نام رکھیں تو کبلا اس جگہ نہ مضامین سے صحابہ کی توہین ہے یا اس میں مسلم ہمارے سلطان الانبیاء کی شک ہے۔ نہ شرم از خدا نہ شرم از رسول۔ اور اسی طور تو ہمارے سب مفسرین صاحب دین بھی فرماتے ہیں کہ گو اس آیت شریف میں سب صحابہ کی تعریف ہے لیکن اس کو اگر نص و حدیث کے ذریعہ مخصوص کیا جاوے تو یہ تمام آیت خلفاء اربعہ کی شان میں ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَّبُوا عَنْهُمْ كَذِبًا بَاطِلًا جیسا کہ دوسری آیت غار میں بھی پروردگار حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت اور معیت فرماتا ہے۔ وَاللَّهُ مَعَكُمْ اور اُنْشُدُوا عَلَى الْغَارِ بھی حضرت شیخین کی صفت ہے۔ ایک شجاعت کی بات تو سن لی۔ دوسرا ان کا محبت خدا پر خدا ہونا بھی دیکھئے کہ انہوں نے محبت پروردگار کے سبب کفار پر ایسی سختی کی کہ جس کا مذکور تو یہود کی توریت میں بھی موجود ہے چنانچہ درس ۲ باب ۱۳ کتاب استثنائات میں ہے۔ (کہ اگر تیرا بھائی یا بیٹا یا جو رو یا دوست کوئی تجھے بدادے اور کہے کہ آؤ غیر معبودوں کی بندگی کرو۔ تو اس کے موافق نہ ہونا اور اس کی بات نہ سننا اور اس پر رحم کی نگاہ نہ رکھنا اور اس کی رعایت نہ کرنا اور اسے پوشیدہ نہ رکھنا یہ کہ اس کو ضرور قتل کر ڈالنا۔ اس کے قتل پر پہلے تیرا ہاتھ پڑے)۔ دیکھو حضرت شیخین نے اس طرح کیا کہ بلا رو و رعایت اپنے عزیزوں کو قتل کرنے میں کچھ دریغ نہ کیا۔ جیسے کہ شیخ حلی صاحب جنس جو شیعہوں کے بڑے امام اعظم ہیں اپنی کتاب تذکرۃ الفقراء کی چھٹی فصل میں لکھتے ہیں کہ احد کے دن حضرت ابوبکر صدیق نے اپنے باپ کے قتل کرنے کا ارادہ کیا مگر حضرت مصعب نے منع فرمایا کہ توجہ دے اور کوئی یہ کام کر لے گا اور تفسیر مجمع البیان و منہج السانین وغیرہ میں ہے کہ حضرت عمر فاروق نے قیدین بدر کی نسبت فرمایا کہ جو جس کا رشتہ دار ہے اس کو اسی کا رشتہ دار قتل کر ڈالے جس کا سابق بھی بیان ہو چکا ہے۔ پس اُنْشُدُوا عَلَى الْغَارِ و محبت پروردگار بھی اسی کو کہتے ہیں کہ محبت خدا کے سامنے دوسرے کی محبت کی جگہ نہ کرنا اور رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے جیسا کہ پہلی جگہ و دروازہ میا اور وفا مشہور ہے۔ اور اس مذکور کو تو یہ حدیث بھی مشہور کرنی چاہیے حضرت نے فرمایا کہ ابوبکر بمنزل میری مع کے ہے و عمر بمنزل میری بصر کے اور

حتمی فیضیہ میرے دل کے لئے اور دریا سجدا میں جناب امیر غیبیہ سے کی نصیحت ارقم
 ہے۔ کیونکہ اکثر آپ کے اوقات دن و رات عبادت میں گزرتے تھے اور یہی تھے جو انصاف
 کے لئے بھی کثرت سے اس طرح فرماتے ہیں کہ یہ آیت صرف صحابہ کی شان میں ہے جو ان کے
 ساتھ دشمنی رکھے اور غصہ کرے وہ کافروں میں ہے۔ جیسا کہ اس کے مطابق تہری نصیب
 جسم بکری پر پڑے۔ اِنَّ جِبْرَائِلَ بْنَ مِيكَائِيلَ ذَا شَعْنٍ وَ ذَا عَذَابٍ آفٍ
 اَخَذَ مِنْكُمْ ذُرِّيَّتَکُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اَبَا لَوْحٍ ثَمَرًا مِّثْلَ مَا مَخَقَ لَہٗ اَلْوَحْشُ
 اَجْمَعِیْنَ ذَا اَمَامٍ عَاصِبٍ فَرَمَاتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی دشمنی رکھے گا تو آل محمد اور
 ساتھ اصحاب محمد کے ایک سے بھی تو خدا اس پر ایسا عذاب نازل کرے گا کہ اگر وہ عذاب
 نازل ہو تو مگر مرنے پر تو وہ سب کے سب ہلاک ہو جائیں۔ اَلْحَسَنُ اَلْبَنُ کہ اس عذاب
 سے تو اہل سنت و جماعت کو نجات ملی۔ حضرت سید مرتضیٰ کا کہیں تو وقت بہ دور نہ پہنچے
 آپ کو اس عذاب میں خراب ہو نا پڑے گا۔

ہمارا کہہ رہے کہ دنیا یارو آگے تم چاہتے ہو نہ مانو

دوسری آیت کی بحث میں جناب امیر غیبیہ

دوسری آیت کثیرت پر اس آیت میں حق سبحانہ و تعالیٰ سے کی نصیحتوں اور ان کی بزرگیوں کو بیان
 بحث میں کی نصیحت پر فرماتا ہے۔ کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَارَةً بِاَلْعَرَبِ وَ
 تَنْصُرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ تُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَمَّا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَکُمْ خَيْرٌ اَللّٰهُ
 مِنْ کُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ کَثُرَ هَکُمْ اَلْفَا سِقُونَ ذٰلِیْکُمْ اَیُّ تَمَّ بَہْتَرِیْمَت سے ہو کہ میں نے تم کو
 اور اس سے بہتر کیا ہے کہ تم اور لوگوں کو نیک کام سکھانے ہو اور ہر کسی باتوں سے منع کرتے
 ہو اور تم سچے دل سے خدا پر ایمان رکھتے ہو۔ اگر ایمان لاتے ہیں کتاب تو بہتر ہوتا ان کے
 حق میں اور بعض ان میں کتاب میں مومن ہیں۔ اور اکثر اسحق پس جن کو خدا سبب امت
 سے بہتر فرمائے و سب کو رہنمائی بنائے اور جن کے ایمان کا بھی پروردگار خود اقرار کرے تو
 پھر مگر قرآن کے سوائے کو ان پر کچھ بھی بدگمان ہو سکتا ہے۔ قَالَ الْخَاطِبُ مَتَّعَ الْعَظِیْمُ

نئی طبعی مقام سے عنوان بحث میں ذکر شہادت قضیہ ت صحابہ ایسے ثلاثہ کیا اور اس کے تحت میں آیت حیزا کثرت کو ذکر فرمایا اور آیت تشریف میں نہ ذکر صحابہ ہے نہ ذکر ثلاثہ بلکہ لفظ امت کا ہے اور یہ بھی ہے کہ امت سے کل امت مراد نہیں ہے اس لئے کہ کل میں منافقین اور فاجرین اور جملہ افساق اور فجار اور امثال یزید اور بن زیاد اور شمر کے بھی ہیں کہ ہرگز مصداق ت منون بدلتہ و یا مرون بالمعروف و بنہون عن المنکر کے نہیں ہیں۔ قال البیہاوی تحت قولہ تعالیٰ یا مرون بالمعروف و بنہون عن المنکر کہ یدعیہ کل احد اذ للتعصبات لہ شہادۃ کہ یشترک فیہا جمیع الامۃ کا احکم بالا حکام و مراتب و احتساب کیفیت اوقات و اہل مکہ من البیہاوی جمیع و طالب من بعض صدیقی آخر ما قال محل یہ ہے کہ ہر شخص امت میں سے یہ قناس کی نہیں کہتا کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کر سکے اس لئے کہ اس میں بہت شرطیں ہیں کہ جمیع امت میں نہیں پائی گئی ہیں۔ مثال علم یا حکام کے اور علم پر امتیاز احتساب کے اور کیفیت امت اور قدرت بر اقامت اور یہ باتیں ہر شخص میں نہیں پائی گئی ہیں پس جناب باری نے خطاب کل امت کی طرف کیا اور مراد اس سے بعض کو لیا۔ انتہی اور خود مخاطب نے حاشیہ صفحہ ۳۴ میں اسی کتاب کے فرمایا ہے۔ کہ خطاب کل سے کرنا اور بعض مراد ہونا کلام عرب میں جاری ہے انتہی۔ باقی رہی گفتگو اب بعض میں کہ کون سے بعض مراد ہیں اہل سنت میں سے امثال مخاطب حضرت ثلاثہ کو کہتے ہیں اور بعض حضرات اور لوگوں کو کہتے ہیں شیخ ابن علی ابن ابی طالب آئمۃ اہل بیت کو کہتے ہیں اقول والمستعین بالترجمہ الحکیم۔ اس کلام خام میں مخاطب نے دو مطلب رقم کئے۔ اول کہا کہ امت سے کل امت مراد نہیں ہے۔ اسی لئے کہ کل میں منافقین و مرتدین امثال یزید و ابن زیاد اور شمر بھی ہیں جو اب کیوں ایسے افتراء بناتے اور جابہوں کو سناتے ہو کہ یزید و ابن زیاد اور شمر بدکار و غیرہ کو کون امت میں شمار کرتا ہے امت کا تو صرف ان پر خطاب ہے جو شخص مسلمان سب حضرت کے فعل اور فرمان پر ایمان ہے اور جو آپ کی طرح بدگمان ہے اس خراب کو تو امت ہونے سے حضرت نے خود جواب دیا ہے چنانچہ اس مقصود کے واسطے یہ حدیث موجود من ترک سنتی فلیس منی کہ جس نے میری سنت سنے فعل اور فرمان کو ترک کیا اور چھوڑا وہ مجھ سے نہیں ہے۔ کچھ آپ کو اس مقام پر مزید پسند و غیرہ کے نام کہنے سے کیا کام تھا یہی کہ ایک تو بی بی سے جابلوں کو دھوکا دیا دوسرا اپنے تبار کو خوش

کیا اگر آپ کو پشیمان بنایا گیا فائدہ آیا۔ دوم کہا کہ نہ آیت میں صحابہ کا ذکر ہے نہ ثلثہ کا صرف اس امت کا ذکر ہے جو یا وقت رکھے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی۔ جو اسباب کیوں صاحب اس وقت اصحاب کون تھے اور امت کون تھی کہ جن کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی اسے یہ تو جاہل بھی جانتے ہیں کہ اس وقت تو خاص امت حضرت کے یہی اصحاب و صحابہ تھے کہ جن کے حق میں خدا تعالیٰ نے کثرت خیر و امت فراہم فرمایا کہ تم بہترین امت سے ہو کہ میں نے تم کو اوروں سے بہتر کیا ہے۔ تم حکم کرتے ہو لوگوں کو نیک کاموں کا اور منع کرتے ہو بری باتوں سے۔ پس اب یہ فرمائیے کہ اس وقت اور امت میں ان صفتوں کے موصوف کون لوگ تھے کہ جن کو پروردگار فرماتا ہے کہ تم اوروں کو ہدایت کرو کے نیک کام سکھاتے ہو اور بُرائی سے بچاتے ہو۔ حضرت اگر یہ اصحاب نہ تھے تو وہ کون امت میں ایسے تھے جو مخلوق کو بیعت کر کے امر و نہی کا پیر و کراتے اور دین سکھاتے تھے۔ کسی کا نام تو ایچے نہیں تو اپنے حجت کا اقرار کیجئے اگر آپ اس کا ثبوت چاہتے ہیں تو دیکھو یہ آیت صحیحہ کے حق میں خود تمہاری ہی کتابوں سے ہم ثابت کر دکھاتے ہیں۔ آئیے ذرا اپنی نفس پر جمع البیان کا مدح فرمائیے کہ وہ اس آیت کی تفسیر میں کس طرح تحریر کرتے ہیں (وَ اَخْتَلَفَ فِي الْمَعْنَى بِالْمُخْطَابِ قَبِيلُ كَسَمِ الْمُهَاجِرُونَ خَاصَّةً وَقَبِيلُ كَسَمِ ذُنَابٍ لَا صَحَابَةٍ وَ اَلَيْسَ لِكُلِّ قَبِيلٍ سَائِرٌ لَا مَتَرٍ) یعنی بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اس سے خاص اصحاب صحابین ہیں اور بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ خطاب سب صحابہ سے ہے۔ لیکن اور امت بھی شامل ہے۔ دیکھو باوجود تعصب کے بھی خود تمہارے مفسر فرماتے ہیں کہ اس کا خطاب تو خاص صحابہ پر ہے۔ ہاں اب اس سے امر و نہی میں تو اور امت بھی شامل ہے۔ کیوں نہ صاحب اس آیت کے مصداق تو درجی حضرت کے اصحاب ہوئے جن کو آپ کہتے ہیں کہ نہ اس سے امت و نہی میں صحابہ کا ذکر ہے نہ ثلثہ کیوں ایسا جھوٹ بنایا کہ جس سے پناہ دیں گویا باقی صحابہ و غیر صحابہ پر یہ امر کہ ان ہر میں سے کون امت میں جس سے مخاطب تفسیر بظاہر کی تفسیر دے کر یہ ثابت کیا کرتا ہے۔ کہ جس میں ملایا حکام اور اہل کتاب تمام ہوں و امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بھی یہ وقت عام ہو سوا الحمد للہ کہ ان تمام صفتوں کے بھی اصحاب ثلثہ موصوف تھے اور یہ سب صفات ان کی ذات میں مخصوص تھیں۔ دیکھو اپنی کتاب احوال الحیثیت کی اخیر بحث امت میں وہ روایت جس کو ہم سابق بیان کر آئے ہیں اس میں حضرت شہین کی شان میں

چنانچہ صاحب مجمع البیان نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے۔
 ولتكن منكم ائمة وكنتم خیر امة خواہ اس طرح پر کہ ائمة تحریف ہو کر ائمة بنا ہو
 ہر چند یہ ضعیف ہے خواہ اس طرح کہ خدا نے واسطے بنا کر دینے اس کے کہ ائمة وہی ائمة
 ہے سبع حرف سے ائمة فرمایا تھا مرق اور محسن قرآن نے بعد اوت اہلبیت و خضاع
 لفظ ثلثہ فقط ائمة رکھ لیا خواہ اس طرح پر کہ ائمة سے ائمتہ معصومہ ہے۔ یعنی آئیمہ
 عبد السلام مگر نواسب نے تفسیر بامت غیر معصومہ کیا۔ جیسا کہ انہیں دونوں احتمالوں کو ہمارے
 علماء نے قوت دی ہے اور بنا بر احتمال اخیر کے تحریف القرآن فقط من حیث اللفظ والمعنی ہوگی
 ائمتہ اور ائمة کے اور بنا بر دونوں کا احتمال اول کے تحریف من حیث اللفظ والمعنی دونوں ہو گئے

اقول۔ اس مقام پر مخاطب منطق دان نے چیدہ زبان سے اس طرح بیان
 فرمایا کہ کنتم خیر ائمة کے معنی ہمارے نزدیک اہلبیت ہیں۔ پھر اس کے لئے دو دل ٹکڑے پیش کئے
 آواں تو کہ کہ خواہ ائمة تحریف ہو کر ائمة بنا ہو پھر کسی قدر حیا نے سمجھایا تو اس کو ضعیف بنایا دوسرا کہ ائمة
 سے ائمة علیہ السلام مراد ہوں گے پھر مخاطب نے اس لئے اول قول پر پول کر کے کہ کہ مرق قرآن
 نے بعد اوت اہلبیت بجائے ائمة کے ائمتہ رکھ لیا۔ کہ ان دونوں احتمالوں کو ہمارے علماء نے قوت دی
 ہے۔ چہ اسباب حضرت سلامت قوت اور ثبوت کا تو کیا نام اور کہاں نشان یہ تو صرف تہری زبان کا
 بیان ہے۔ ہاں ایک اپنی تفسیر مجمع البیان کی نظیر تو دی۔ لیکن تعجب تو یہ آتا ہے کہ آپ کو کہیں نہ حیا
 مانع ہوتا ہے نہ عقل ہی سمجھاتا ہے کہ کھانا ہمارے گھر کی باتیں ختم کب مانے گا اور ایسے مجمع جھوٹ کو بیچ
 کون جانے گا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اس ائمة سے مراد ہل بیت کیوں کر ہو سکتے ہیں۔ کوئی قاعدہ تو
 دینا ہے یا کوئی سند ثبوت دکھانا ہے۔ نہیں تو میں جھوٹے دعوے سے باز آئیے۔ دیکھو اس تمہارے
 پوچ کا جواب جاہل بھی چند وجہ سے دے سکتے ہیں۔ اول تو بوقت نزول آیت ایک جناب امیر کے سوا
 اور کون اس طرح کے اہل بیت تھے جو لوگوں کو نیاب کا کم سا بدلے اور بڑائی سے منع فرماتے تھے۔ اگر جناب
 امیر ہی نہ ہوں تو کنتم خیر ائمة صدیقہ مع کا ہے جو تین کے اوپر ہوتا ہے۔ ہرگز واحد جناب امیر
 علیہ السلام ہرگز نہ ہو سکتا۔ دوم جو کہ کہ ائمة سے ائمة علیہ السلام مراد ہوتے۔
 تو ہم کہتے ہیں کہ ایک امیر علیہ السلام کے سوا اس وقت اندر کسی نام کا تہ کوئی نام نہ تھا
 جس نے تھا جس کے اہل بیت یا جانشین کے موافق و وارث وہ نام کا بھی نام نہ تو حضرت اس آیت
 شریفہ میں دیکھ لو کہ سب مانگی کے نیچے ہیں جو حق تعالیٰ نے موجود جناب کو مخاطب ہو کر فرمایا ہے کہ تم

بہترین امت میں سے ہونہ کہ مستقبل مضارع ہے۔ پھر کون مسلمان مخالف قرآن ہو سکتا ہے
 سیوم جو مخاطب نے کہا کہ خواہ ائمہ تحریف ہو کر ائمہ بنا ہو تب تو حضرت کثم خیر امت کا یہ معنی
 ہوا کہ تم بہترین اماموں سے ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ تمام دوازده امام تک تو سب فضیلت میں برابر
 ہیں۔ پھر آپ کس معصوم کو کم درجہ بناتے ہو۔ اور کس کو بہترین فرماتے ہو۔ اس طرح تو
 آپ کے مذہب شیعہ اثنا عشریہ کی سب بنا ہی غلط ہو گئی ہے

اخذوا غلظ الماء غلظ الشاء غلظ دیکھئے ہوتا ہے اب کیا کیا غلظ

مخاطب جی دیکھ کہ اس دعوے سے بھی ہم آپ کو جھٹلاتے ہیں۔ اور بقول تمہارے ہی علماء
 کے اہلبیت و تمام ائمہ علیہ السلام کو تو اس آیت سے مستثنیٰ بناتے ہیں۔ اول تو فوراً اس اپنی تفسیر
 مجمع البیان کا بھی پھر بیان دیکھو جو کہا کہ بعضوں نے لکھا ہے کہ مراد اس سے خاص اصحاب ہما ہیں
 ہیں۔ اور بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ خطاب سب صحابہ سے ہے۔ لیکن اس میں امت بھی شامل ہے اور
 تمہارے صاحب خلاصۃ المنہج بھی اس آیت کی تفسیر لیں تحریر کرتے ہیں (ہستیہ ثمالی امت محمد بہترین
 گروہ ہے کہ از عالم غیب بیرون آوردہ شدہ آید از برائے مردمان تا ایشانرا براہ راست دعوت
 کنند خیریت این امت دریں سہ جہت است کہ بیان مے کند میفرماید بہر چیزے کہ فرماید و آنست
 و نہی مے کند بہر چیزے کہ شریعت نہی کند و آنست و میگرد بجزا بر وجه اثبات و رسوخ تاخیر
 آن دو قسم است اول آنکہ حق آل تقدیم این قسم ہداں دو قسم بحمت دلالت است ہر آنکہ
 ایشان امر معروف میکنند و نہی از منکر بحمت ایمان آوردن بخدا و تصدیق بآں و اظہار دین اوائسی
 دیکھو ان تمہارے علماء نے تو اس آیت میں نہ کسی اہلبیت نہ امام کا نام لکھا صرف اس کا مصداق
 تو حضرت کی امت اور صحابہ کو بنایا۔ پھر اس دعوے جھوٹے سے آپ کو کیا ہاتھ آیا۔ طرہ تو یہ ہے کہ
 اس ہمارے مخاطب ہمارے نے طرح طرح کے رنگ دکھائے اور رنگ رنگ کے گیت
 گائے۔ اول تو اس آیت شریفہ کا مصداق امت کو ٹھہرایا۔ دوم۔ اہلبیت کو بنایا۔ سیوم۔ ائمہ
 علیہ السلام کو ارقام کیا۔ چہارم۔ جب دیکھا کہ ان تینوں باتوں سے تو کچھ کام نہ نکلا۔ تب اپنی
 مذہبی عادت کے موافق خدا کے قرآن کو غلط بنایا۔ کہا کہ مخرق قرآن نے ائمہ کو تحریف
 کر کے ائمہ بنایا ہوگا۔ حضرت سناست آپ کس دلیل اور ثبوت سے قرآن کا کذب اور
 غلط ہونا ثابت کرتے ہیں۔ کہیں کچھ نکلا ہے تو سہی ہم پوچھتے ہیں کہ کچھ آپ کو خدا اور رسول سے
 کجی شرم آتی ہے یا نہیں۔ جب معاذ اللہ خدا کا قرآن غلط ٹھہرا پھر تو سب اسلام کی بنا ہی نہ ہو گئی

کیوں ایسے دین مستقیم پر وہ باتیں بناتے ہو۔ کہ جس سے خواہ مخواہ ہی لوگ ہنسائے ہونیسوں
تو یہ آیا کہ ہمارے مخاطب پیارے نے قرآن پر طعن کر کے اپنا ایمان بھی گویا پھر بھی مطلب تو
باتخذہ آیا۔ ہم تعجب کرتے ہیں کہ اس متعصب فرقے ابن سباء کو خلفاء ثلاثہ کی دشمنی نے ایسا اللہ
بنا دیا کہ قرآن و حدیث پر بھی طعن کر کے اپنے ایمان کا نقصان منظور کیا مگر ایک اُس اپنے پیر ابن
سباء یہودی کا طریقہ چھوڑنا مجبوری کا قول ہے۔ پس واسطے تحقیق مصداق خطاب کے ہم رجوع کرتے
ہیں طرف ان صفات کے جو مذکور فی آیت ہیں۔ اس لئے کہ یہ صفات بجائے شروط کے ہیں۔
جیسا کہ بعض صحابہ سے منقول ہے کہ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْلُكَ خَيْرَ سُلْكِ الْأُمَمِ فَلْيُؤَدِّ
شَرْطَ اللَّهِ مِنْ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ۔ یعنی جو
چاہے کہ خیر اس امت کا ہو۔ وہ شرط خدا کو ادا کرے۔ اور وہ شروط یہ ہیں۔ کہ
الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَوَيْ إِذْ عَلِيهِ السَّلَامُ خَيْرُ
النَّاسِ فَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ أَنْهَارُكُمْ بِالْمُنْكَرِ وَإِذَا هُمْ بِاللَّهِ
أَوْصَلَهُمُ الْمُتَرَجِّعُ كَمَا فِي الْبَيِّنَاتِ یعنی خیر الناس وہ ہیں جو امر تر بالمعروف
اور نہی تر عن المنکر ہے اور پرہیزگار تر اور صلہ و رحم بجا آرنده تر ہیں۔ **اقول حضرت**
سلامت یہ آپ کا منظر ہے یا مجنوں کی بڑھ ہے اور یہ بحث ہے یا دیوانوں کی جھگڑ ہے۔
بھلا بار بار تکرار کرنا تو شرم کی بات ہے۔ مخاطب جی اس تمہارے بیان واویلا فغان سے
اصحاب ثلاثہ کے ایمان کا تو بفضل خدا کچھ بھی نقصان نہ ہوا پھر معلوم نہیں کہ ان واپس تیار
سے آپ کو کیا معلوم اور اس بات کی بے فائدہ تحقیقات میں بھی کیا فائدہ آپ تو اب بھی یہی
کتے ہیں کہ اس آیت میں جو شروط ہیں۔ ان صفتوں کے کون موصوف ہیں۔ سو ثواب من یہ
تو ہم نے اسی آیت کی پہلی ہی بحث میں بقول امیر علیہ السلام اور صاحب مجمع البیان وغیرہ کے
ان سب شروط امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے مصداق تو خلفاء ثلاثہ ثابت کر دیے ہیں کہ جنہوں
نے خلافت کی خوبی پا کر ہزاروں کی راہ نمائی کی اور بیعت لی۔ اگر نسیان ہو گیا ہو تو کچھ دیکھ
تب تو جھوٹے کو جھوٹا کہو اور یہ بھی ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ بار بار تفسیر بنیادی کی نظیر
سے بھی آپ کا یہاں مطالب سوائے اس کے کہ ایک تو اس طرح منقول کلام ہے حصول سے
اپنی کتاب کو مونا کیا دوسرا ہمارے مقابل بھی کسی ہماری کتاب کا نام تو لکھ دیا۔ تیسرا جاہلوں
کو دستو کا دیا کہ وہ پیچھے خام پیڑ کی کھام دیکھ کر سمجھیں کہ اس میں کچھ صحابہ کی مذمت ہوگی مگر

صاحب دین کے صراف کھوٹے کھرے کا انصاف کرنے والے تو اکثر دنیا سے چلے نہیں گئے۔ کیا آپ کو یہ خیال تھا کہ اس میرے بوج پھر کو کوئی غلطی نہ کرے گا۔ بھلا جھوٹ کہاں تک چھپ سکتا ہے آخر کار خوار و شرمسار کرتا ہے اَلصِّدْقُ عَيْنِي وَالْكَذِبُ يَجْعَلُكَ قَوْلَهُ۔ پس اول گفتگو ہماری اس صفت مقدم میں ہے۔ کہ آپ مدعی ہیں اس بات کے کہ حضرات ثلاثہ تو منون باللہ میں داخل ہیں ہم کہتے ہیں کہ لَا نَسْتَدِيعُ تَوْصِيَتَهُ بِاللَّهِ اِنْ كَانَتْ حَقِيقَةً مِّنْ اَيَّامِ الْاَيَّامِ۔ اور نہ ایمان بہ رسول خدا لائے فَمَا كُنْتُ بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ كَوْفًا مِّنْ شَيْءٍ مِّنْ اَيَّامِ الْاَيَّامِ۔ منافقین کے لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کہتے رہے۔ فقط اتنے کہنے سے ایمان نہیں حاصل ہو جاتا۔ پس اگر آپ کسی دلیل سے ایمان ان کا ثابت کریں تو تحت اس آیت شریفہ کے داخل کریں اور صفات میں اور امثال جاہلی معنی کَلَّا لَتَهْدِيَا اِذْ رَفَعْنَا مِنْ عَمْرِئِكَ خَدَّيْكَ۔ پس تصریح بیضادی ان کی لیاقت واسطے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے ثابت نہ ہوگی۔ پھر داخل ہونا ان کا اس آیت میں کہاں سے نکلے گا۔ ہر چند مقتضائے مقام یہ تھا کہ کفر و نفاق اور جہالت حضرات ثلاثہ بیان کی جاوے تاکہ عدم دخول تحت آیت شریفہ بخوبی عیاں ہو جاوے۔ مگر چونکہ مخاطب خوش فہم مدعی فضیلت ثلاثہ ہے ہم کو تفسیر اوقات کرنے سے کیا فائدہ ہم مانع ہیں ہم کو نقطہ تسلیم کافی ہے۔ مدعی پر لازم ہے کہ پہلے ایمان اور اوصاف ثلاثہ ثابت کرے۔ تب ہوس دخول ثلاثہ آیت مذکورہ میں کرے۔ **اقول** ہم مخاطب کی انہی سمجھ کا کیا علاج کریں کہ شبہ کی طرح دن کورات کہتے ہیں۔ اور اپنے مرض تعصب کو نہیں دیکھتے کہ جس نے ایسا اندھا بنا دیا کہ اصحاب ثلاثہ کا ایمان اور شان تو مثل آفتاب کے روز روشن کھڑا ہے۔ کچھ بھی اس کورات کہ برابر بارو ہی انکار ہے۔ جیسا فرماتے ہیں کہ اول کسی دلیل سے ثلاثہ کا ایمان ثابت کریں سو حضرت کوئی دلیل کیا ہم تو قریب پنجاس آیت و حدیث اور اقوال آئمہ علیہ السلام کے تمہاری ہی کتابوں سے اصحاب ثلاثہ کا ایمان اور شان ثابت کر آئے ہیں کہ او بھی کر سیتے۔ پھر معلوم نہیں کہ آپ اس سے بہتر اور کون دلیل چاہتے ہیں۔ ہاں اگر خدا کے قرآن و حدیث پر آپ کا ایمان نہیں تو بھلا آئمہ علیہ السلام کے کلام کو تو سچ جانو یا اپنے مقدمین ہی کی تلقین کو مانو۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس فرقے ابن سبا کی بنیادس بنا پر ہے کہ نہ قرآن پر ایمان نہ حدیث پر یقین نہ انہیں اپنی روایت کو سچ جانتے ہیں نہ کسی امام کے کلام کو ماننے میں۔ کیا یہ بھی کوئی مذہب ہے یا کہ خدا

کا غضب ہے۔ مخاطب جی آپ نے کتاب رخصی الخیرات بڑی شد و مد سے بنائی تو سہی کہ جس پر آج کل حضرات شیعہ کو بھی اس قدر ناز ہے کہ اس کو دیکھتے ہی مارے خوشی کے ناچتے کودتے بغلیں بجاتے بجاتے بے دم ہو جاتے ہیں۔ لیکن بغیر منسل نہ اس میں کوئی آیت حدیث تو کیا کسی ٹوٹی پھوٹی روایت سے بھی اصحاب ثنائہ کے ایمان اور اسلام میں تو کچھ نقصان نہ آیا پھر اب کس منہ سے ان کا ایمان خارج کرتے ہیں۔ کچھ فرمائیے تو سہی صرف اپنی گھر کے خیالی پلاڈ پکار سے ہیں حضرت جب آپ کے پاس کوئی ایسا ثبوت مضبوط نہ تھا تو پھر کیوں اس کی بحث کی ہوس کی اور کیوں مناظرے کا بھی نام بدنام کیا۔ ہاں مصنف کتاب تو بن بیٹھے لیکن یہ بھی نہ سمجھا کہ خداوند کریم تو ہر فرعون کے پیچھے ایک موئے کھڑا کر دیتا ہے۔ ہم تعجب کرتے ہیں کہ اس فرقہ بے حیا ابن سبا کو اہل سنت کے مقابل مناظرہ کرنے سے کچھ شرم بھی نہیں آتا کہ نہ تو آیت کے مقابل کوئی آیت پیش کرتے ہیں۔ نہ حدیث کے سامنے کوئی روایت ہی دیتے ہیں۔ صرف اپنی زبان کے بہتان پر خوش ہو رہے جلتے جاتے ہیں نہ خدا کا خوف نہ رسول کا لحاظ جو کلمات و آیات منہ در آتے ہیں بے تحاشا کہے جاتے ہیں جیسا مخاطب فرماتے ہیں کہ ہم کو فقط لانسلم کافی ہے۔ کیوں صاحب لانسلم آپ کے نزدیک کوئی آیت ہے یا حدیث یا کسی امام کی کلام ہے۔ کسی اقسام کا نام تو لو۔ ہم پوچھتے ہیں کہ نص قرآنی و حدیث رسول یزدانی کے سامنے لانسلم لکرا کر رکرنایہ اسلام کا کام ہے یا اسی کا کفر نام ہے۔ کیوں اس طرح آیت اور حدیث کے منکر ہو کر اپنا ایمان گواتے ہو۔ وادارے واد خدا کی شان ہمارے مخاطب پیچھے رہے تو صحیح یہ کہ ایمان خارج کرنے کو یہ ایک ہی سند پیش کی تھی کہ جس نے بھی آگے تو کچھ نہ کیا اٹھا مخاطب کے ایمان کو اڑا دیا۔ پس دشمن کے مقابل تنبیہا رہی ہو تو ایسا اور جو انفرادی بھی ہو تو ایسی ہو کہ شمشیر دشمن کو چھانے زخم آپ نے کھائے۔ اب ذرا مخاطب کا وہ کمر بھی سینے جو کہا کہ اگر کفر و نفاق اور بہالت حضرات ثنائہ کی بیان کی جاوے تاکہ عدم دخول تحت آیت شریفہ بخوبی عیاں ہو جاوے چہ اب کیوں حضرت وہ ان کا کفر اور نفاق آپ نے کس دن کے واسطے چھپا رکھا ہے۔ کیا کوئی اور کتاب بناؤ گے یا امام صاحب کی انتظار ہے کہ جب وہ چالیس سپارے کا قرآن لے آویں گے تب اس سے انکا کفر ظہر کر و گے۔ مگر صاحب انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ ہم اس قرآن سے بھی اسی طرح ان صحابہ کی شان اور ایمان کو ثابت کر دکھلاویں گے۔ کیوں ایسی کچی باتیں کہ کر لوگ ہنسائے ہو۔ جناب من جب تک تو یہ قرآن موجود ہے اسکے سامنے یہ کلمہ آپ کا کتا بالکل بے سود ہے کہ یہ منافق اور ایمان سے خارج تھے معاذ اللہ کیونکہ

جب یہ قرآن جن کی شان میں خیر اُمّہ اور تُوْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ فرماتا ہے کہ تم بہترین امت سے ہو۔ اور سچے مومن ایماندار ہو اور کبھی جس میں بار بار پروردگار عَزَّوَجَلَّ سے سُبَّانُہُمْ وَكَادُخَلَّتْہُمْ جَنَّتِ تجزی کا وعدہ کرتا ہے۔ کہ اے اصحاب رسول میں سب تمہاری بھول چوک کو معاف کر دوں گا اور تم کو بہشتوں میں داخل کروں گا تو پھر کون مسلمان ان کے ایمان پر فدا بھی بدگمان ہو سکتا ہے۔ اور بھی اسی صورت ہمارے حضرت نے بھی ان کو جا بجا قطعی بہشتی فرمایا اور تمام آئمہ علیہ السلام نے بھی ان کی شان میں بہت حدیثیں بیان کی ہیں۔ از انجملہ اس مقام پر بھی ہم حضرت امیر کا ایک وہ خطبہ تحریر کرتے ہیں جو امیر معاویہ کو لکھا۔ چنانچہ نہج البلاغہ کی شرح کبیر میں تحریر ہے (کَمَا تَرَعَنْتَ وَصَلَحَهُمُ اللّٰهُ وَالرَّسُولُ خَلِيفَةُ الصِّدِّیقِ وَ خَلِيفَةُ الْفَارُوقِ وَلِعُمْرَى مَكَانِہَا مِنَ الْاِسْلَامِ الْعَظِیْمِ وَ اِنَّ الْمَصَابِیْحَ الْخَوْرَجُ فِی الْاِسْلَامِ شَدِیْدٌ رَّحِمَہُمَا اللّٰهُ وَحِزَّاءُ هُمُ اللّٰهُ بِاَحْسَنِ مَا عَمِلَا) چنانچہ تو نے گمان کیا کہ خدا اور رسول کا خیر خواہ خلیفہ صدیق تھا۔ اور دوسرے خلیفہ فاروق تھا سو ان دونوں کا مرتبہ اسلام میں بہت ہی بڑا ہے۔ اور تحقیق واقعہ ان کی وفات کا بہت ہی سخت حادثہ اسلام میں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحمت کرے اور ان کے نیک کاموں کی ان کو نیک جزا دیوے۔ پس خلفائے ثلاثہ کی شان اور ایمان کیلئے تو ایک ہی امام کا فرمان کافی ہے۔ مخاطب جی اس کا مطلب تو ذرا اپنی ہی زبان سے فرما دیجئے کیونکہ اہم کے کلام کا تو چڑھنا ہی ثواب ہے نہیں تو میں عرض کر دوں۔ دیکھو امیر علیہ السلام ان دونوں صحابوں کا مرتبہ اسلام میں بڑا بلند ہے میں اور ان کے لئے نیک دعا فرماتے اور خدا سے رحمت چاہتے ہیں پھر جو کوئی ان اصحاب ثلاثہ کا مرتبہ اسلام میں کمتر مانے یا ان کے حق میں بددعا کرے تو اس پر سخت دل سختی ہے خود امام علی علیہ السلام کے کلام بلکہ ہم آئمہ اکرام کو جھٹلایا اور ان کی مخالفت میں آپ کو ناری بنایا نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِکَ اب ذرا اس امام کے کلام کے سامنے مخاطب کا وہ فقرہ ملے جو کہہ کہ اصحاب ثلاثہ نہ حقیقت میں ایمان بجا لائے نہ ایمان رسول خدا لائے۔ جھوٹا کذاب ہمیشہ خراب کیوں صاحب اب ہم اس تمہارے جھوٹ کو مانیں یا اس امیر علیہ السلام کے کلام کو سچ جانیں حضرت اپنے خلفائے ثلاثہ کو ایمان سے خارج تو فرمایا مگر اس میں تو خدا اور رسول اور تمام آئمہ مقبول کی تکذیب کر کے انہیں ایمان گویا کیا ہوا تھا اے جو چاہا کسی نے کسی کا بڑا بد خدا نے کیا پس اسی کا بڑا بد

تیسری آیت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

تیسری آیت فالذین ہاجروا وَاخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآؤُذُنِي سَبِيٍّ وَ
 قَاتِلُوا أَوْ قُتِلُوا لِكَيْفَ تَنْقُضُوا سَبِيًّا تَوَسَّلُوا وَلَا تَدْخُلُوا جَنَّتِ بَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ ثَوَابًا تَرْجَمَ بِهِ سِدْرًا لِيُجْزِيَ عَنْكُمْ أَسْمَاءُ بَنِي إِسْرَافِيلَ
 کتبہ قبیلے کو چھوڑا اور بن کو میرے اوپر ایمان لانے سے انکیفیں نہیں اور مقتلہ کیس
 کافروں سے اور مقتول ہوئے تو میں جی ان ایمان والوں پر بڑی مہربانی کروں گا۔
 اور ان کی سب بھول چوک کو معاف کروں گا اور ان کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دوں گا اور
 ان کو بہشتوں میں داخل کروں گا جن کے نیچے نہریں چلتی ہیں۔ جہاں ان کو نہ کچھ غم و رنج نہ فکر
 رہے گا اور ایسا ثواب اپنی طرف سے دوں گا کہ ان کے اعمال سے بڑھ کر ان کو درجہ عطا کروں گا
 اس آیت شریفہ میں جناب رب العالمین اصحاب مہاجرین کی اس طرح تعریف فرماتا ہے کہ ایک
 تو ان کے گناہوں اور سب بھول چوک کو معاف کرنے کا ان سے وعدہ کیا دوسرا ان کا قطعی
 بہشتی ہونا فرما دیا قال المخاطب متعصب العظیم۔ یہ آیت بھی مثل آیات دیگر فضیلت مؤمنین
 مؤمنین پر دلالت کرتی ہے۔ مثل علی ابن ابی طالب اور حضرت حمزہؓ و عبیدہؓ مستمع صفات مذکورہ
 فی آیاتہ خصوصاً قاتلوا اور قُتِلُوا کی ہیں نہ ثلثہ فاریب من الزحف جن کے حق میں۔ نقد
 باع غضب من الله وما واه جهنم وبئس المصير ہے۔ آپ کے بڑے متعصب
 مفسر میضای صاحب تحت میں فالذین ہاجروا کے فرماتے ہیں المذبحی فالذین ہاجروا
 الشرک والاوصال والعشائر الذین یعنی جن لوگوں نے چھوڑا شرک کو اور وطن کو
 اور قوم قبیلہ کو واسطے دین کے انتہائی شہید قاطبہ اس کے قائل ہیں کہ آپ کے حضرات ثلثہ
 سے شرک باطنی کو مرنے دے دیا اور ہمیشہ شاکل اور مرتابین فی النبوت سے تھے۔ بلکہ بعض
 صاحب تنکاف فرماتے بعض اوقات ان کا اظہار بھی کر دیتے تھے۔ چنانچہ صلح حدیبیہ میں حضرت عمرؓ نے
 خود اپنی زبان صداقت بیان سے اظہار کر دیا کہ جیسا آج مجھ کو شک نبوت میں ہوا ایسا کبھی نہیں ہوا
 پس ایسے لوگوں کا ترک کرنا شرک ظاہری کا اور ترک وطن اور ترک مشائرا لاسلم کہ الذین متا بلکہ محض

بغرض حصول حبیفہ دنیا تھا اقول واستعین بالرب الکریم اس مقام پر بھی مخاطب نے دو طلب ارقام کئے اول کہا کہ یہ آیت بھی مثل آیات دیگر فضیلت مؤمنین پر دلالت کرتی ہے۔ مثل علی ابن ابی طالب اور جعفر و حمزہ و عبیدہ کے۔ دوم کہا کہ شیعہ اس کے قائل ہیں کہ حضرات ثلاثہ کو مرتے دم تک نہیں چھوڑا ہمیشہ نبوت پر شاکی رہتے تھے۔ جواب۔ اول ہاں یہ آیت بھی ان آیات کی طرح ہے کہ جنہوں نے اصحاب ثلاثہ کو مؤمنین موقنین صاحب دین ثابت کیا کہ یہ بھی اسی طرح ان کا ایمان اور اسلام عیاں کرتی ہے۔ بلکہ ان کے دشمنان بدگمان کو شبہاں کرتی ہے۔ کیوں صاحب آپ نے جو ان دو تین کے سوائے اور سب اصحاب کو ہجرت سے جواب دیا ہے۔ تو اس اپنے دعوے کو کسی آیت یا حدیث سے بھی ثابت کر دکھلاتے ہو یا صرف اپنی زبان سے باتیں بناتے چلے جاتے ہو بھلا زبان کے بہتان کون سُنتا ہے تھوٹوں کا مدعا نہ کوئی شاید نہ گواہ۔ دیکھو اس دعوے سے ہم آپ کو جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ اول تو بقول تمہارے ایک بھی اصحاب با صواب نہیں رہا۔ تمام امیر علیہ السلام کے برخلاف ہو گئے۔ کہ جن کا پہلی بحث میں ذکر ہو چکا ہے۔ پھر کیوں ان کا نام ارقام کیا۔ دوم باقی رہے جناب امیر علیہ السلام سو دیکھو وہ بھی اُس رات تو اپنے بستر پر آرام تھے پھر سفر تو کیا اپنے گھر سے بھی قدم باہر نہ دیا اور ہجرت بھی کیسی خود کے تشریف کی گلیوں میں تشریف رکھتے تھے۔ غرض خدا نے آپ کو اس موقع میں تو ہرنج اور بلا جور و جفائے محفوظ رکھا تھا۔ سیوم بعتہ تمہارے امیر علیہ السلام تو اس آیت شریفہ کے مصداق ہو ہی نہیں سکتے کیونکہ اس میں تو جناب باری فرماتا ہے کہ میں تمہاری بھول و چوک کو معاف کروں گا اور تمہارے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دوں گا پھر آپ کس نہ سے کہو گے کہ امیر علیہ السلام تو بھول چوک کے خست دار گنہگار تھے۔ تو پھر معصومیت کہاں رہ جاوے گی بلکہ مذہب تشعی کی توجیح ہی اُٹ جاوے گی۔ آپ بھی اہل سنت کے موافق کہو جیسا کہ سب پیغمبروں کی بھول و چوک کو خدا نے معاف کیا پھر پاک اور معصوم کر دیا تب تو جناب امیر بھی اس آیت کے خطاب میں آسکتے ہیں ورنہ بعتہ تمہارے تو یہ آیت کسی طرح بھی ان پر عامہ نہیں ہو سکتی پھر آپ نے کیوں کہا کہ علی بن ابی طالب مستمع بصفات اس آیت کے میں کیوں ایسا جھوٹ کہتے اور جاہلوں کو دھوکا دیتے ہو۔ جناب من اس اپنے دعوے کا حال تو سنے سن سید اب ذرا ان کا بھی حال با جمال سینے کہ جن کے نام سے آپ کو مرض سرسام ہو جاتی ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ بخدا ثلاثہ نے حضرت کے ساتھ ہجرت کی یا نہیں اور انہوں نے اپنے وطن اور گھر کنبے قبیلے کو چھوڑا یا نہیں اور اس سفر میں ان کو حضرت کے پیچھے ایذا میں اور تکلیفیں بھی پہنچیں یا نہیں نہیں تو آپ سے جو

ہی نہیں سکتی پھر کس منہ سے ان کی ہجرت سے انکار کرتے ہو اور کیوں اس آیت کے مصداق
 سے اُن کو خارج بناتے ہو کہ جن کے ظہر اوصاف بیان کر کے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جنہوں نے ہجرت
 کی اور میرے پیچھے اپنے وطن اور گھر کنبے قبیلے کو چھوڑا اور جن کو میرے اوپر ایمان لانے پر یکھیں
 پہنچیں وہی قطعی بہشتی ہیں اور انہیں کے لئے ثواب بے حساب ہے تو پھر فرمائیے کہ اس آیت شریفہ کا
 مصداق کس پر صادق آیا۔ ان میں جہین بیان شدہ پر جو اس سفر میں اہل مصیبت تھے یا جو اپنے مقام پر بارگاہ
 تھے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ خاص ہجرت کی رات حضرت کے ساتھ ہمراہ کون تھے اور حضرت کو دوش پر سوار کر کے
 غار میں کون لے گئے تھے اور تین دن رات اُس غار و شواریں ہمراہ دروخواہ کون تھے اور کس کے
 فرزند ارجمند اس جگہ کھانا اور پانی پہنچاتے رہے پھر کون حضرت کو سوار کر کے مدینہ میں لے پہنچے اور
 ثانی الثین اذکھما فی الغار بھی پروردگار نے کس کے حق میں فرمایا ہے۔ الحمد للہ کہ اس ہجرت میں
 ہمدم و رفیق ہونا ابو بکر صدیق کا تو خدا نے خود امتیق فرمادیا اور ان کو اس دعوے سے جھوٹا کیا۔
 پس اہل ایمان کو تو اس مکان پر اتنا ہی خدا کا فرمان کافی ہے۔ لیکن شیعوں کے واسطے تو انشاء اللہ
 تعالیٰ اور بھی اس کا ثبوت اہل آیت میں مضبوط دیا جاوے گا۔ دوم جو مخاطب نے کہا کہ اصحاب
 شریعہ نے شرک باطنی کو مرتے دم تک نہیں چھوڑا۔ جواب۔ حضرت آپ کس ثبوت کے ذریعہ
 متذکرہ ان کو منافی بنا رہے ہیں اور کس دلیل سے ان کا باطنی شرک ثابت کرتے ہیں۔ کوئی
 توجہ فرمائیے یا ان کا شرک باطنی آپ نے علم غیب سے پایا ہے۔ یا کوئی وہی آیا ہے۔ سو حضرت
 علم غیب تو خدا کے سوا کوئی جانتا نہیں ہے اور وحی کا بھی آنا بجز پیغمبر کوئی مانتا ہی نہیں۔
 ہاں اگر شیعہ ایمان کی حرکت بیان کرو تو البتہ اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں مگر شیعہ ایمان گمان کو بھی اہل
 ایمان کون ٹھیک جانتا اور مانتا ہے۔ اجی مخاطب جی ہم پوچھتے ہیں کہ جب آپ نے صرف اپنی زبان
 کو اس میدان میں نہیں دوڑایا تو کچھ آپ کو عقل اور حیا نے بھی سمجھایا تھا یا نہیں۔ خیر خدا سے
 تو شرم نہ آیا۔ مگر اتنا بھی خیال نہ فرمایا کہ جب کوئی دیکھے گا تو اس کو مناظرہ سمجھے گا یا دیوانوں کی
 جگہ سمجھے گا۔ یہ منکر اہل سنت کے علماء نے تو صد آیات و حدیثیں اور تمام آئمہ علیہ السلام کے
 کلام سے اصحاب ثلثہ کا ایمان اور شان ثابت کر دیا ہے۔ اور آپ نے تو جن کے سامنے ایک زوا
 تک بھی پیش نہ کی پھر آپ کس منہ سے اُن کا ایمان خارج کرتے ہیں۔ اور کس زبان سے شرک باطنی
 کا نام لیتے ہیں۔ ارے خداوند کریم جس سے وعدہ فرمائے کہ میں تمہاری سب بھول مز جوک کو
 معاف کروں گا اور تمہارے گناہوں کو بھی نیکیوں سے بدل دوں گا اور تم کو بہشتوں میں داخل کروں گا۔

کیا تمہارے نزدیک خارج الایمان اور شرک باطنی اسی کا نام ہے۔ اور پیغمبر علیہ السلام بھی جن کو قطعی ہشتی فرمائیں اور جن کو اپنا سمع و لبہ اور جان بنائیں تو کفر اور نفاق بھی اسی کو کہتے ہیں۔ کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں۔ نہیں تو کچھ آئمہ علیہ السلام کے بھی کلام کو دیکھو جیسا کہ نہج البلاغہ میں جناب امیر بھی حضرت صدیق کے حق میں فرماتے ہیں کہ جس نے حضرت کی سنت کو قائم کیا اور بیعت کو دور کیا اور کیا اس جہاں سے پاک دامن کم عیب یا جیسا احقاق الحق میں امام صادق علیہ السلام بھی حضرت ابو بکر اور عمر فاروق کی نسبت فرماتے ہیں۔ کہ دونوں امام تھے عادل اور انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے اور مرے حق پر ان دونوں پر سو رحمت خدا کی قیامت کے دن کیوں صاحب جن کا اس جہاں سے پاک دامن اور بے عیب جانا اور بھی جن کا ایمان مرتے دم تک ثابت رہنا کامل الایمان کا یہی نشان ہے یا نہیں۔ مخاطب جی اب ہم آپ کا منہ شکر و شیر سے بھریں یا اور کچھ کریں۔ ہاں اگر آپ کا قرآن اور حدیث پر ایمان نہیں ہے اور نہ آئمہ کے کلام کو مانتے ہیں تو پھر کیوں اہل اسلام سے بحث کی ہوس کرتے ہو۔ صاف سیدھا یہود اور نصاریٰ کی طرح انکار کر دو تو پھر تم سے کوئی تکرار کرتا ہی نہیں اور نہ کوئی مناظرہ بناتا ہے ورنہ اسی طرح کی خواری لاپوری میں تو ہمیشہ آپ کو رہنا پڑے گا اور جو آپ نے یہ آیت منسوخہ صحابہ کی نظر میں تحریر کی ہے فَقَدْ بَاءَ بِكُمْ بِخُصْبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَاؤُهُ جَصَمٌ وَبَشٌّ أَلَمٌ لَّيِّنٌ۔ تو کھلا اس آیت بدری منسوخہ کی شکایت ان اصحاب اہل بدر کے حق میں کون سن سکتا ہے۔ کہ جن کے واسطے فائدہ کریم نے صاف صاف فرمادیا کہ جو چاہو سو کرو میں تم کو بخش چکا ہوں۔ پھر اس میں جابلوں کو دھوکا دیا یا مخفی قرآن ہو کر اپنے ایمان کو۔ دیکھا حضرت اس کا مفصل حال چوتھی آیت کی بحث میں دیکھ لینا تب تو جھوٹے کو جھوٹا کہنا اور یہ بات بھی ہمارے سمجھ میں نہیں آتی کہ تفسیر بیناوی کی نظر آپ کو کیا فائدہ پہنچاتی ہے۔ ہاں اپنی کتاب کو تو موٹا بنایا مگر بے فائدہ مغز کھپا یا کیا فائدہ آیا۔ اور

شعبہ کا طعن کہ حضرت عمرؓ جو آپ فرماتے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ ہمیشہ نبوت پر شاکی رہتے تھے جیسا کہ سماع قدس نبوت پر شاکی ہوئے اس کا بیان میں حضرت عمرؓ نے کہا کہ جیسا مجھ کو آج شک نبوت میں ہوا ہے ایسا کبھی نہیں ہوا

جو اس پر حضرت یہ منعمون آپ نے کس کتاب سے تراشا ہے۔ اگر آپ بڑے سچے جو ان صادق زبان تھے تو کیوں کوئی حدیث یا کسی امام کے کلام کو پیش نہ کیا۔ اور نہ اس کتاب کی عبارت کو لکھ دیا کہ جہاں حضرت عمرؓ نے نبوت پر شک کیا ہے۔ خیر ہم آپ کو یاد دہ نہیں فرماتے مگر یہ پوچھتے ہیں کہ جب اصحاب ثلاثہ ہمیشہ نبوت پر شاکی رہتے تھے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے بھی شک کیا تو پھر کیوں حضرت نے انکو اپنی شخصیت

سے نکال نہ دیا۔ اور کیوں کوئی حدیث بھی ان کے نفاق اور کفر پر نہ فرمائی اور کیوں ان کو ہمیشہ اپنے ہم قرین و ہم نشین رکھا کرتے تھے۔ اور کیوں ان پر ہمیشہ بھی ایسا ان کی شان میں برکت کیا اور خدا نے بھی کیوں ان کے شک اور کفر پر کوئی آیت نہ بھیجی بلکہ تمام اپنا قرآن ان کی شان میں بھر دیا۔ اگر معاذ اللہ کہہ دو کہ خدا نے جس تقیہ کیا تو سلام سب سے اس خدا کو جو اسے سب سے بڑا تھا۔ اور ان کا کفر اور نفاق ظاہر نہ کرتا تھا۔ کیوں اس طرح کے جھوٹ بناتے اور اپنے ایمان کو لانے ہو حضرت شک و شبہ کی نظر ہرگز حضرت عثمانؓ نہیں فرمایا اور یہ بھی نہیں کہا کہ ہم صحابہ ہیں کہتے معاذ اللہ یہ کسی کذب اہل سنت میں نہیں ہے۔ صرف اتنا ذکر ہے کہ روزِ حدیث حضرت عثمانؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم حق پر اور کفار باطل پر ہیں۔ ہمارے مقتول حبشہ پادشہ اور ان کے دوزخ میں جاویں گے۔ ہماری شجاعت اور جان بازی دیکھئے۔ صلح کرنی مناسب نہیں معلوم ہوتی غرض اسی صلح با ادب غرض کی لیکن حضرت کا فرمان سب نے مان کر صلح نامہ تصدیق کر دیا۔ سو اب تکرار و انکار تو جناب امیر نے بھی کیا۔ یہاں کہ اسی صلح نامہ لکھنے کے وقت سید بن عمر وغیرہ نے کہا کہ اگر ہم تم کو رسول اللہ بناتے تو یہ گزرتا نہ کرتے محمد بن عبد اللہؐ حضرت نے جناب امیر کو جو کاتب صلح نامہ تھے فرمایا کہ یہ لفظ مٹا دو۔ جناب امیر نے فرمایا کہ جواب دیا کہ میں ہرگز نہیں مٹاؤں گا۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے ہاتھ سے کافی سیر آپ فرمایا۔ دیکھو حضرت علیؓ جو معصوم بیٹے تھے حضرت کے فرمان سے مٹا کر دیا۔ اور حضرت عمرؓ کو نہ معصوم تھے نہ تصدیق صلح نامہ میں انکار کیا تو پھر کیوں ان پر لعنہ فرمایا اور جناب امیر کا تو یہ انکار بھی یاد نہ آیا۔ پس جو اس معاملہ کی نسبت جناب امیر سے کہو وہی حضرت فاروقؓ کے حق میں سمجھ لو۔ اگر پھر بھی شک رفع نہ ہو تو خیر اس سے بھی دیکھ لو کہ کتب میں تو ان کے ارباب میں کچھ نقصان نہیں آتا کیونکہ خداوند تعالیٰ نے زبان کے گمان پر بھی مواخذہ نہیں کرتا جیسا کہ دل متصل ہو کر اس فعل کا فاعل نہ ہو جائے۔ دیکھو حضرت عمرؓ تو معصوم بھی نہ تھے اس طرح تو شبہ شہرت تو اکثر اوقات پیغمبروں اور اماموں کے ساتھ بھی ہو جاتا ہے۔ اس سے بھی ہم آپ کو خدا کے قرآن سے پشیمان کرتے ہیں۔ چنانچہ اول جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور سے واپس آئے تو اپنی قوم کو پھڑکے کی پوجا میں دیکھا تو اس خط کا اپنے چھاتی ہا۔ دن علیہ السلام پر اشتباہ کیا کہ اس نے میری وصیت نہ کی اور نہ ان کو اس فعل سے منع کیا۔ تب حضرت موسیٰؑ سر اس پر چھاتی کو پکڑا اور اپنی طرف کھینچنے لگا۔ قوله تعالیٰ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجْحَدُ بِآيَاتِهِ۔ یعنی پکڑا اور اپنے چھاتی کا اور کھینچنے اپنی طرف دوم۔ جب یعقوب علیہ السلام کے فرزندوں نے اپنے باپ کی

کہل محبت اپنے بھائی یوسف علیہ السلام کے ساتھ دیکھی تو اس طرح کہنے لگے چنانچہ قولہ تعالیٰ
 اذ قالوا لیل یوسف وَاخُوهُ اَحَبُّ اِلٰی اَبِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝
 یعنی جب کہنے لگے البتہ یوسف اور اس کا بھائی زیادہ پیارا ہے۔ ہمارے باپ کو تم سے اور ہم
 قوت کے لوگ ہیں۔ تحقیق ہمارا باپ صریح گمراہوں میں ہے۔ کیوں صاحب وہ شک تو بیک طرف رہا
 انہوں نے تو اپنے باپ یعقوب علیہ السلام کو گمراہوں میں کہا۔ سیوم جب حضرت موسیٰ خضر علیہ السلام
 کے پاس گئے تو حضرت خضر نے اول ایک کشتی کو ڈبو دیا جس نے بلا محصول آپ کو پار کیا۔ دوم
 ایک لڑکے کو بغیر قصور قتل کیا۔ سیوم ایک دیوار کو بدوں مزدوری تیار کیا۔ کہ جس کے مالک نے
 کھانے تک نہ دیا۔ تب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام پر ان تینوں خطا کا اشتباہ کیا
 جن کا قرآن میں مفصل بیان ہے۔ قولہ تعالیٰ اَقْتَلْتُ نَفْسًا سَرِیَّةً بِغَیْرِ نَفْسٍ اَقْتَدُ
 جُثَّتْ شَیْئًا نَّكَرًا ۝۱۵ یعنی کہ موسیٰ علیہ السلام نے کہ تو نے ناحق قتل کیا۔ ایک جان پاک
 کو بغیر بدلے کسی جان کے تو نے نہایت ہی بُرا کام بد انجام کیا۔ دیکھو بقول تمہارے حضرت
 عمر کی طرح تو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر شک کی ہوئے۔ اور حضرت یوسف
 کے بھائیوں نے بھی اپنے باپ یعقوب علیہ السلام کو شک کی تو کجا گمراہ کہا۔ اور حضرت موسیٰ نے بھی
 حضرت خضر علیہ السلام پر تینوں ہی کاموں سے خطا کا اشتباہ کیا تو پس اگر ایسا ہی حضرت عمر
 بمقتضائے بشریت اگر شک کا لفظ کہ بھی دیتے تب بھی ان انبیاء کی طرح کوئی خطا نہ تھا۔ اور
 بھی جیسا تمہارے نصول صاحب وغیرہ علماء شیعہ یہ روایت لکھتے ہیں۔ کہا کہ فرمایا امام حسین
 علیہ السلام نے میں بہت ہی بُرا جانتا ہوں اس کو جو کچھ کہ میرے بھائی حسن علیہ السلام نے کیا ساتھ
 ساتھ کرنے معاویہ سے اگر میرا بھائی تلوار سے میرا ناک کاٹ لیتا تو مجھ کو اتنا گوارا نہ گزرتا۔ دیکھو
 حضرت امام حسین علیہ السلام نے بھی اپنے بھائی حسن علیہ السلام پر خطا کا شک کیا۔ علیٰ ہذا القیاس اور
 بھی جیسا آئمہ علیہ السلام کی اولاد اکرام نے اکثر اسی طرح ایک دوسرے کی امامت پر شک کی ہو کر
 اپنی امامت کا دعویٰ کیا۔ تاکہ فساد اور جہاد تک نوبت پہنچی۔ جن کا مفصل ذکر پانچویں آیت میں
 کیا جاوے گا۔ تاہم بھی شیعہ ان کو پاک جانتے ہیں۔ پس الحمد للہ کہ اس طعن سے بھی شیعہ خود بخود
 پیشیان ہوئے۔ اسباب شدائد کے ایمان میں تو کسی طرح بھی کوئی نقصان نہ آیا۔ پھر کیوں
 ایسے جھوٹے طعن کر کے اپنا ایمان گویا کیا ہوا آیا ؟

چوتھی آیت کی بحث صحابہ کی فضیلت پر

چوتھی آیت والسا یقون الاولون
پر بحث

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
التَّبَعُوا لَهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ عَنْهُ وَعَدَ اللَّهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ اللَّهُ جَلَّ شَانُهُ فَرَمَاتَا ہے کہ جو لوگ سب سے اول مہاجر و انصار اور
جو ان کی متابعت کرنے والے ہیں میں ان سے راضی وہ مجھ سے راضی کہ تیار رکھی ہے۔ واسطے
ان کے بہشت۔ جو بہتی ہیں ان کے نیچے نہریں۔ ہمیشہ رہیں گے ان میں۔ اس آیت میں پروردگار
سب اصحاب کبار مہاجر و انصار کی نسبت اپنی رضامندی کو ظاہر فرماتا ہے۔ اور ان کی متابعت
و پیروی کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری پہنچاتا ہے۔ قال النخاطب متعصب العظیم۔ یہ آیت بھی
مثل آیت سابقہ کی فضیلت مؤمنین موقنین میں ہے۔ نہ منافقین مرتدین میں خواہ مہاجرین ہوں
خواہ انصار اس لئے کہ مراد سابقون سے یا سبقت فی الایمان ہے اور آپ کے ثلاثہ کے ایمان ہی میں
کلام ہے سابق اور لاحق ہونا کون پوچھتا ہے۔ یا سبقت فی الخیرات والاعمال مراد ہے۔ جیسا
کہ فرمایا ہے فاستبقوا الخیرات وسابقوا المعصرت اور اس میں بھی ایمان شرط ہے اس لئے
کہ اعمال کفار کراہ بقیۃ ہے اور صدق نیت اور انفا انما یتقبل اللہ من المتقین سے ثابت
ہے۔ علاوہ اس کے ہے اور خاتمہ بھی بالخیر ہونا بعد ان سب کے ہے۔ اور حضرات ثلاثہ کا ایمان
مسلم ہے نہ صدق نیت نہ سبقت کرنا عبادت میں ایسوں پر کہ جن کی ایک ضرب بہتر از ثقلین بھی
اور نہ خاتمہ بالخیر ہونا ان کا مسلم ہے یا سبقت الی الجنت مراد ہے جیسا کہ بعضی حواشی بیضاوی
میں ہے۔ اور اس سبقت کے لئے سبقت فی کل الامور کیونکہ مسلم ہوگی یا سبقت فی الحیرۃ مراد ہے
اور اس میں بھی وہی ایمان شرط ہے اور کافر اور منافق کی ہجرت مفید نہیں۔ چنانچہ طبقات
میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن قتیبہ دل میں کہ ایک کافر تھا وقت ہجرت دلیل رسول اللہ تھا اور وہ
بھی مثل ابو بکر کی پھر نشان دہی راہ ہمراہ تھا گواحد مہاجر ظاہری اور دوسرا کفر باطنی رکھتا تھا۔
واضح ہو کہ جو کافر دلیل رسول اللہ تھا۔ اس کے حلیۃ نام و نسب میں کس قدر اختلاف ہے۔ شاہ عبد الحق
صاحب دہلوی جذب القلوب میں ظاہر فرماتے ہیں۔ بعد ازاں شخص را از مبنی دلیل کہ نام او قتیبہ بود

دور کا۔ ہر ایسے دور رفتاری یا سردی میں وہ فرق اس قدر کم ہو جاتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی
 اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے مگر یہ فرق کم ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 اس لیے ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 کے ساتھ ساتھ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 چوتھی آیت کریمہ سے اُن کے فہم کو کھل جائے کہ ان دنوں دنیا میں ہر دور میں فرق کم ہوتا ہے
 لیکن ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 زبان اس کی ہے اور ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 کہ ترک کرنے والے ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 یہ آپ صریح فرماتے ہیں اور محض بیان کرتے ہیں۔ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 اتفاق ہوتا ہے کہ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 غیر ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 لوگ مراد ہیں جنہوں نے قیامت میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 کے حق میں میرا اثر نہ ہوگا۔ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 میں قابل تعریف وہی ہیں جو ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 کہ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 واقعہ یہ ہے کہ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 اپنے گھروں سے طرف شعب ابی طالب کے اور اہل توابین کے کہ اس ہجرت میں کفار بھی
 جہت جہت شریک تھے اور مدح نہیں ہو سکتی مگر مومنین کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہجرت سابقہ
 اولیہ وہ ہے جو طرف مدینہ کے ہجرت حضرت جعفر طیار واقع ہوئی اور باقی اہل توابین آپ کے سبق
 و سنت اس میں تھے۔ پس اسی آیت میں کائنات میں کوئی نقص نہیں رہا اور بعض حضرات شریعت کے بعض
 پر ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے

اقول ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 جس کا نشان اور ایمان سابقہ آیات کے بیان کر دیا ہے۔ کیوں صاحب یہ آپ نے منشاء دیا ہے
 یا کوئی ٹیپنگ ریک کی ہے۔ ہر دور میں اس قدر فرق ہوتا ہے کہ اگرچہ روز بروز سردی اور گرمی میں فرق کم ہوتا ہے
 ہم پوچھتے ہیں کہ آپ قرآن کو خدا کی فرمان سنہتے ہیں۔ یا محاذ اللہ عنہ کی جہت میں تھے

ہیں۔ کیوں اس طرح صرف قرآن ہو کر اپنا ایمان گواتے ہو اور کیوں اس کے صاف سیدھے
 معنی چھوڑ کر اپنے گھر کی تاویلیں بناتے ہو۔ حضرت جناب بدرنگ جو اصحاب کبار مہاجرین و انصار
 ہیں وہ سب سابقین میں شمار ہیں۔ کیوں اس سابقین و واحد مضمون کے کئی اقسام بنائے
 اور کیوں ہجرت کے بھی کئی نام بنائے۔ دیکھو اس آیت میں تو نہ کسی دلیل نہ تاویلیں کی حاجت
 ہے۔ نہ کہیں شرط مشروطہ کی ضرورت ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ تو اہل ہجرت و نصرت اور بیعت الرضوان
 بر صاف صاف اپنی عمامہ مندی بیان فرماتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان واقعات کے بعد یہ آیتیں انہیں
 باتوں کی قبولیت میں نازل ہوئی ہیں۔ پھر مہاجرین و اہل رضوان پر طعن کرنا تو فی اللہ اس قرآن کریم
 کی تحریف کرنا ہے۔ تعجب تو یہ آتا ہے کہ یہ مہاجرین کی ہجرت کو کبھی قبول کرتے ہیں اور انصار کی
 نصرت کا بھی اقرار ہے۔ اور بیعت الرضوان میں بھی ان سب کا شریک ہونا مانتے ہیں اور ان آیتوں
 کا جی انہیں کوموں کے لئے نازل ہونا تسلیم کرتے ہیں۔ پھر بھی ان اصحاب کبار مہاجر و انصار کی
 کے فضائل پر یہ صریح طرح کے انکار کرتے پئے جاتے ہیں۔ جیسا مخاطب فرماتے ہیں کہ ہجرت اور نصرت کے
 لئے ایمان شرط ہے سو حضرت اس وہم اور گمان دور کرنے کو تو خداوند کریم دوسری آیت
 فرماتا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آؤُاْ وَفَعَلُوا أُولَئِكَ**
هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا یعنی جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑے اور اللہ کی راہ میں۔ اور
 جن لوگوں نے جہاد کی اور مدد کی وہی سچے مومن مسلمان ہیں۔ دیکھو اس آیت میں خدا تعالیٰ
 یوں تو نہیں فرماتا کہ جو لوگ ایمان لائیں گے اور نیک کام کریں گے ان کو میں جنت دوں گا
 یہاں تو ایک امر گزشتہ ہے کہ جو لوگ ان موقعہ میں تھے یعنی مہاجر و انصار۔ اور ان رضوان
 ان سب کے ایمان کی خبر دیتا ہے اور ان کا خاص مومن ہونا تصدیق کرتا ہے کہ کوئی ان میں شبہ
 کرے اور ان کی نسبت عموم ختموس کی تیسرہ لگا دے۔ اسی لئے **أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ**
 حَقًّا کو فرمایا کہ جنہوں نے ہجرت و نصرت کی لئے مہاجر و انصار وہی سچے مومن ہیں۔ مخاطب جی
 اگر اس طرح قرآن کی آیتوں میں اپنی دلیلیں و تاویلیں بنائی جاویں تو کل انبیاء کی نبوت پر بھی اعتراض
 ہو سکتا ہے۔ کسی کی نشیبت بھی نہیں رہتی۔ جیسا کوئی آیت کی طرح کہے کہ ہم اصحاب کبار کے
 ایمان کے قائل نہیں ہیں۔ اس سے وہ معلوم نہیں کہ وہ قیامت کے دن نیکوں میں جوگت یا سوا ذلہ
 دوسرے گروہ ہیں اور یہ بھی معلوم نہیں کہ ان کی نیت اچھی تھی یا نہیں اس لئے کہ نیت امر باتنی ہے
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ سب اصحاب کبار ایمان نہوں اس لئے کہ خدا کے کلام میں اکثر عموم و خصوص

عرب میں کلام نام ہوتا ہے۔ مراد اس سے خاص ہوتی ہے پس اسی احمق و مہم کے جواب میں
سوائے اس کے کیا کہا جاوے کہ اے مہموں اللہ جل شانہ تو صاف ان کے حال اور ایمان کی خبر
دیتا ہے۔ قولہ تعالیٰ۔ اَتَّخِذُ مِنْكُمْ نَدِيًّا مَنُوبًا بِرَحْمَةٍ وَفَرَدْنَاهُمْ هُدًى۔ یعنی وہ کئی جوان
ہیں کہ ایمان لائے اپنے رب پر۔ اور زیادہ دی ہم نے ان کو سوجھ۔ پس اسی طرح ان آیات میں
بھی مہاجرین و انصار کو مومن نہ کہنا اور ان میں اپنی ولییں و تاویلین بنانا عموم اور خصوص
کے شکوک پیدا کرنے ایسے ہیں جیسا کہ اس آیت میں اصحاب کف کے ایمان اور فضیلت سے
انکار کرنا ہے۔ پس شیعوں کے تارپود کے لئے تو اتنا ہی مقصود کافی ہے۔ لیکن ہم اپنے مذہب
کا رخ ہونا اچھا نہیں جانتے۔ اس کا بھی کہا مانتے ہیں۔ حضرت جن صحابہ کرام کے لئے تو آپ ایسے
دلائل و اطائل بناتے ہو اور جن کے سبب قرآن سے بھی منکر ہوئے جاتے ہو ان کے فضائل تو آپ
سے کسی طرح بھی زائل نہیں ہو سکتے۔ اگرچہ اکتاہی تاویلیں بناؤ اور ولییں دوڑاؤ۔ دیکھو ان
اتهام سبقت سب تمہاری بات لنویات کا بھی ہم آپ کو خوب دندان شکن گردن زن جواب سنتے
ہیں اور ان ہر ایک سبقت و حیرت سے بھی ان کا ایمان اور شان تو برکس کو ثابت کر دکھاتے ہیں۔
چنانچہ اس مقام پر ہمارے مخاطب منطق دان نے پہلے دو مطلب ارقم فرمائے۔ اول تو سابقوں کے ارشاد
یہ تین معنی مراد لئے۔ اول سبقت فی الايمان۔ دوم سبقت فی الخیرات و سعادت۔ سیم کہ خاتمہ
بھی باخیر ہو۔ کیوں مخاطب جی آپ نے ان تینوں سبقتوں کا نام تو لیا مگر چوتھی سبقت کو اس مقام پر کیوں
ارقم نہ کیا کہ جس کو تو آپ کے سب علماء نے مقدم رکھا ہے جیسا کہ آپ کے مجتہد صاحب فہرہ کعبہ نبی
کتاب ذوالفقار میں اس طرح تحریر فرماتے ہیں جس کا آخری فقرہ یہ ہے (وایں قرینہ دیگر است برائید مراد
از سابقین سابقین الی الموت اند) یعنی پس یہ دوسرا قرینہ ہے کہ سابقوں سے مراد سابقین الی الموت
ہیں۔ یعنی جو مرنے میں سبقت کر گئے اور سب سے پہلے ہی مر گئے۔ قرآن ایسے علم اور عقل پر آفرین
ایسی سمجھ پر مجتہد صاحب کے سوائے اور کون ایسا منہ سمجھ سکتا ہے اور ایسے دقیقے اور بارکی
کو کون پہنچ سکتا ہے۔ ہاں مجتہدوں اور مقدس لوگوں کے ایسے ہی تو دعوے اور ولییں ہوتی ہیں۔
خیر اتنا بھی ہم مجتہد صاحب کے شکر گزار ہیں کہ کھلا اس میں بیچارے مہاجر و انصار کے مردے تو
شمار ہو سکتے ہیں۔ اگر وہ سابقوں سے حضرت آدم کو مراد لیتے کہ انہوں نے سب سے پہلے جنت
سے سحر جہنم کی تھی یا موسیٰ علیہ السلام کا نام لیتے جو مدین کو ہجرت کر گئے تھے تب ہم کیا کر لیتے یا فرماتے
کہ مراد سابقوں سے جبرائیل و میکائیل ہیں جو سب سے پہلے پیدا ہوئے تو پھر ہم کیا بنا سکتے تھے لیکن ہم

عرض کرتے ہیں۔ کہ جب سابقون سے مردے مراد ہیں تو پھر ایک اصحاب ثلثہ کیا اس کے مصداق سے
 تو امیر علیہ السلام بھی خارج ہو گئے۔ سبحان اللہ دوست جیدہ گزار ہوں تو ایسے ہوں اور نصیب بھی
 ہو تو ایسا ہو۔ کہ دشمن کی دیوار کو گرانے کے لیے اگرچہ اس کے نیچے آپ ہی دب کر مر جائے۔ نہ نصیب
 اس فرقہ کے کہ جس کے ایسے عاقل اور ذہین مجتہدین ہوں پھر ان کے تابعین بھی مؤمنین کیوں نہ امد
 جاویں کیونکہ اگر وہ جن کے ایسے ہوں تو چیلوں کی کیا بات۔ بڑے میاں سو بڑے چھوٹے سبحان اللہ
 اب ہم اپنے فی طالب عدم مد زبان کے ان معنوں کا بھی بیان کرتے ہیں کہ سابقون سے یا سبقت
 فی الایمان مراد ہے۔ یا سبقت فی الخیرات و اطاعت جو اسباب ہم پوچھتے ہیں کہ آپ نے اس طرح
 سابقون کے معنی کسی تفسیر سے تحریر فرمائے ہیں یا مجتہد صاحب کی طرح آپ ہی نے نئے نئے بنائے ہیں۔
 خیر جیسا کہ وہ ایسا ہی جواب لو۔ دیکھو ان سب سبقت فی الایمان وغیرہ سے بھی ہم آپ کو تنبیہ کرتے ہیں۔
 کہ ان سب سے بھی اصحاب ثلثہ کا شان اور ایمان تو ثابت کر دکھاتے ہیں۔ پس اول تو ذرا ان کی
 سبقت فی الایمان کا بیان سنئے چنانچہ یہ مذکور تو ہر کس پر مشہور ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابو بکر صدیق
 نبوت پر ایمان لائے۔ جیسا کہ تھارے تو منی صاحب مد اور لکھتے ہیں کہ نبی اپنی کتاب میں لکھتے ہیں
 میں اس طرح لکھتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ خالد بن ولید نے خواب میں دیکھا کہ وہ آتش کے کنارے
 کھڑا ہے۔ باپ اس کو آتش کی طرف کھینچتا ہے۔ نہ گاہ رات پڑا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس کا دامن پکڑ کر آپ کی طرف کھینچا کہا کہ میری طرف آ کہ آتش میں نہ پڑے تو پس جب خالد
 بیدار ہوا تو قسم کھانی کہ یہ خواب میرا صحیح ہے۔ حضرت کی طرف چلا رہا میں ابو بکر سے ملقات ہوئی۔
 خالد نے خواب کا بیان کیا تو ابو بکر نے بھی اس سے موافقت کی، دونوں آکر نبی رسول علیہ السلام
 مشرف اسلام ہوئے۔ چنانچہ اس عبارت کا ایک فقرہ یہ ہے ابو بکر یہ برکت خوابی کہ اودیدہ بود مسلمان
 شد و بود اس روایت سے دونوں مد کے حاصل ہوئے۔ اول ابو بکر صدیق کا ہر سے پہلے ایمان لانا ثلثہ
 ہوا۔ دوم۔ مد میں ان کا نہا مچھنی کے سنتے سے مشرف اسلام ہونا ثابت ہوا کیوں مخاطب جی جو ہر
 پہلے ایمان لائے سبقت فی الایمان اسی کا نام ہے یا نہیں اور جو رویہ صادق سے اسلام پر آئے
 کامل ایمان جی اسی کو کہتے ہیں۔ ہاں اگر اس مقام پر اپنی غارت کے موافق اسلام اور
 ایمان میں کچھ فرق ہو اور یہ فرق ہو کہ نور اللہ شمسہ می نے تو ابو بکر کے اسلام کا نام لیا ہے۔ نہ کہ
 ایمان کا تو حضرت اس آپ کے اعتراض نفاتی امراض کو بھی ہم دوا کرتے ہیں لیکن ثنائی و ثنائی
 ذرا ہے۔ لیکن اول تو اس کتاب کے چند اوراق الٹ کر پھر نظر کیجئے۔ دیکھو ہم نے تو چند آیتوں اور

تو اسی روز دین کی صبح پھوٹ گئی۔ کفر کی کمر ٹوٹ گئی۔ آپ کے ایمان لانے کا مختصر بیان یہ ہے کہ ابو جہل نے جو دلی دشمن رسول اللہ کا تھا ایک دن اپنے بھائیوں سے کہا کہ جو کوئی محمد کو قتل کرے اور اس کا سر میرے پاس لاوے تو اس کو میں بزار شتر سرخ بال والے اور بسیار زر دینار دوں گا۔ تو اس کام کا اہتمام کرنا حضرت عمرؓ نے منظور کیا بعد قسم قسمیہ کے شہاد ہو کر جیسا بارادہ قتل رسول مقبول کے پیدا تو فرشتگان کو خدا کا فرمان ہوا کہ اس کو میری طرف بلاؤ جس کے سر لینے کو جاتا ہے اس کے قدموں پر گرے۔ اور میری قدرت کا ملکہ کا تماشہ دیکھو کہ شقی ہو کر جاتا ہے اور معبد ہو کر لوٹے گا۔ کافر ہو کر نکلا ہے مومن پاک ہو کر پھرے گا۔ عرض جب حضرت عمرؓ تلوار گلے میں حائل کر کے جانب رسول اللہ کے چلے تو انٹے نے راہ میں بہت سے معجزے دیکھے ناگاہ راہ میں ایک مسلمان مرآپ نے اس کے مارنے کا ارادہ کیا اس نے کہا اے عمرؓ پہلے اپنی بہن اور بہن کی خبر لو کہ وہ بھی مسلمان ہو گئے ہیں تب اوروں کی خبر لینا۔ یہ سنتے ہی حضرت عمرؓ اس طرف چلا اپنی بہن کے گھر کا دروازہ بند پایا مگر آواز قرآن شریف پڑھنے کی باہر سے سنی جب اس کی بہن نے دروازہ کھولا حضرت عمرؓ نے اندر جا کر اپنی بہن بنوئی سے کہا کہ تم جو کچھ پڑھتے تھے وہ مجھے دو تو انہوں نے دینے سے انکار کیا تب اپنی بہن بنوئی کو مار پیٹ کر بہت لاچار کیا آپ کی ہمیشہ نے کہا اے عمرؓ بات شکیم صدق دل سے مسلمان ہو گئے کہ کلمہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہُ عَمَّا رَاَیْنَا بِہِ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہِ ہمیشہ در زبان ہے۔ تم نے جو کرتا ہے یہ کرنا تب حضرت عمرؓ نے نرم ہو کر کہا کہ اے بہن تم نے محمد سے کیا دیکھا کہا کہ ان پر کلام الحق نازل ہوتا ہے۔ کہ وہ مجھ کو بھی کچھ سناؤ تب آپ کی ہمیشہ نے سورہ طہ کو پڑھا اس کی نصاحت اور بدعت سنتے ہی آپ کو نش آگیا حرب ہوش آیا تو فرمایا کہ یقیناً یہ سچی خدا ہی کا کلام ہے تو آپ نے صدق دل سے کلمہ شہادت پڑھا اور رسول خدا کی خدمت میں جانے کا قصد کیا۔ جب در اقدس پر پہنچے تو آپ کی ہیبت اور ودیدہ کے سبب سے کسی امی ب عالی جناب کا حوصلہ پڑا کہ دروازہ کھولیں یا کچھ منہ سے بولیں۔ آخر حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ غم رسول اللہ علیہ وسلم شجاعانہ انداز سے بولے فرمایا اگر عمرؓ نیک نیتی سے آیا ہے تو بہتر درہ اسی کی تلوار اسی کا سر ہے دروازہ کھولا۔ حضرت عمرؓ اندر آئے اور مغموم اس شعر کا زبان پر لائے

مرحبا سیدتی مدنی احسرتی

دل و جان بار فدایت جہ مجب خوش نشینی

جب پیغمبر علیہ السلام نے دیکھا کہ عمر ایمن کے ساتھ آئے تب بہ نفس نفیس کلمہ پڑھ کر گئے اور ان کو

آغوش رحمت میں ایسا دبایا کہ ان کا سینہ نور ایمان کا گنجینہ بن گیا۔ آپ نے ان کے ایمان مانے سے نہایت شاد ہو کر رحمتہ اللہ علیہ کا ارشاد فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے بھی صدق دل سے اشد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبدا و رسولہ کا نعرہ مارا سب مسلمان آپ کے ایمان لانے سے خدا کی حمد ثنا کرنے لگے اور نہایت ہی خوشی سے باوجود تکیہ پر پڑھنے لگے۔ حضرت عمرؓ کے دل پر محبت الہی نے ایسا غلبہ کیا اور ضعیف نے جوش دیا اسی دم پیغمبر خدا سے کہا کہ یا حضرت بتوں کی عبادت علامیہ ہو اور خدا کی عبادت پھپکی یہ مناسب نہیں ہے آئیے خانہ کعبہ میں چلے اور یا علان نماز ادا کیجئے۔ چنانچہ رسول مقبول نے بھی یہ عرض قبول فرمائی اور بڑی شان و شوکت سے اصحاب تابعین کو آپ ہمراہ لے کر داخل خانہ کعبہ ہوئے۔ چونکہ وہ پہنچے تو منظر سرسبز تھا کہ تھے۔ حضرت عمرؓ کو دیکھ کر پوچھنے لگے کہ اے عمرؓ یہ تو نے کیا کیا۔ تب حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ اے دشمنان بدگمان میں دل و جان سے خدا و احد پر ایمان لایا اور رسول اللہ کی غلامی کا غاشیہ اپنی دوش پر اٹھایا پس جو طاعت خدا اور رسول قبول کرے تو بہتر ہے ورنہ میری تلوار اور اس کا سر ہے چنانچہ اسی دن بھی کفار آپ کی شوکت فاروقی دیکھ کر بسیر کفار داخل اسزم ہوئے اور آپ کی حمایت و اعانت کے سبب سے رسول اللہ نے معہ سب اصحاب باغیا باخوف و خستہ خانہ کعبہ میں بلند اذان دی اور نماز باجماعت ادا کی۔ پس یہ بیان حضرت عمرؓ کے ایمان لانے کا ہے کہ ان پر یہ لفظ کا ثبوت بھی ہم خود شیعہ ہی کی کتابوں سے منسلک دیتے ہیں۔ چنانچہ ان کا مؤرخ صاحب حماد حیدر یہ جو بڑا متعصب شیعہ ہے جس کی تصحیح سید محمد صاحب ہشتہ شیعوں کے قہار و کعبہ کے بانی

روایت کیا ہے
یہ امر میں شک ہے
یہ خیال کرے کہ
حیدر صاحب شیعہ
شیعوں کے پیروں
تو اس کی عبت اور
اصول تو فراموش
سے مجتہد قہار کعبہ
سید محمد صاحب نے
سریں بیٹے سلطان
برقعات میں چھپا
نہیں ہے اس کتاب
کے اس حوالہ میں
وہ لکھا۔ آیات
عمرؓ کے بارگاہ
سریں آیت میں
سیاح جواز فیہ
مغیر زہد و کبریا
منازل جہاں عمرؓ
مرکز روایات نور
اہل حق روایت قدیم
براہ روایت قدیم
عجب فقیر و کمال
کہ جو یہ دور ہوئے
مطالعہ جہاں تارستان
نہیں جہاں لکھا
برقعات میں شیعہ
ہر مقام سے روایت
: عمران شیعہ

اشعار حملہ حیدرؓ

چنل بہ کہ بوجہل ازاں سریش	یکفیت شد عداوت ہمیش
کہ جز قتل پیغمبر ذوالجلال	نبودش دگر بیچ فکر و خیال
یکے روز مے گفت یا اشقیا	کہ آرد کسے گر سر مصطفیٰ
ہزار اشتر از خود بخشم باد	دو کوبال سیاد وید و خیر
زدیے مہر می و بدو بہن	دگر سیم وزر بخشش جہد من
عمرؓ جہاں شنیدش سخن گشتش	بجنبید عرق طرد و ترشش

باوگفت سوگند اگر میخوری
 من امروز خدمت رسانم بجا
 گرفت از ابو جہل اول قسم
 بآن کار چون رفت بیرون عمر
 کہ ہشتاد و ہشت ہزار ہجرت پیش
 بر آشت با خدای ازین گفتگو
 سوئے خانہ خواہر خویش رفت
 چون آمد بہ پیش درواستاد
 شنید آنکہ خواند مرد نیکو
 عمر زد و رد خواہرش باز کرد
 در آشت با خدای ازین گفتگو
 گلویش بہ تنگی نشر و آچنان
 بید و وال خواہرش نوحہ گر
 اگر شاد گردی زما در ملول
 کنوں گر کشی سر بداریم پیش
 چو شنید از و این حکایت عمر
 گفتش بہ دیدی تو از مصطفی
 بگفت کہم خدائے جلیل
 شنیدیم و گردید برما یقین
 عمر گفت ازاں قول معجزاں
 برو خواہرش آیت چند خواند
 دلش زان شنیدن بسے نرم شد
 و زان پس بگشتند با ہم رواں
 بدولت سرائے پیغمبر شدند
 بے آمد و دید از پشت در

کہ از گفتہ خویش تن نگذری
 بیارم باین شرط سر مصطفی
 پس آنگاہ زد در رہ کین قدم
 کیے گفت بار نداری خبر
 گرفت است دین محمد بہ پیش
 بگفتا بریزم کنوں خون او
 چون آمد بہ نزدیک تر پیش رفت
 صدائے شنید بآن گوش داد
 کلامے شنید کہ بہ مثل او
 جو آمد دروں خانہ آغاز کرد
 گر قش ز حلق و بیعثر و تنگ
 کہ نزدیک شد تا شود قبض جان
 بگفتش چہ خواہی ز ما اے عمر
 نمودیم دین محمد قبول
 دے برنگردیم از دین خویش
 بدانت کو بہ نہ گردد دگر
 کہ شتی بدیش حسین بتلا
 کہ آرد باد حضرت جبریل
 کہ ہستیں کلام جہاں آفرین
 اگر یاد داری بخواں بے ہراس
 عمر گوش چوں کرد حیراں باند
 بسودائے اسلام سرگرم شد
 بزور رسول خدائے جہاں
 چوں در سبقت بہ جمعہ بردارند
 کہ استاد و با پیغمبر عمر

انجاء معنون صفحہ
 سبب است ازین گفتگو
 سر و پیکر و جان
 طبعی شریعت شریعت
 سرایم و نشان
 دل سنجای و اخلاص
 رشید سناں بہر دست و

بمانند اصحاب اندر شکفت	بہ نزدیکی رفت و احوال گفت
کہ غم نیست بروے کشانید در	چنین گفت پس عم خیر البشر
وگر باشد اورا بخاطر دعا	گر از راه صدق آمدہ مرجا
تنش را سبکبار سازم ز سر	بہ تیغ کہ دارد حامل عسر
در آمد عمرضہ بالبا عذر گو	چو در بازہ کردند بر روئے او
نشاندش بجائیکہ بودش سزا	گرفتش بہ بر سرور انبیاء
وزاں پیشتر یافت دین تقویت	بگفتند اصحاب ہم تہنیت
کہ از خدمت سرور انبیاء	پس اصحاب دین را شد این دعا
ناز جماعت بجا آوردند	بسوئے حرم آشکارا روند
ز خیر الوری یافت عذر قبول	رسید این سخن چوں بعرض رسول

اے شیعوں و مکیہو! جو د تعصب اور عناد کے یہ تمہارے متورخ صاحب حضرت عمرؓ کا ایمان لانا کس دھوم دھام سے ارقام فرماتے ہیں اور کیسی کیسی اُن کے ایمان کی شوکت اور شان بیان کرتے ہیں۔ دیکھو اس ایمان کا نام بانی اسلام ہے کہ جس کی بدولت پہلے ہی دن مسلمانوں کو خانہ کعبہ میں نماز باجماعت نصیب ہوئی اور اسی ہی دن کفر کی کمر ٹوٹ گئی دین کی پشت مضبوط ہوئی پس یہ تو اول کا کام ہے۔ آخر انجام یہ ہوا کہ آپ نے زمانہ خلافت میں ایک ہزار چھتیس شہر کفار انحرار کو دارالاسلام بنایا۔ ہزاروں بت خانہ اور گرجا گھروں کو گرایا چار ہزار مسجدیں مع بنائیں۔ تمام رسومات جمالت کی متائیں اور تمام ملک روم اور شام سے کفر کی ظلمت کو دور کیا عرب تو کیا شرق و غرب تک دین رسول اللہ کو شمسی نور کی طرح ظہور کر دیا جیسا کسی نے کہا ہے پست

ایران سے خراج لیا اور شام سے	کی ہے نہانت آپ نے کس دھوم دھام سے
گر شبہ ہو تو پوچھ لو ہر خاص و عام سے	شوکت بھی خزا کرتی تھی حضرت کے نام سے
گروں کا نام ملک عجم سے ملتا دیا	ملہ ان اور عراق میں سکھ بٹھا دیا

کیوں صاحب جن کی طغیل سے تو ہزار کفار کا کفر دور اسلام ظہور ہوا کیا آپ کا ذرا سی کوکتے ہیں اور جن کے ایمان خود حضرت کی دعا سے ملے ہو تو آپ کے نزدیک نفاق بھی اسی کا نام ہے۔ کیوں ایسے جوان زمین کے پھولوں کا مثل ایمان پر محبوس بہتان کر کے اپنا ایمان کو اتے ہو

اور کیوں ایسوں کی دشمنی اور عداوت سے آپ کو ناری بنا تے تھے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کامل الایمان کسی کا نام ہے یا نہیں اور سیقت فی الایمان بھی اسی کو کہتے ہیں یا نہیں جو میرے پہلے روئے صداقت سے ایمان لائے اور جن کا ایمان خدا حضرت کی دعا سے غلط فرما گئے اور کبھی جن کے سبب کفر و دوزخ ہر جہانکلمہ رسول اللہ کا ظہور ہو۔ پس اس سے اور زیادہ کامل الایمان کا کون نشان ہے۔ علی یدنا

حضرت عثمان کے

ایمان کو بہت

حضرت عثمان کے
 ایمان کا بیان
 القیاس نہ اسی طرح حضرت عثمان کے ایمان کا بھی ہم کو بخیر و براسا بیان کرتے ہیں۔
 کہ جب بیعت الرضوان کے مقام سے رسول علیہ السلام نے حضرت عثمان کو کفار کے
 پاس پیغام دے کر بھیجی تو ان کفار انشراح نے آپ کو گرفتار کر لیا۔ جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تب
 ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر سب انہی بایں جناب سے بدیں اقرار بیعت لی کہ قتل کفار سے ہرگز
 انکار نہ کرنا۔ چونکہ حضرت عثمان تو اس وقت موجود نہ تھے لیکن حضرت نے اُس کو اس بیعت
 میں بھی اس طرح شریک بنایا کہ میں اپنے دست پاک کو دست عثمان قرار دے کر خود بیعت
 میں داخل فرمایا۔ چنانچہ اس کا ثبوت بھی ہم خود شہید ہی کی کتابوں سے مضبوط دیتے ہیں۔ کہ جس
 کو نام نہا میں اسم گرامی روضہ کبیری ہے: **فَلَمَّا انْطَلَقَ عُثْمَانُ لِقَائِهِ أَبَا بَكْرٍ بَنِي سَعْدٍ**
فَتَأَخَّرَ عَنْ الْمَشْرُوحِ حَمَلُ عُثْمَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَدَخَلَ عُثْمَانُ فَاغْبَسَ يَدَهُ فِي يَدِ
بَنِي سَعْدٍ فَجَلَسَ سَهْلُ بْنُ عَمْرِو وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَعَهُمْ وَجَلَسَ عُثْمَانُ
فِي عَسْكَرِ الْمُشْرِكِينَ وَبَاعَ رَسُولُ اللَّهِ الْمُسْلِمِينَ وَضَرَبَ صَدْعَهُ بِأَخْرَجَ يَدَيْهِ
عَنِ الْأَخْرَجِ بَعَثَ مِنْ وَقَالَ الْمُسْلِمُونَ طُوبَى لِعُثْمَانَ طُوبَى يَا بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ
وَالْمَرْوَةَ وَحَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ مَا كُنْتُ يَفْعَلُ فَمَجَّاهُ عُثْمَانُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
أَحْسَنُ بَابِ بَيْتٍ نَحَارَ مَا كُنْتُ يَكْفُوفُ يَا بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ بَيْتُ بَيْتٍ
وَلَا الْعُقْبَةَ وَلَا كَانَ فِيهِ الْحَدِيثُ هـ

ترجمہ پس جس وقت چاہا عثمان مزاہان بن سعید پس بکھرا انین سے پس سوار ہوا عثمان آگے
اس کے اور داخل ہوا عثمان پس معلوم کیا انہوں نے اور تھ چلتا پس بیٹھا سبیل بن عمرو
کے پاس اور بیٹھا مٹھان مشرکین کے لشکر میں اور بیت لی رسول اللہ نے مسلمانوں کی اور مارا
ایک ہاتھ اپنا دوسرا ہاتھ پر واسطے عثمان کے اور کہا مسلمانوں نے کہ خوشی عثمان کا کہ ان کو
طوائف خانہ کعبہ کا نصیب ہوا حضرت نے فرمایا کہ یہ ممکن نہیں کہ عثمان ابھر ہمارے حوائف کعبہ
پس جس وقت آپ عثمان فرمایا رسول اللہ نے کہ تو نے کعبہ کا طوائف کیا عرض کی کہ میں بغیر حضور کے کس طرح

سے طواف کرتا۔ اور بھی اسی طرح کا مقصود ان کے حملہ حیدر یہ میں بھی موجود ہے۔

طلب کرو پس اشرف انبیا	نامحاسب عثمان صاحب جہد
یا وہم بہماں لفت خمیس البشر	کہ زان پیشتر گفتہ بدعہ
پوسید عثمان زمین و زمان	پر مقصود روان شد چوتیر از کمال
چراغ رفت اصحاب روز دگر	بقتید چندیں شبیر انیشہ
خوش دل عثمان با احتسار	کہ شد ستمش چ بیت الحرام
رسول خساچہ شہید این سخن	پو سخ چنہیں گفت با انجمن
زعشہاں نداریم ما این گمان	کہ تنہا کند طواف آن آستان

پس اس روایت اور حدیث موصوفہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔ اول رسول خداؐ نے اپنے
 میں حضرت عثمانؓ کا ایسا رتبہ اور شان تھا کہ حضرت نے اپنے اس دست اقدس کو دست
 عثمانؓ فرمایا جو دست مصطفیٰ مجازاً دست خدا ہے۔ "يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ"
 دوم حضرت عثمانؓ کی اطاعت اور فرمانبرداری پر خود رسول اللہؐ کو ایسا یقین تھا کہ
 آپؐ نے لوگوں سے فرمایا کہ عثمانؓ بغیر ہمارے ہرگز طواف حرم نہ کرے گا۔ بیوم حضرت عثمانؓ
 کا ایسا ثبوت اور مضبوط ایمان تھا اگرچہ دشمنوں کے ہاتھ سے قید میں آئے اور انہوں نے
 بہت ایذا میں بھی پہنچائیں تو بھی آپؐ ایمان اور اسلام پر ثابت قدم رہے۔ چہارم۔ آپؐ کے
 ایمان پر ایسا کامل اطمینان تھا کہ باوجود ان کے نہ موجود ہونے کے بھی خود آپؐ حضرت نے ان
 کی بیعت کا وہ اٹھایا اور اپنے دست ان کا دست فرما کر لکھنا "لَا تَدْرِي مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكَ" کے
 کے مصداق میں داخل کر دیا۔ یہاں تو اپنا دست فرمایا حضرت نے تو ان کو اپنا
 و لبس اور دل بھی بنایا۔ پھر اس سے زیادہ ہم اصحاب ثلاثہ کا ایمان اور شان کیا بیان کریں
 مخاطب ہی اصحاب ثلاثہ کا شان اور سبقت فی الپاں تو بفضل خدا تمہاری ہی کتابیں سے
 اصحاب ثلاثہ کی سبقت ثابت ہو گیا۔ اب ذرا ان کی سبقت فی الحیرات کا بھی کچھ حال بہ حال سنئے کہ جن
 فی الحیرات کا بیان کی سختی کے اذکار تو بہت بے شمار ہیں لیکن اختصار کے لئے تو حضرت سبقت
 کے حق میں جیسا کہ ایک آیت پر ثبت نمونہ ضرور ہے۔ "وَسَيَجْزِيَنَّكَ اللَّهُ الَّذِي يُوَفِّي مَالَ
 يَتَزَكَّىٰ" ترجمہ۔ اور یہی وہی ہے اس سے بڑے پرہیزگار کو جو دیتا ہے اپنا مال پاک
 کرنے کو دیکھو اس آیت کی تفسیر میں تمہارے تمام علمبرسوں صاحب بھی مجھے بیان میں یہ

لکھتے ہیں۔ عَنْ ابْنِ سُرَيْجٍ قَالَ إِنَّ أَلَا يَهْ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ كَأَنَّهُ اشْتَرَى الْمَنَافِقَ
 الَّذِينَ اسْلَمُوا مِثْلَ بِلَالٍ وَكَأَمْرِ بْنِ يُسَيْرٍ وَغَيْرِهِمْ كَيْفَ يَأْتِي شَرِيفُ أَبُو بَكْرٍ فِي شَرَانِ
 فِي تَانِ لِيُوَفِّيَ كَمَا وَدَّ أَنْ يُوَفِّيَ مَوْلَى دَاخِلَ مَوْلَى يَتِيهِ أَوْ خَدَاكَ رَاوِي
 آزاد کرتے مثل بلال و عامر وغیرہ کے۔ پس اس سے اور زیادہ خیرات وغیرہ کا ثبوت کون
 مضبوط ہے۔ کہ جس کی شان میں حق سبحانہ و تعالیٰ آیتیں نازل کرے اور جس کو جناب باری
 اتقی الذین کا خطاب فرمائے اور جو ہمیشہ غلام اہل اسلام خرید کر کے راہ خدا میں آزاد کرے تو
 اصحابِ شہادت کی سبقت | پھر کون بدکاران کی سبقت فی الخیرات سے انکار کرے گا۔ اب دیکھ کہ ان کی
 فی عبادت کا بیان | تو عبادت کی بھی خدا تعالیٰ خود شہادت دیتا ہے۔ تَرَكَهُمْ رُكْعًا مَّجْدًا وَار
 فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السَّجْدِ۔ یعنی تو دیکھتے ہے اے محمد اپنے صحابہ کو کہ وہ رکوع کرنے والے
 و سجدہ کرنے والے میں چاہتے ہیں مثل خدا اور رضامندی اس کی نشانی ان کے چہرے پر ہے اثر
 سجدہ سے اگر خدا کی آیات سے آپ کی تحقیقات نہیں ہوتی تو کچھ جناب امیر کی تحریر دیکھئے
 نَجِ الْبَلَاغَةِ فِي ب (لَقَدْ رَأَيْتُمْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدًا
 مِنْكُمْ بِشَيْءٍ مِمَّا لَقَدْ كَانُوا يَصْنَعُونَ شَعَثًا نِيفًا أَبَانُوا سَجْدًا وَرُكْعًا مَا يَرَى أَحَدٌ مِنْ جَاهِلِيَّةٍ
 وَأَقْلَامٍ أَرِحَهُمْ بِقُفُولٍ عَلَى مِثْلِ الْجَبْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادٍ وَمِنْ كَانَتْ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ مَرَكَبٌ
 مِنْ ضَلُولِ سَجْدٍ مِمَّا إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ لَهْمُتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى بَلَ جَاهِلِيَّةٍ وَمَادُوا كَمَا
 يُؤَيِّدُ الشَّجَرُ فِي يَوْمِ الدَّحْرِ خَوْفًا مِنَ الْوَقْدِ وَرَجَاءُ الثَّوَابِ) جناب امیر فرماتے
 ہیں کہ البتہ دیکھیں نے اسی باب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پس نہیں دیکھتا تم میں کسی کو مثل
 ان کے البتہ وہ تھے صبح کرتے پر آئندہ غبار آلودہ رات گزارتے ہوئے سجدہ و قیام میں تو بہت
 رات پاتے تھے پیشانی و قدموں پر پھیرتے تھے اپنے سجدے سے تھکتے۔ تو قیام کرتے و قیام سے تھکتے
 تو سجدہ کرتے گویا چکاڑی اُگ پر ذکر آخرت سے اور گھٹتے تھے مثل گھٹنوں کے نشانی ان کی
 جب ذکر خدا ہوتا ہے ہتھی تھیں آنکھیں ان کی یہاں تک کہ تر ہو جاتے تھے چہرے ان کے
 جلتے تھے مثل درخت کی تیز ہوا کے دن میں ٹوٹ عقاب اور توقع ثواب میں اگر اس پر بھی سری
 نہ ہو تو انہ لو ذرا جناب امیر کے اس خلیہ کا وہ فقرہ سنئے جو اسی نبی ابلاغت میں حضرت
 صدیق اکبر کی نسبت فرمایا وَآتَاهُمُ السُّلْطَانُ وَخَلَعَ الْبِدْعَةَ ذَهَبَ ثَقْلَى الثَّوَابِ قَابِلُ الْغَيْبِ
 أَصَابَ جِرْهًا سَبَقَ شَرَّهَا أَرَى اللَّهُ طَاعَةَ وَاتَّقَاهُ بِحَقِّهِ کہ اس نے بیستمبر

کی سنت کو قائم کیا اور بدعت کو دور کیا اور کیا اس دنیا سے پاک و امن کم عیب خلعت کی خوبی پائی اُس کے فساد سے پہلے رحلت فرمائی اور خدا کی اطاعت کو اچھی طرح سے ادا کیا اور موافق حق کے پرہیزگاری کو پورا کیا۔ مخلص جی دیکھ ایک اطاعت تو کیا امام علی علیہ السلام نے تو حضرت ابوبکر صدیق کی شان اور ایمان کو ایسا تصدیق کیا کہ جس سے تو آپ کا تمام مناظرہ ہی ختم ہو گیا۔ کیوں صاحب سنت فی الخیرات والصلوات اسی بات کو کہتے ہیں: نہیں۔ کہ جو ہمیشہ غلام اہل اسلام راہ خدا میں آزاد کرے اور میر وقت اُس کے سجود میں موجود رہے اور اطاعت خدا و سنت مصطفیٰ کا متقی اور پرہیزگار ہو۔ پس اصحاب ثلثہ کا شان سبقت فی الایمان اور سبقت فی الخیرات و الصلوات تو ثابت ہو گیا۔ اب لیجئے ذرا ان کے خاتمہ بالخیر کی بھی سیر کیجئے ازل تو اسی امام کے کلام سے وہ کلمہ دیکھئے جو امیر علیہ السلام نے حضرت ابابکر صدیق کے حق میں فرمایا ہے کہ کیا اس دنیا سے پاک و امن کم عیب۔ کیوں صاحب اس جہاں سے پاک بے عیب جانا خاتمہ بالخیر کا یہی معنی ہے یا نہیں۔ اگر نہیں کہو تو اور لوچنا بچہ امیر علیہ السلام کے اس خطبہ کو بھی دیکھو کہ جس کو تمہارے امام مؤید باللہ یحییٰ ابن حمزہ زیدی شیعہ نے کتاب احوال الحمزیت اخیر بحث ماست میں روایت کی ہے۔ اس سے یہ چند کلمے سنئے جو امام صاحب نے حضرت ابابکر صدیقؓ و عمر فاروقؓ کی شان میں بیان فرمائے ہیں وَهُوَ هَذَا لَا يُرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَأَيْسًا رَأِيًّا وَلَا يُحِبُّ كَحُبِّ حَبَّاءِ لِسَائِيَرِي عَنْ مَسَدٍ فِي أَمْرِ اللَّهِ تَقْبَلُ وَهُوَ عَنْهَا رَاضٍ وَالْمُسْلِمُونَ رَاضُونَ فَمَا تَجَاوَزْنَا فِي أَمْرِهِ وَسَيَرَتِهِمَا رَأْيِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَنِيَّةٌ وَسَلَامٌ وَأَمْرٌ بِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَوْتِهِ وَقَبْضًا عَلَى ذَلِكَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ، جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ نہیں دیکھتے تھے رسول خدا شیخین کی رائے جیسا کسی کی رائے کو اور دوست نہیں رکھتے تھے ان جیسا کسی کو اس لئے کہ دیکھتے تھے ان کو کار خدا میں مستعد پس وفات پائی حالانکہ ان دونوں سے راضی تھے اور تمام مسلمان بھی خوش تھے پس فرق نہ کیا دونوں نے اپنے کام میں اور دستور میں مصلحت رسول خدا صلعم سے اور ان کے کام سے پس دونوں نے وفات پائی اسی حال پر خدا پرست کیونوں پر دیکھو امام علی علیہ السلام ان کا خاتمہ کس طرح بیان فرماتے ہیں کہ یہ ہمیشہ کار خدا میں مستعد رہتے تھے اور حضرت بھی ان پر راضی تھے اور تمام مسلمان بھی ان پر خوش تھے اور ان دونوں نے وفات نہیں اسی حالت پر پائی جیسے حضرت کی حیات

ن اصحاب ثلثہ کا شان اور خاتمہ بالخیر کا بیان۔

میں تھے۔ کیوں صاحب خاتمہ بالخیر اسی کا نام ہے یا نہیں جو وفات تک ہفتات رہتا اور قیامت کو بھی رحمت الہی کا مستحق ہوتا پس خلفاء رضی اللہ عنہما کا ایمان اور شان اور خاتمہ بالخیر بھی جناب امیر کی زبان معجز بیان سے ایسا ثابت ہوا کہ اب کسی بھی منکر بدگمان کا کوئی طعن باقی نہ رہا۔ صرف قیامت میں چیں چیں کے سوائے مخاطب جی اتنے فرمان سے کچھ آپ کا اطمینان ہوا یا نہیں نہیں تو کچھ فکر نہ کیجئے اور لیجئے کہ ان تمہارے طعن بدگمان کے لئے تو ہمارے پاس بہت کچھ سامان موجود ہے لیکن بار بار وہی تکرار لکھنا یہ سود ہے دیکھو و حدیث جو کتاب احقاق الحق میں امام صادق علیہ السلام حضرت ابابکر صدیق و عمر فاروق اعظم کی نسبت فرماتے ہیں کہ یہ دونوں امام تھے عادل اور انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے اور ہر حق پر دونوں پر مہر رحمت خدا کی قیامت کے دن۔ پس اس حدیث سے خبر اصحاب ثلاثہ کا ایمان اور خاتمہ بالخیر تو ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گیا کیونکہ حق پر ہونا اور مرتے دم تک ثابت قدم رہنا خاتمہ بالخیر کا یہی معنی ہے اور قیامت کو بھی مستحق رحمت کا ہونا کا بل ایمان بھی اسی کا نام ہے۔ کیوں مولوی صاحب خلف ثلاثہ کا ایمان اور شان ثابت ہوا یا نہیں اور ان کی صدق نیت و خاتمہ بالخیر کو بھی دیکھ لیا یا نہیں کچھ فرمائیے تو سہی ہاں اگر اقرار کرنا آپ کو دشواری ہے تو لاچار الکار ہی کر دیجئے۔ ہم تو رنج نہیں ہوتے بلکہ اس تمہاری خواری و لاچاری کو دیکھ کر تو ہم بھی افسوس کرتے ہیں کہ اگر آپ فضائل ثلاثہ کو مانیں اور ان حدیثوں و آئمہ کے کلام کو سچ جانیں تو مذہب تشعی ہاتھ سے جاتا ہے اور اگر ان کو جھٹا دیں اور انہر کریں تو پھر ایمان کا نشان نہیں رہتا۔ پس اس طرح آپ کو لاچار آگے مار بیچے دیوار ہے۔ لیکن آپ اور آپ کے علماء کا تو یہی منشاء ہے کہ ایمان جائے تو خیر ہے مگر اپنے پیر ابن سباء کا طریقہ چھوڑنا غیر ہے شہادت آپ کی عقل پر آفرین ایسی سمجھ پر چن چن اس تمہارے حال پر یہ آیت شریفہ دال ہے۔

يَرَوْا سَبِيلَ الرَّشِيدِ اَلَيْسَ يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا ۚ وَاِنْ يَرَوْا سَبِيْلَ الْغٰیِ يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِيْنَ ۝۷۷ یعنی اگر وہ دیکھیں راہ راست نہ ٹھیرا دیں اس کو راہ اور اگر دیکھیں راہ الٹی اس کو ٹھیرا دیں راہ اس واسطے کہ انہوں نے جھوٹ سمجھا ہمارے کلام کو اور ہو رہے ان سے غافل دوم جو مخاطب نے

کہا کہ مہاجرین اولین وہ ہیں کہ جنہوں نے قبلتین کی طرف نماز پڑھی یا اہل بدر یا اہل حبشہ یا جو بنی ہاشم نے مکہ میں اپنے گھروں سے ہجرت کی یا ہجرت حبشہ کی مراد ہے پھر کہا کہ اس میں تو اصحاب ثلاثہ داخل نہ تھے۔ جواب۔ کیوں اس طرح شک یہ باتیں مناظرہ میں لکھے جاتے اور یہاں تک ہجرت

کئی اقسام بناتے ہو۔ دیکھو ان تمام اقسام سے بھی ہم آپ کو جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ اجماعی
مخاطب جی اگر آپ یہ ہجرت حبشہ کی مراد لیں تو ہم عرض کرتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام بھی تو
اس ہجرت میں داخل نہ تھے اس سبب سے تو وہ بھی مہاجرین اولین کی فضیلت سے مستثنیٰ ہو گئے
پس جب آپ نے اپنے پہلے ہی امام کو اس آیت کے مصداق سے خارج کر دیا تو اگر آپ نے تین
خلیفوں کو بھی نکال دیا تو کیا شکایت ہے۔ مگر حضرت سلامت جن کیلئے تو آپ نے انا و اولیاءم یا
اور بے فائدہ مفر کھپایا کہ ایک ہجرت کے چند اقسام ہلے قبلتین و اہل بدر از حدیبیہ وغیرہ کے نام
بتلائے وہ اصحاب ثلاثہ تو انصاف تھائے ان سب موقعہ مقصود میں موجود تھے پھر ان میں ایک مقام کے
نام لکھنے سے آپ کا کیا کام نکلا اور ان دلائل لا طائل سے بھی کیا حاصل ہوا۔ اور یہ بھی ہماری
سمجھ میں نہیں آتا کہ ہر مقام پر مشکوٰۃ و بخاری و بیضاوی وغیرہ کا نام لکھنا آپ کو کیا فائدہ دیتا
ہے اور کسی کا فرق قیطہ وغیرہ کے نام سے بھی آپ کو کیا کام تھا۔ ہاں ایک تو ان بفائدہ و ایہاں تباہیاں
سے اپنی کتاب کو موٹا بنایا دوسرا اس و اولیاءم چنانے سے کچھ اپنی پوج کو چھپایا۔ مگر خدا کی رضا وہ بھی تھپ
تو نہ آیا۔ قربان آپ کی اس مناظرہ دانی پر اور آفرین آپ کی اتباع کی بھی خوش فہمی پر کہ جن کا اس آپ
کی کتاب خراب پر ایسا ناز ہے کہ جس کے نام کے صبح و شام گلیوں میں گیت گاتے پھرتے ہیں۔ مگر بفضل خدا
جب اس کا پود چھا ہوا تو کھودا پہاڑ نکلا چولا۔ حضرت آپ پر واجب تھا کہ پہلے اپنے دعوے کا کچھ
ثبوت حاصل کر لیتے۔ تب اس بحث کی ہوس کرتے۔ اگرچہ اپنی زبان بے لگام کو تو بہت دوڑایا مگر
ثبوت کے سوا تو اس آپ کو پیشمان بنایا۔ کیا ہاتھ آیا۔ دیکھو اس سب تمہاری تمار پود کو بھی ہم نابود
کرتے ہیں اور وہی ہجرت ثابت کرتے ہیں جو مکہ سے مدینے کو گئے۔ اور حضرت کے ساتھ ہے پس جو اس
آیت شریفہ کے اصلی معنی تمہارے فہم میں نے لکھے ہیں وہی حریف بھگت کہہ کر اہل انصاف کو دکھانے
میں پھر چھوٹے بدخواہ کا منہ سیاہ بناتے ہیں۔ چنانچہ آپ کے علامہ طوسی صاحب مجمع البیان میں اس آیت
کی تفسیر یوں تحریر کرتے ہیں وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْإِلَٰهِيَّةِ
وَأَمَّا سَدُّ حُجَّتِهِ بِالسَّبْقِ إِلَى السَّابِقِ إِلَى الشَّيْءِ تَبَعٌ خَيْرٌ كَيْفَ كُنْ مَتَّبِعًا وَخَيْرٌ لَّا تَابِعٌ
لَّهُ فَهُوَ أَمَّا مَن فَبِهِ دَوَّاعٌ فَبِهِ إِلَى الْخَيْرِ سَبَقَ إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ مَن سَبَقَ إِلَى الشَّرِّ يَكُونُ
أَسْوَأَ حَالًا بِمِلَّةِ الْعِلَّةِ یعنی سبقت کرنے والے طرف ایمان اور طاعتوں کے اور نہیں
مرح زمانی ان کی اللہ نے مگر اس واسطے کہ جو سبقت کرنے والا ہے طرف کسی شے کی اس
کی تابعداری کرتے ہیں۔ اور لوگ پس وہ پیشوا ہوتا ہے اور دوسری پیروی کرنے والے اس کے

پس وہ امام ہے اس کام میں اور بلا نے والا اس کام میں نیک کی طرف اور ایسا ہے جو شخص ابتدا کرتا ہے بُرے کام کی بد حال ہوتا ہے وہ شخص اسی واسطے یعنی اوروں کو خراب کرنے والا من
 الْمُحَاجِرِينَ الَّذِينَ حَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَإِلَى الْحَبَشَةِ یعنی مہاجرین وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہجرت کی مکہ سے طرف مدینہ اور حبشہ کی وَالْأَنْصَارِ بِالرَّفْعِ لَمْ يَجْعَلْهُمْ مِنَ السَّابِقِينَ وَجَعَلَ السَّابِقَ لِلْمُحَاجِرِينَ خَاصَّةً۔ یعنی انصار سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے سبقت کی اپنے برادر والوں اہل مدینہ سے اسلام کی طرف جس شخص نے والا انصار کو پیش پڑھا اس نے انصار کو سابقین سے نہیں کہا اور فضیلت سابقیت کو مہاجرین کے واسطے خاص کر دیا۔ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا هُمْ بِإِحْسَانٍ أَمْ أَفْعَالِ الْخَيْرِ وَالَّذِينَ خَلَوْا فِي الْأَسْذَامِ بَعْدَهُمْ وَسُلُوكِ تَرْجِيهِ وَمِنْ خَلْفٍ فِي ذَلِكَ مَنْ يَجِيءُ بَعْدَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، یعنی وہ لوگ جنہوں نے تابدی کی انصار اور مہاجرین کے نیک کاموں میں اور اسلام لانے میں اور چلے ان کی راہوں پر اور داخل میں اس حکم میں کہ جو شخص ایسا قیامت تک ان کے بعد ہوگا۔ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ خَيْرٌ سَجَنَةً إِنَّكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنِ الْوَلَدِ لَنَا أَحَبُّ لِي لَوْ كُنْتُ مِنَ الَّذِينَ عَلَى طَاعَتِهِمْ وَإِنَّمَا يَنْهَمُ بِهِ وَيَقْبَلُهُمْ بِهٖ یعنی خیر دی اللہ سبحانہ نے کہ بیشک اللہ بہت راضی ہوا ان سے اور یہ راضی ہوئے اللہ سے راضی ہونا اللہ کا بسبب طاعتوں اور ان اور یقین ان کے کے ساتھ اللہ کے اور راضی ہونا ان کا اُس سبب سے کہ بڑا رکھ گیا واسطے ان کے ثواب وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَقْبُونَ بِقَاءِ اللَّهِ فَقَالَ یعنی مقرر کی گئی واسطے ان کے جنت کہ بتن ہیں نیچے ان کے نہریں ہمیشہ رہنے والے بیچ اس کے بڑی ہمیشگی دوام۔ پس اس تفسیر سے جو معنی سابقین و مہاجرین کے معلوم ہوئے اور جو جو فضل ان کے ثابت ہوئے اس کے واسطے یہی ترقی کافی ہے زیادہ لکھنا کچھ ضرور نہیں۔ دیکھو اس تمہارے مفسر نے سابقین کا مضمون بھی ہمارے مواضع میں اور مہاجرین موقنین بھی وہی ہوئے جنہوں نے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی اگر اس تفسیر سے بھی مہاجرین کی نسبت آپ کی پوری تسکین نہیں ہوئی تو میں اسی تمہاری تفسیر سے دوسری آیت ہجرت کہ یعنی تَرْجِيهِ سَنَاتًا ہوں وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ هَاجَرُوا بَکَ اِخْرَافِ تَمَارِیْہِ عِلَامَہِ مَا حَبِیہ لَمَحْتِہِ میں ہُوَ هَاجَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ دَاوُ طَائِفِهِمْ یعنی رہن مَلَكًا إِلَى الْمَدِينَةِ، یعنی ہجرت کی ان لوگوں نے اپنے ملکوں اور دشمنوں سے یعنی مکہ سے مدینہ کو

کیوں مخاطب جی وہی مہاجرین موقین ہیں یا نہیں کہ جنہوں نے مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی ہے وہ آپ کے تمام مقام ہجرت کے اقسام شتر کا گوز ہو کر اڑ گئے یا نہیں۔ اگر پھر بھی نہیں کیجئے تو اور لیجئے ذرا دیکھو آپ کے صاحب خلاصۃ المنہج بھی اس آیت کریمہ کا معنی کیا لکھتے ہیں (دو پیش گزیر گن یعنی آٹھ سو گز) کہ مسبق کر دند بر عامہ مومنوں پر ایمان از مہاجرین یعنی آٹھ سو گز کہ ہجرت کر دند مراد آٹھ سو گز کہ بد و قبلہ با پیغمبر نماز گزار وند و از انصار آٹھ سو گز کہ مدینہ اند و اہل مکہ را یاری دادند آٹھ سو گز کہ ہفت کس بودند از اہل بقیہ اول و یا ہفتاد از اہل عقبہ ثانیہ و آٹھ سو گز کہ متابعین بودند سابقین را با بیان و طاعت مراد صحابہ اند از بقیہ مہاجر و انصار کہ پیروی کردہ اند و گویند ہر کہ متابعین ایشاں کنند تا قیامت زمرہ تابعان است۔ خوشنود شدند ایشاں از خدا تعالیٰ با نچہ یافتند از نعمت دینہ و دنیویہ و آمادہ کرد خدا تعالیٰ مرا ایشاں را بوست نہائے کہ میرود از زیر درختاں آل جو نہائے در حالیکہ جاوید باشند در آل ہمیشہ آنست رستگاری تمام و فیروزی بزرگ و رسیدن بہ تمام مراد ایں آیت دلالت است بر فضل سابقین و برتبہ ایشاں بر غیر ایشاں و ایں بحث آنست کہ در مبادی اسلام متحمل انواع عقوبت شدند و نصرت دین چوں مفارقت از عشائر و نصرت اسلام با وجود قلت عدد و کثرت عدد و سبق با ایمان دعوت مردمان انتہی گم و دیکھو یہ تمہارا مفسر صاحب بھی انہیں کو سابقین مہاجرین فرماتا ہے کہ جو لوگ مکہ سے مدینہ کو ہجرت کر گئے اور انہیں کو قطع ہشتی بناتا ہے کہ جن کا ہم بھی دعوئے کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ جب سب تمہارے مفسرین نے اس ہجرت کی فضیلت کو بھی مان لیا اور خلف ثلاثہ کو بھی ہر سے پہلے اس ہجرت میں داخل کر دیا تو پھر ان کے ایمان اور شان میں کونسا شبہ باقی رہا۔ معاذ اللہ شبہ تو کیا الحمد للہ کہ اس آیت شریفہ میں تو رب العالمین ان کے تابعین کی بھی اس طرح تعریف فرماتا ہے کہ جو لوگ سب سے اول مہاجر و انصار اور جو ان کی متابعت کرنے والے ہیں میں ان سے راضی رہا مجھ سے راضی کہ تیار رکھی ہے واسطائے بہشت جو بستی ہیں ان کی نیچے نہ رہیں ہمیشہ رہیں گے ان میں۔ پس اس آیت میں پروردگار سب مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین کے حق میں چہ صفیں ارشاد فرماتا ہے۔ اول یہ کہ خداوند کریم ان سے راضی ہے۔ دوم یہ کہ وہ لوگ اللہ سے راضی ہیں۔ سیوم بموجب اس اپنے وعدہ، ان اللہ لا یخلف الذی عہد کے ان کو یقیناً بہشتی کرے گا۔ چہارم یہ لوگ ہمیشہ ابد الابد تک اس میں خوش و شاد رہیں گے۔ پس حسب فرمان اس آیت قرآن کے حضرت ابو بکر صدیق، عمر فاروق و عثمان رضی اللہ عنہم اور ان کے اتباع بھی بد شک و شبہ ان اربعہ صفات میں داخل درجات ہیں ۴

ابن حبیب پر شیعوں کے
 طعن اور ان کا بیان

قولہ شیعہ ہمیشہ یہی کہتے ہیں کہ خدا نے مؤمنین موقنین متقین مہاجرین اور
 انصار کی تعریف کی ہے۔ اور منافقین اور فاسقین اور فاجرین کی مذمت کی
 ہے خواہ ظاہر میں مہاجرین میں سے ہوں خواہ انصار سے خواہ بطمع عزت و مال دنیا ایمان لائے ہوں۔ ہجرت
 کرنا ان کا بھی خواہ بطمع دنیا حاصل ہو خواہ مستمع دنیا نے اجل یعنی دنیا مرحہ حصول ادا فی شہادتین کر لے
 تھے۔ تو البتہ مقام اس کا تھا کہ کفار یاں جرم کہ کیوں کلمہ گو فی الظاہ ہوئے مار ڈالتے اس ڈر سے
 مکہ چھوڑ کر مدینہ کو گئے پس ایسے لوگوں کی ہجرت فی اللہ نہ تھی اور ایسے ایمان نہ حقیقت میں مومن و مسلم
 تھے اور نہ حقیقت میں ایسے ترک وطن کرنیوالے مہاجر تھے گو ظاہر میں اُن کو مسلمان اور مہاجر کہیں
 خدا نہیں تعریف کرتا مگر مؤمنین مہاجرین حقیقی کی۔ **اقول**۔ جھوٹوں کا مدعا نہ کوئی شائد نہ خواہ
 اس جھوٹی افواہ سے بھی تین باتیں نکلیں۔ اول مخاطب نے کہا کہ اس آیت میں خدا نے مؤمنین
 کی تعریف کی ہے نہ منافقین کی۔ دوم کہا کہ اصحابہ خواہ بطمع دنیا ایمان لائے ہوں اور خواہ بطمع
 مال ہجرت کی ہو۔ سیوم کہا کہ خواہ بخوف کفار جو وہ کہتے تھے کہ یہ لہذا ہر کلمہ گو کیوں ہوئے اس
 ڈر سے مکہ چھوڑ کر مدینہ کو گئے **جواب** کیوں صاحب اس واہی تباہی کا بھی کچھ آپ کے پاس
 ثبوت ہے یا صرف زبان کا ہتان ہے۔ اور اس خواہ خواہ سے بھی کوئی وجہ فرماتے ہو یا آپ
 گھر میں ہی خباہی پلاؤ پکاتے ہو۔ حضرت اگر آپ کے پاس کوئی ثبوت نہ تھا صرف اپنی زبان سے
 یہ طوطا کہ فی بنانی فتی تو پھر کیوں میدان مناظرہ میں قدم دیا اور بحث کا بھی نام بدنام کیا۔ ہم
 تمہارے گھر کی باتیں تو نہیں سننے صرف ثبوت مانگتے ہیں۔ کہ کیونکر اُن اصحاب عالیجناب کا ایمان
 مسلم نہ تھا اور کیوں ان کی ہجرت بھی اللہ فی اللہ نہ تھی اس کا کوئی ثبوت مضبوط دیجئے نہیں
 تو پس جھوٹے کا منہ سیاہ کیجئے۔ دیکھ ان کا بھی ہم آپ کو جواب با داب دیتے ہیں اور جھوٹے
 کذاب کی شتاب خبر لیتے ہیں۔ چنانچہ اول جو آپ نے کہا کہ خدا مؤمنین کی تعریف کرتا ہے نہ کہ
 منافقین کی۔ کھلا اس مہمل بات سے آپ کو کیا نجات ملی کہ نہ تو کسی کا آپ نے کوئی نفاق ثابت
 کیا نہ کہیں اس کا ثبوت دیا۔ تو پھر اس تمہاری زبان بچاری کی فغان کون سنتا ہے۔ اسے یہ تو جاہل
 بھی جانتے ہیں کہ ہمیشہ خدا مؤمنین کی تعریف کرتا ہے۔ نہ کہ منافقین کی۔ پھر اس مکتوب سے آپ
 کا کیا مستوب نکلا۔ مان جن کے لئے آپ ایسی باتیں بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو۔ اُن اصحاب شہداء
 کو تو ہم نے بفضل خدا تمہاری ہی کتابوں سے امیر المؤمنین موقنین مہاجرین اولین متقین و
 عا دق الیقین تمام قرآن و حدیث سے بقول آئمہ علیہ السلام کے ثابت کر دیا ہے۔ اور ان کے دشمن خواہ

منکر گمراہ کو بھی منافقین و مرتدین فاسقین و فاجرین سے بنایا پھر یہ ارقام نام آپ کے کبریا
دوم جو کہا کہ صحابہ خواہ بطع دنیا ایمان لائے ہوں اور خواہ بطع مال ہجرت کی ہو۔ **جواب** پہلے آپ
یہ فرمائیے کہ اس وقت حضرت کے پاس کون خزانہ جمع تھا کہ یہ جس کے لینے کو آئے اور ایون
لائے اور مکان غار سے بھی کتنے ہزار اشرفی نکلی تھی کہ جن کے لئے اتنے رنج اور مصیبتیں اٹھا
کر حضرت کے ہمراہ ہوئے۔ اور مدینہ سے بھی کون خزانہ نکلنے کی خبر سنی تھی جو یہ سب اپنے گھر
کنے قبیلے کو چھوڑ کر اس کے لوٹنے کو گئے تھے۔ کیوں حضرت کے یار اصحاب کبار مہاجر و انصار
پر ایسے جھوٹے طعن کر کے اپنا ایمان گنوا تے ہو۔ بھلا یہ آپ کی بہتان شیطانی گمان کون عاقل
باور کر سکتا ہے۔ کہ جنہوں نے دنیا کو اس قدر ناچیز اور خدا کو عزیز جانا کہ صرف محبت خدا کیلئے
حضرت کے پیچھے اپنے گھر اور وطن مال و عیال سب چھوڑ کر ہزار ہا ایذا میں اور تکلیفیں اٹھائیں اور
جنہوں نے اپنی جان اور مال دولت و دنیا سب کچھ راہ خدا میں فدا کر دیا۔ پھر کون کہہ سکتا ہے
کہ وہ بطع دنیا ایمان لائے ہونگے یا بغرض مال ہجرت کی ہوگی۔ نعوذ باللہ منہا۔

مخاطب جی جن کو خدا تعالیٰ بہشتی بنائے اور جن کی سب بھول و چوک کو بھی معاف فرمائے۔
اور بھی جن کی سخاوت کا خود قرآن میں بیان کرے۔ اور جن کا ایمان خدا حضرت کی دعا سے عطا
فرمائے۔ اور جو ہر سے پہلے رویا صادق سے ایمان لائے پھر ان کے ایمان اور شان پر کون سناں
ذرا بھی بد گمان ہو سکتا ہے۔ سیوم۔ مخاطب نے کہا کہ خواہ بخوف کفار جو کہتے تھے کہ یہ بظاہر
کلمہ گو کیوں ہو۔ اے اس بڑے سے مکہ چھوڑ کر مدینہ کو گئے **جواب** اس حکیمانہ تقریر کے سامنے
تو کوئی تدبیر ہی بن نہیں آتی۔ حضرت بظاہر کلمہ گو کے تو یہی معنی ہیں کہ اصحاب ثلاثہ کو
ظاہر تو لوگ مسلمان کہتے تھے اور باطنی وہ کافروں سے ملے ہوئے تھے جیسا عام تمام ہر مقام
پر آپ کی یہی تہیہ کلام ہے۔ مگر پھر ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ اندرونی یہ کافروں کے دوست
دوست تھے یا دشمن۔ اگر دوست تھے تو پھر خوف کھانے کا کیا معنی یہ تو جاہل بھی جانتے ہیں کہ
کہ بغیر دشمن کے خائف ہونا تو ممکن ہی نہیں ہے۔ پھر یہ حکیمانہ ترانہ کیوں گایا اور کیوں ایسا جھوٹ
بنا کہ جاہلوں کو سنایا اگر وہ کفار کے دشمن تھے تو ماشاء اللہ ہماری بھی مراد ہے کہ نہ لاچار
بخوف کفار مکہ چھوڑ کر مدینہ کو گئے۔ کہ اس دستور کو ہر عاقل کا عقل بھی منظور کرتا ہے۔ پھر
کیوں ایسے جھوٹے افتراء بنائے اور جاہلوں کو سنا دئے۔ اب دیکھو کہ ان ہر ایک ہماری بات
لغویات کو بھی ہم ابھی اڑاتے ہیں۔ اور بھی نہیں خاص قرآن خدا کے ترانے سے تم کو جھوٹا بناتے

ہیں۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ اَلَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ اِخِيْرَ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ۔ یعنی جو لوگ نکالے گئے اپنے گھروں سے یعنی مہاجرین ان سے کوئی قصور نہ ہوا تھا سوائے اس کے کہ وہ اپنے اللہ کو اللہ کہتے تھے۔ پس اس میں تو ہماری بھی کچھ کہنے کی حاجت نہ رہی کہ بن منافقین بے دین نے مہاجرین پر یہ طعن بہن کئے تھے۔ ان سب کو تو آپ خداوند کریم نے خود جھوٹا کر دیا۔ جس سے صاف معلوم ہوا کہ ہجرت کی کوئی اور وجہ نہ تھی۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے صفت اللہ ہی کے واسطے یہ سب ایذائیں اور مصیبتیں اٹھائیں۔ مخاطب جی آپ کو اتنا خیال بھی نہ آیا کہ قرآن کے سامنے یہ ہمارے بہتان کون مارتے گا۔ ہاں شاید آپ نے اس اُمید پر یہ طعن بیان کئے ہوں کہ اگر اور نہ سہی تو ان کو ابن سباء کے چیلے تو بخوشی مان لینگے۔ کہ جن کا تو خود ہی قرآن پر طعن ہے +

آیت یٰٰذَا نَالِقَاتِ
 قولہ پھر خداوند تو نے نے جو ثمت قرآن مذمت منفقین سے بھر دیا ہے۔

اس کا مصداق کون تھا۔ اور اگر حاضرین محبت سے نہ تھے وہ لوگ جن کے

حق میں "إِنَّ يُوْذُوْنَ" اللّٰہ ورسولہ لَعَنَهُمُ اللّٰہُ فِی الدِّیْنِ الْاٰخِرَةِ" فرمایا ہے۔ تو شام
دروم فارس کے لوگ اپنے گھر بیٹھے بیٹھے رسول خدا کو بیذاہیں دیتے تھے کہ جن کی خدا
مذمت کرتا ہے۔ اقول حضرت اس آیت کو آپ نے کس کے حق میں فرمایا اور کون اس
کا مصداق بنیا۔ بھلا کیوں کسی کا نام نہیں بتلایا کیا ان کا نام آپ کو یاد نہ تھا۔ یا اہل بنود عورت
کی طرح اپنے خنصر کا نام نہ لیتا ہوگا۔ ہمارے سمجھ میں نہیں آتا کہ اس آیت کو آپ نے کیوں
اس مقام پر اتنا کیا تو ویدہ والنسہ شیطان کی طرح انسان کو دھوکا دینا فی الحقیقت
اپنی جاہلیت کو غلط بر کیا۔ اگر کسی اپنی سی نفس کو دیکھ کر یہ آیت تحریر کرتے تو ضرور کچھ
نہ کچھ آپ کو حیا مانع ہوتا اور قتل بھی آپ کو۔ وگنا کہ میاں جی ایسا جھوٹ چسپ نہیں سکتے۔
آخر کو ایک دن ندامت اٹھانی پڑے گی۔ دیکھ اس آیت کے معنی اور شان نزول بھی
جی لکھ کر ہم اہل انصاف کے پیش کرتے ہیں۔ پھر جھوٹے بداندیش کا دل ریش کرتے
ہیں۔ چنانچہ سب مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت اُن مشرکین کے حق میں ہے جو آپ کی طرح کفر کے
کلمے کہتے تھے۔ جیسے کہ حق تو لے فرماتا ہے "إِنَّ الَّذِیْنَ یُوْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَهُ" بے شک
جو لوگ سچ دیتے ہیں اللہ کو یعنی اس کا شریک بتاتے اور جو رولہ کے کی نسبت
دے کر اس کو رنج پہنچاتے ہیں اور ایذا دیتے ہیں اس کے رسول کو یعنی زبان سے تو

ساحر اور شاعر وغیرہ کہتے ہیں اور ہاتھوں سے صدے پہنچاتے ہیں۔ پس ان کو فرمایا
لَعْنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَآمَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا
یعنی لعنت ہے اللہ کی ان موزیوں کو دنیا اور آخرت میں تیار رکھا ہے۔ ان
کے واسطے عذاب دردناک۔ مخاطب جی اس آیت کو ذرا اپنی تفسیر میں ہی
سے دیکھو کہ اس کا مصداق تو آپ کی مراد پر صادق نہیں آتا۔ کیونکہ معاذ اللہ
کوئی اصحاب تو کیا ایسا کام بد انجام تو کسی منافق سے بھی ظاہر نہیں ہوا
سوا مشرک اشرار کا فرید کار کے۔ پھر کیوں اس آیت کو ناحق صحابہ کی نظیر میں
تحریر کیا اور کیوں کہا کہ وہ کون منافق تھے جو حضرت کو ایذا میں پہنچاتے تھے۔ حلفت
سلامت منافق اہل صحبت تو سینکڑوں کیا ہزاروں تھے۔ اگر آپ ان کو نہیں جانتے تو کسی
مترجم قرآن خوان سے جا کر شوچ پاش ہی کا نام سن لیجئے۔ نہیں تو اس مقام پر دوپہر کا نام ہم
سنا دیوں چنانچہ ایک عبد اللہ بن ابی جن کے ساتھ تین سو منافق رہتے تھے۔ اور ہمیشہ
حضرت کے پاس آپ کی طرح چکنی چپڑی باتیں بناتے، اور سناتے تھے۔ مگر جب
کوئی جنگ و غیبرہ کا موقع آتا تو کچھ نہ کچھ عذر بنا کر گھر سے باہر نہ جاتے
تھے۔ دوسرا جند بن قیس منافق و ابھی ایک کثیر گروہ کے ساتھ حضرت کے پاس رہتا
تھا وہ بدکار بھی اسی طرح ہر غزوہ وغیرہ سے انکار کرتا تھا۔ علیٰ ہذا القیاس اور
بہن اسی طرح ہزاروں منافقوں کا ذکر قرآن مجید میں بیان ہے۔ اور ایسا ہی
سینکڑوں آیتیں ان کے حق میں عیاں ہیں۔ پھر کیوں اس طرح کی آیتیں لکھ کر نہ فرود
میں پیش کرتے ہو۔ ہاں یا تو اس میں جاہلوں کو دھوکا دیا یا ہمارے مقابل بھی ہائے
نام کسی آیت کو ارقام تو کیا مگر دیدہ دانستہ کلام الہی کا مقام بدل کر قرآن
مجید کو غلط بنایا کہ جس سے نوالہ اپنا ایمان گنویا پھر اس تعصب و عناد
سے آپ کو کیا ہاتھ آیا ؟

پانچویں آیت کی بحث صحابہ کی فضیلت پر

پانچویں آیت رسی ۲۱۵

عن المؤمنين في بحث

پانچویں آیت رسی اللہ
عن المؤمنین پر بحث

فتح مکہ کے واسطے جب صحابہ نے درخت کے نیچے حضرت سے بیعت کی تب حق تعالیٰ نے ان صحابہ کی شان میں یہ آیت نازل فرمائی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُ بِمَا رَفَعْتَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ فَاَنْزَلْتَ السَّکِیْنَةَ عَلَیْهِمْ وَ اَشْأَبَهُمْ فِیْ حَقْرِیْهِمْ وَ مَغَانِمَ کَثِیْرَةٍ یَّا خُذْ وُحُودَکَ اِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ ترجمہ تحقیق راسی ہوا اللہ تعالیٰ نے ان ایمان والوں سے کہ جنہوں نے درخت کے نیچے تجھ سے بیعت کی پس جان لیو خدا نے ان کے دلوں کو اخلاص یعنی تصدیق ایمان پس بھیج دی اللہ نے اپنی تسکین ان کے دلوں پر اور عرصہ دیا فتح نزدیک اور آئندہ بڑی بڑی فتوحات اور غنائم یعنی روم اور پارس وغیرہ کا وعدہ فرمایا پس حضرت کے بارگاہ کبار کے فاضل اس آیت سے بسیار حاصل ہوئے ایک توجہ اصحابوں نے وہ بیعت کی تھی ان سب پر خدا کا راسی ہونا ثابت ہو گیا دوسرا ان کا خدا سے ایمان ہونا تصدیق ہوا تیسرا ان کے دلوں پر اللہ نے اپنی سکینت کو بھیج دیا کہ جس سے ہمیشہ انکا ایمان ایمان ہوا چوتھا ان سے جو فتوحات کا وعدہ فرمایا تھا وہ بھی پورا کیا اب سونے سنکھ قرآن بدگمان کے اور کون کہہ سکتا ہے کہ وہ اصحاب کبار جو بیعت میں سینکھڑوں شمار تھے کہ ان سے ایک پر بھی خدا نازل ہو یا وہ ایمان سے بے بہرہ تھے یا دل انکے خالص نہ تھے تو خدا نے انکے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے اپنی متعصب غلبہ یہ آیت راسی ہوا یہی مثل آیات سابقہ کے مؤمنین مؤمنین کی شان میں ہے نہ منافقین منافقین کی شان میں۔ بلکہ آیات دیگر سے صحیح تر ہے کہ لفظ مؤمنین مصرع خود آیت میں موجود ہے پس جناب باری جلالت ذاتا ہے کہ تحقیق خدا راسی ہوا مؤمنین سے نہ منافقین سے جبوقت کہ انہوں نے تحت شجرہ بیعت کی یا اس سبب سے کہ انہوں نے تحت شجرہ بیعت کی یا اس لیے کہ اذکر فیہ یا تحلیلہ ہے اور یہ آیات سے یہ امر ہے کہ جن مؤمنین سے خدا راسی ہوا خدا نے ان سے کہہ دیا کہ جو قلوب امانت انہوں پر اھم و فہم تو میں تم کو ان کے مصداق ہوں اور مکرر گزارش خدمت شریفہ ہوا کہ آپ کے حضرات ثلاثہ کو شیعہ ہرگز ہرگز مؤمنین سے نہیں سمجھتے چہر جب تک پہلے آپ ان کا ایمان نہ ثابت کہہ سکتے تب تک ہم حضرات ثلاثہ کا تحت سر آیت شریفہ کے دخل ہونا مسلم نہیں کر سکتے آپ خود انصاف فرما کر درمیان خود و خدا کے کہتے ہیں اس وقت کی تحلیل یہ واقع ہوئی کہ لوگ کہ خود اپنی زبان صدق تر زبان سے اشراف فرمایا کہ مجھ کو اس حد سے علم نبوت ہی میں شائبہ نہ ہو کبھی نہ رافق ہوں لیکن وہ مؤمنین ہیں کہ تم انہیں منافقین سے کہتے ہو کہ ان کو کہ شیعہ ہوں کہہ سکتے بیعت حدیثہ ذکر کر کے یاد وہ شائق بہت ہوتی ہو کہ ان کو کہ دین

میں مومن مومن نہ ملا۔ جو ایسے شاکیں کو اپنا پیشوا بنایا۔ اگر کچھ بھی نیت ہو تو جو کچھ پانی میں ڈوب مرو
اور دعویٰ کو کسی دلیل سے ثابت کرنا ضرورت تھا کہ جتنے ساتھ مومن نے تھے فقط وہ فاعل مخلص ہی
تھے۔ کیونکہ نہیں جانتے تھے کہ جتنے وہ منافقین بھی ساتھ ہوئے ہوں کہ جن کو کسی قدر کفار نے اطمینان ہو
کہ وہ ہم کو نہ پہنچیں گے جیسے آپ کا ثالث خیر کو بالکل اطمینان تھا اور بعض وہ لوگ بھی ساتھ ہوئے ہوں
جن کو نیت و حقیقت سمجھ کر رکھنے میں اور پشت دینے میں نہ تھی اور وہ بھی اپنے جی میں ہمیشہ ٹٹنے
رہتے تھے کہ اگر خدا نخواستہ برا وقت پیش آوے گا تو ہم پختہ ہو کر ہاتھ کا فروں میں چھوڑ کر جگ کھڑے ہو گئے۔
پس اگر کچھ ایسے لوگ بھی ساتھ ہوئے ہوں تو عقل اس کو تسلیم کرتی ہے یا تو آپ اس لشکر کی نفی پر
کوئی دلیل قائم کرتے یا سب ہمراہیوں کے خالص مخلص ہونے کا دعویٰ نہ کرتے اور اگر کوئی دلیل نقل
نہ ملتی تو کسی کتاب متبرہ کی کشتن دیتے **اقول** والستعین بالرب الکریم اب بھی اسجہ منی طلب نے وہی کہہ
رکھا ہے کہ کیا اور وہی ہے سرور سب تار انکار کا سامنا کیا کہ جس سے کچھ مر اتونہ آیا۔ جیسے یہ فرمایا کہ خدا انہیں
پر رخصتی ہے نہ منافقین پر جواب کیوں صاحب اس گائے ہوئے گیت گانے سے آپ کو کب فائدہ اور
بار بار اس تکرار سے بھی کیا حاصل جو ہر مقام پر آپ کی یہی تلقین کلام ہے۔ مہربا یہ کون بدخواہ کہتا ہے کہ خدا
منافقین پر کچھ راضی ہے یا کسی گمراہ کی تن کرتا ہے۔ معاذ اللہ یہ سب آپ کی ابد فریب اور مکر بازی ہے
حضرت جبر نے تو کہہ دیا اور اب بھی کہتے ہیں کہ ان آیتوں میں خدا جن کا شان بیان فرماتا ہے وہ تو سب
مؤمنین و منافقین صاحب دین تھے کہ نہ ان میں سے کوئی کا فرق نہ منافق نہ کبھی ان سے ختم ہوا
کہ کوئی کسی سے برا بھلا کہتا ہے۔ راضی وہ خدا پر راضی۔ کہ ان سب سے ایک کا بھی دشمن نہ کا
دشمن ہے۔ چنانچہ اس خام حکم کہنے سے آپ کا یہ کام نکل رہا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈال۔ مگر فر
ماں ہے کہ یہ سب کا سہارا ہے۔ دوم جو منی طلب نے کہا کہ حضرات ثنائہ کو شیعہ ہرگز نہ کہتے تو نہیں سے ہیں
جتنے۔ ان کے ہم شیعوں کا مقتادہ نہ کیا تو آپسے نہیں پوچھتے صرف منظر کا جواب مانگتے ہیں کہ ان دلیل
پر ثبوت سے ان کو مؤمنین سے نہیں جانتے ہو اور کون اس میں کوئی آیت یا حدیث دیتے ہو وہ کچھ ہم کو سمجھ
تو کسی گراہیت حدیث نہیں تو کوئی کوئی بھڑائی۔ ایت ہی دیکھئے۔ نہیں تو صرف زبان کے بہتان ہیں کون اتنا
بتہ وریہ ہمارے گھر کی نذر کون منتا ہے حضرت ثبوت کا تو کیا نام آپ کی تمام کتابیات سے تو ان
پر کہیں اور بھی نہیں آسکا چکر منہ سے کہہ کر یہ مؤمنین سے نہیں ہیں کچھ شیعہ بھی آتا ہے یا نہیں۔ تم جوتے
ہو کہ اسی بے ثباتی پر تین تین سے ہیں یا نہیں۔ مگر یہ خود وہ جہت میں ہیں یہ موجود تھے یا نہیں
پس نہیں تو اس کتاب کیجئے کہ جب پہلے اپنی سب کتابیں تفسیر یہاں سے جہت میں تو دیکھتے جوتے تو پتہ چلے

تمام بیعت الرضوان کا

اہل ایمان ہونا ثابت ہو

کائنات سیاہ کیجیے۔ پس یہاں تو ہمارا یہی ثبوت مضبوط ہے جو عام الزام کے واسطے کافی اور کافی ہے
 سیوم جو مئی طلب نے کہا کہ اس دعوے کو کسی دلیل سے ثابت کرنا ضرورت تھا کہ جتنے اس
 بیعت میں تھے فقط وہ نہ اس ہی تھے۔ **جواب** فی الجواب ہی کوئی دلیل تو کیا
 ہمارے تو صدی علماء نے ان سب بیعت الرضوان کو سچے مسلمان اور کامل الایمان خاص قرآن و سنت
 کے فرمان سے ثابت کر دیا ہے پھر ہم تعجب کرتے ہیں کہ بار بار آپکا وہی الزام ہے کہ نہ قرآن پر ایمان نہ حدیث پر
 اعتبار ہے۔ ہاں اگر خدا اور رسول کے فرمان سے آپ کا اطمینان نہیں ہوتا تو ہم تمہاری کتابوں سے بھی ان
 سب بیعت الرضوان کا ایمان ثابت کر دکھاتے ہیں۔ دیکھو کہ اس بیعت میں تو سوائے قید رہن قیس کے اور کوئی
 منافق نہ تھا جو وہ بیعت میں داخل نہیں ہوا اور جنہوں نے یہ بیعت کی وہ تو سب کے سب اہل ایمان و پیکر تھے
 و سچے مسلمان تھے۔ دیکھو آپ کے مفسر بھی ان سب بیعت والوں کو اہل ایمان فرماتے اور قائل ہیں کہ ان میں
 ہیں۔ جیسے کہ یہ تمہارے صاحب کتاب ترجمہ کشف الغمہ میں لکھتے ہیں۔ ازہد برین عبد اللہ رضا کی
 روایت است کہ مادر آں روز ہزار و چار صد کس بودیم در آن روز من از حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم شنیدم کہ تختہ خطاب بجا خدا نمود و فرمود کہ شما بہترین اہل روضہ زبیدی و باہر دار ہست
 بیعت کروم و کس الزام بیعت نکشتہ نہ نمود مگر قیدی جن تہیں کہ آپ منافی بیعت خود را نکشتہ
 پس اس روایت سے چند ہائے حاحل ہوئے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ اس بیعت میں جو وہ سوا ایمانی موجود
 تھے کہ جن کے خاص ایمان اور دل اخص کی خداوند کریم اس طرح شہادت دیتا ہے **فَإِنَّ مَرَّةً تَوَخَّجُوا**
السَّكِينَةَ عِبَّهٖ یعنی جان یا خدا نے ان کے دلوں کا اخلص پس بھجادی اللہ نے اپنی تسکین ان کے دلوں
 پر فرما حضرت نے ان سب کے حق میں فرمایا کہ تم بہترین اہل زمین سے ہو یعنی تم میرے اعلیٰ ترین پیغمبر بھی
 ثابت ہوا کہ سوائے منافق کے اور کسی نے اس بیعت کو نہیں توڑا پس اس ایک ہی آیت اور روایت سے
 سب بتان شیطان کی باتل ہو گئی دیکھو یہ تمہارا مفسر کی لکھتا ہے کہ اس بیعت اور بخوار ہیں تو سب کے
 سب اصحاب غالی پنجاب ایسے بکے مومن اور مسلمان تھے کہ جن کو خود حضرت نے میرے اعلیٰ ترین پیغمبر بھی
 کہا کہ اس دعوے کو کسی دلیل سے ثابت کرنا ضرورت تھا کہ جتنے اس بیعت میں تھے فقط وہ نہ اس ہی تھے
 تھے۔ کیوں ایسی باتیں بناتے اور آپ کو بھٹلاتے ہو۔ دیکھو وہ خالص مخلص چوہرے تھے جو اہل ایمان
 تھے کہ جن کو حضرت نے تمام زمین سے افضل ٹوٹھیں کہا۔ کیوں مخاطب ہیں وہ آپ کے منافی تھے کہ
 کہیں تو ان کا ہتھ تباہی نہیں تو زرا شیخ فرماتے کہ آپ نے پیغمبر شہداء پر کتاب تو بنائی کہ میں ان پر
 علیہ کی بھی سب درگفت و گفتنی۔ مگر اب چونکہ ایمانی بھی آئی یا نہیں اگر کچھ بھی نہیں کہ خود اور دیکھا ہے کہ

کمزور کی تائید پر ہمارے کا شافی صاحب بھی کیا کہتے ہیں کہ آنحضرت درموند بدوزخ نہ رہو گے کس از
 مومنان کہ در زیر شجر بیعت کردند و این را بیعت الرضوان نام نہادہ اند۔ بیعت ائمہ حق اعلیٰ و حق البشائر
 فرمود لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبْرَأُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ پس اس ملا کا شافی صاحب کی روایت
 سے بھی ثابت ہوا کہ جو اس بیعت میں داخل ہوئے تھے ان سے ایک بھی دوزخ میں نہ جائیگا۔ کیونکہ ان
 سب پر خدا نے عَقْدَ تَرْتِی اَللّٰہِ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ فرما کر اپنی رضا مندی کوئی برکب اور ان سب کو قطعی ہشتی فرما
 دیا۔ اب ذرا اس کے سامنے صاحب کا وہ فقرہ لکھائیے جو کہا کہ اس بیعت میں فقط مؤمنین نہ تھے۔
 اگر کچھ منافق لوگ بھی ساتھ ہوں تو عقل اس کو تسلیم کرتی ہے۔ کیوں صاحب اب ہم اس تمہاری عقل حیم
 کا کہنا نہیں یا اپنے خداوند کریم کا اور اس تمہاری عقل خدام کی حکام نہیں یا رسول علیہ السلام کی اور بھی
 اس میں تمہاری عقل کا فتور ہے یا ان تمہارے راویوں کا تصور ہے کہ اس میں کون سچی اور کون جھوٹی
 جو آفریں آل پ جو انہ دی کہ جو ایسی آیات اور روایات صریح کے مقابل عرف اپنی زبان سے نہ خروہ بین کر رہے
 یہ آپ ہی صاحب چنا کا کام ہے کہ اور نص و حدیث کی نسخ اپنی زبان کو بنانا یا ان بھی اسی کا نام ہے نہ کچھ
 خدا کا خوف نہ رسول کے محاظ نہ قرآن پر یقین نہ بھلا ایسے صاحب دین کا نام بھی مؤمنین کیوں نہ ہوا اور
 جو فرمان خدا و رسول کی روگرداں ہوں تو پھر ان کو شہید پاں بھی کیوں نہ کہا جاوے سے جامی چہ لاف میزنی
 از پاکہ امنی بہ شرفہ تو اب یہ وہ داغ شراب چسیت کہ اور بھی تمہاری تمت حدیث کو تو ہم نے اس اثر دیا
 کہ جس کے جواب تو آپ کو قیامت تک بھی دستیاب نہ ہوگا اگر دیکھتا ہو تو پھر اس کو تیسری آیات کی بحث میں
 دیکھو اور جو کہا کہ تم نے ایسے شکیلوں کیوں اپنی پیشوا بنایا سو جناب اور تو سب کتابوں کو جانے پھر اپنے فضول
 صاحب کی ایک وہی روایت لیجئے جس کو ہم اوپر مذکور کر چکے ہیں کہ اسی طرح ایک آپ نے پیر بھائی ابن
 سہنی کروئے امام باقر علیہ السلام کے دو بزرگ شیعین کی توہین کی امام علیہ السلام نے فرمایا کہ تم مہاجرین
 میں سے ہو یا انصار میں سے انہوں نے کہا ہم ان دونوں میں سے نہیں ہیں پھر امام نے کہا تم آپ ہی
 خراب ہوئے۔ لیکن میں گواہی دیتا ہوں کہ تم ان لوگوں سے بھی نہیں ہو کہ جنگ حق میں خدا تعالیٰ یہ فرماتا ہے
 وَلَئِنْ جَاءَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَوْحٌ مِنْ رَبِّكَ اخْفِزْ لَهُمْ وَاِلَّا خَوَّانٌ الَّذِیْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِیْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِکُمْ
 لَئِنْ جَاءَ مِنْ بَعْدِکُمْ لَوْحٌ مِنْ رَبِّکُمْ (یعنی جو آئے ان سے پیچھے کہتے ہوئے کہ اے رب بخش جو کہ ان
 سے پہلے کو جو ہم سے آگے پہنچے ایمان میں اور کہتے کہ نہ رکھو دل ہمارے میں دیر ایمان والوں کے رب تو
 سے بڑائی والے عبادت پس دیکھو کہ تو ان صاحب نوازش پر ایمان لانے سے خدا و رسول اور ائمہ قبلہ
 مسلمان اہل ایمان بنایا اور تم ان کی بدگواہی کرنے والوں کو تو دائرہ اسلام سے بھی خارج فرمایا۔ پھر اس

یہودی ابن بامرود کی کے پیر بنانے سے تم کو کپ ذبحہ آیا جو کہ م خدا اور رسول کو سچ نہ جانا اس
 شیطان کا کہانا تھا ایسی عقل اور عقیدہ پر کہ ان سب سے منہ موڑا۔ لیکن ایک اس سیدین بالیقین
 کی تلقین کو بر گز نہ چھوڑا۔ پس اگر آپ کچھ بھی جانا کو ہراہ کرتے تو نہ وراثتی ہی شرم میں ڈوب مرتے۔
 لیکن جی کون بلے جو ایسے جو افرادوں کے سامنے گر کچھ بھی چون و چرا کر سکے۔ باقی یہ تصنیف شریہ جو
 مخاطب نے وعدہ کیا کہ جب تک رہے آپ ان کا ایمان نہ ثابت کریں تب تک ہم حضرات ثابتہ کا تحت اس آیت
 کے داخل ہونا مسامحہ نہیں کر سکتے۔ مخاطب جی احوال ثابتہ کا ایمان اور شان تو ایسا اظہار الشمس ہو گیا کہ جسکے
 سامنے تو آپ آنکھ بھی اوپن نہیں کر سکتے پھر اس وعدہ کی بابت آپ کیا فرماتے ہو یا کہ اب بھی اس اپنے قول پر
 بول کر ناچستے ہو یا ہم اس جگہ آپ کو زیادہ نہیں شراکتے۔ آئندہ دیکھا جائیگا قولہ بے شک یہ جو بات
 شیعوں کے میں لیکن حقیقت میں متین اور تمیزال کے میں۔ ہاں معنی کہ مؤمنین سے مؤمنین حقیقی شراک
 ایس جہہ عم اس سے اور مؤمنین باقواہم دُونَ قُوتِہِم سے مراد ایس اس ضرورت میں ضرور ہوگا کہ رض
 کو مقید کریں رتہ کسی قید کے شمار نہ بعض خاص اور رضا بشرط بقا پر بیعت اور نقلاً و لالت ان قیود پر نہ
 ہوتی تو مار یہ کہ عقل اس پر دلالت کرتی اس لئے کہ غلبہ آیت معلوم ہے کہ ضمانت قہ جب باقی مؤمنین
 باقواہم سے نقطہ بیعت کرنے سے نہیں حاصل ہوتی جب تک آپ حقیقی اور وف پر عہد بیعت اسکے
 ساتھ منقسم نہ ہو پس حال آیت بعینہ مثل دیگر آیات و متہ اور احادیث عامہ کے ہوگا بمقتضائے امن ال
 ترخصل و بل عقل اور تخصیص کے دلالت کرتی ہے مثلاً ان اللہ علی کل شئی قدير کہ مخصوص پر کرتے ہے
 کما مر امثال حدیث ابو ہریرہ کے فی الصبح النجری من قال لا اِلٰهَ اِلاَّ اللہ دخل الجنة کہ مشروط بشرط
 عیدہ ہے اس مقدم پر جب باری نے ہر فی اللہ عن المؤمنین کو مخصوص کیا ہے اور اذبح یعونک کے پس
 اذبحنیہ ہے تو معنی یہ ہوگا کہ رضا مخصوص بوقت بیعت ہے یا از تعلیلیہ ہے تو معنی یہ ہوگا کہ رضا من
 حیث البیعت ہے پس دونوں صورتوں میں غنا ایک امر خاص پر ہوتی جیسے حدیث مشہور میں ہے لسخی حبیب اللہ
 ولو کان کافراً یعنی محبوبیت سخی میں حیث لسخی و ذیہی من حیث الکفر و الفتن وغیرہ وراثت اس رضا کو مخصوص کر
 جناب ہاں نے بعد نکلت اور رخصی اللہ کے فرمایا فمن نكث فاما بیعت الا کم مر اذکما متون فی اللہ بکرب
 احتیاج ان تخصیصات کے نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ لفظ رضی اللہ سے رضائی مطلق مراد ہو جائے جو منوع
 موجب کلمہ کے نہ رضی اللہ عنہ و منوع مہلہ کے اور چنانچہ ہر جہے کہ کوئی لفظ میں شمول میں اور عموم پر دلالت نہیں
 کرتا ہے کہ سوائے موجب کلمہ کے تو منوع ہونہ کہ جہہ منوع ہر جہہ مراد ہے اور منہ مراد ہے کہ گناہت
 فی المیزان میں مراد رضا سے نہ ہوئی مگر رضی اللہ عنہ ہر جہے کہ جس ارشاد کے راویان فقہین سے بھی باعتبار بعض احوال

کے ہو سکتی ہے جیسا کہ السَّخَى حَنِيبَ اللّٰهِ وَكَوْكَاتٍ كَانُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لَعَنَ اللّٰهُ الْاِيْمَانَ پس اس بار میں
تقریر سے ثابت ہوا کہ جوابات شیعہ متبعین بتنازل علی التنازل میں باپ غنمی کہ اولاً لاسلم کہ مراد مؤمنین سے از مؤمنین حقیقی
و ظاہری میں کہیں نہیں جائز ہے کہ مؤمنین حقیقی مراد وہاں پس حضرت ثنائی اس سے خارج ہو جائیں گے کیونکہ ان کا
مومن حقیقی سے ہونا ہمارے نزدیک ثابت نہیں ہے۔ اور ثنائی اسلم کہ مؤمنین اعم مراد ہے لیکن لاسلم کہ رضا
سے رضائے حقیقی مراد ہے کیوں نہیں جائز ہے کہ مطلق الرضا مراد ہو کہ وہ لازم جزیرہ ہے اور رضا اس کا ثبوت بعض الرضا
ہو گا اور بعض الرضا کفار اور منافقین سے بھی ممکن ہے باعتبار بعض افعال حسنہ کے وَفَوَلَا يُقَيِّدُ تَتِلْعَاةَ اَحْلَامِهِ
بَعْدَ الْاِيْمَانِ ثَانِيًا سَلَّمَ کہ رضا سے رضائے مطلق ہے لیکن بالبداسر کا مخصوص ہے بدو شخص کے کلمات کرتا
ہے اھل ہمارے اذیبا بھوکت اور دلالت کرتا ہے ثانی پر فتنہ نکٹ گا مراد پس جواب ثنائی کہ تمہاری بدو منزل ہے
آپ اسی میں بحث لٹا کر نہیں اور جواب اولی کے جواب میں آپ نے دم چرایا اور یہی دستہ حضرت اہل بیت
کا ہے جبکہ جوابات علی کا جواب نہیں سوچتا تو جواب تنزیلی تطفیل ہوتی ہیں اگر بعض محال نہ ہو بلکہ آپ اس
موجہ میں گئے تو خصم آپ کا نظر جواب اصلی کے آپ کی جان نہ چھوڑے گا اور منہ بحث و جدال سے نہ موڑے گا۔ اقول
ہمارے محی طلب بچارے نے تو اس جنگ مناظرہ میں رنگ رنگ کے ڈھنگ نکالے اور جس طرح کے پوج نرائے ازل تو
ماتا اللہ جب آپ کسی جواب کے گرد ایسے جاتے ہیں۔ تو اکثر اس وقت اپنے منطق کو کہہ دیتے ہیں یا ایسی کلام بے باہم
کرتے ہیں کہ انسان تو کیا کوئی جن بھی سمجھ نہ سکے۔ پھر جب اور کچھ کہیں بن نہ آتا تب اپنی بیانات بے کلام کو گام میں گھسیٹ
کے میدان میں اس قدر دوڑا دیا کہ اپنے اعدائے ازل کی طرح مدق کے ورق یہ دکر دیئے لیکن خدا کی رضا کسی بھی
کام سے مشعلب تو انجام نہ ہوا۔ اس معقول بے حسوں سے بھی پکارا ہوا فتنوں نکلیں۔ اول کہ اس رضا
میں مؤمنین حقیقی مراد ہیں دوم کہ اس خاص فعل بیت پر خدا راضی ہوا سوم فرمایا کہ یہ رضا ہیں شرط ہے
کہ جب تک بیت میں نکٹ نہ ہو چہارم کہ بعض الرضا تو کہ فرین منافقین کے فعل حسنہ پر بھی ملک ہے جواب اسے
یہ باتیں تو آپ تب بتاتے کہ جب پہلے ان کس امر میں اصحاب ثنائی وغیرہ پر کوئی نقص ثابت نہ ہو گھسائے جیسا کہ
کوئی نقص ہی آپ سے ثابت نہ ہوگا تو پھر یہ آپ کی راہی تھا ہی کس کام میں آئی۔ حضرت اگر آپ اس میں کتنی ہی
قیار لگائیں اور تاملیں نہ ہیں۔ ان کے ایمان میں تو کسی طرح بھی کوئی نقصان نہیں آتا۔ دیکھو ان ہر بیت
سے بھی ہم آپ کو جھوٹے اور کاذب نہ ثابتیں۔ ازل تو جب ہم نے خود تہا رہی ہی کہ ہوں سب کچھ میں بحث میں نہ
کر دیا کہ جو اس بحث میں داخل تھے وہ سب مؤمنین و متبعین صاحب دین خدا کے تھے۔ کوئی ان میں کہ فرین فی حق
نکسی نے اس بیت کہ تو ثنائی اس سے مراد ہوا۔ تو پھر یہ آپ کے لئے شکر ہے نسبتاً جیسا کہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ
موجہ کہیں ہرگز نہ ہو کہ جس کو ان جوابات سے اس کے سامنے تو وہ آپ کے معقول مدار سے فتنوں میں نہ

نقد علی اللہ کے لفظ پر بحث

دوم جو فحی طبع نے کہا کہ خاص اسی فعل بیعت پر خدا راضی ہوا نہ کہ ان کے سب کاموں پر جو آپ کیوں
 صاحب یہ آپ کو کس طرح معلوم ہوا کہ ان کے وفیلوں پر خدا راضی تھا۔ اگر اس بات کا آپ کے پاس ثبوت
 ہے تو کیوں اس کو فحی نہیں کرتے ہو۔ پھر وہ کس دن کے واسطے چسپاں لکھا ہے کیوں ایسے جھوٹ بنا کر اپنا
 ایمان گنوا رہے ہو۔ تعجب کا مقام ہے کہ ان کے نیک کاموں کی تو خدا قرآن میں جا ہی خبر دیوے اور ان پر اپنی
 رضا مندی کو بھی لفظ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہر گز سے اعلان کے بد کاموں کو کہ جن سے ناراض ہو مولا عبد اللہ
 ابن سبہ کے چیلوں کے اور کسی پر ظاہر نہ کرے۔ بھلا یہ بات کس کے ذہن میں آسکتی ہے۔ اور کس عاقل کا
 کا عقل باور کر سکتا ہے۔ کہ وہ خداوند تعالیٰ جو اول و آخر و نہ ہو باطن کا بانی و ان کے معاذ اللہ ان کے اور
 کام بد انجام ہوتے یا آئندہ ہونے والے ہوتے تو وہ حضور محرم صدر کب ان کے حق میں لفظ رضی اللہ عنہم
 فرماتا اور کیوں نفعہ مافی ثلوثہم ذلک السبیل علیہم کی ان کو خوشخبری سناتا۔ کیوں ایسے جھوٹے
 طعن کر کے آپ کو شایان بناتے ہو۔ اور کیوں اس طرح قرآن میں بھی نقصان کر کے اپنا ایمان گواتے ہو۔ سوم
 جو فحی طبع نے کہا کہ اس رضا کو مخصوص کیا جناب باری نے بعد نکت بیعت یعنی ہیں شرط کہ جب تک بیعت
 میں نکت نہ ہو۔ جواب حضرت اس آیت کریمہ کے ہر لفظ کو پھر غور کر کے دیکھو اور اس کا معنی سمجھو جناب باری
 تو عنایت حدیث فرماتا ہے کہ تحقیق رضی اللہ تعالیٰ نے ان ایمان والوں سے کہ جنہوں نے درخت کے نیچے تجو سے
 بیعت کی۔ پس اس میں نہ تو کہیں شرط کی ضرورت ہے نہ نکتہ دلیل کی حاجت ہے۔ صاف سیدھا خداوند کریم
 ان سب اہل ایمان پر اپنی رضا مندی کو ظاہر کرتا ہے۔ اور ان کا ایمان تصدیق کر کے ان تمام زمین پر
 اپنی تسکین فرماتا ہے۔ اگر آپ کو اس فرمان خدا پر اطمینان نہیں تو چلا اپنے دیوانوں کی بات توہ لو۔ آئیے
 ذرا اپنے غلامہ کا مثالی صاحب کے جی اس قول کا پھر ملاحظہ فرمائیے جو کہ کہ (آنحضرت فرمودند بدو رخ مرور
 یک کس از آل مومنان نہ در زیر شجر بیعت کردند اور کشف الغمہ کے اس فقرہ کو بھی پیر سننا چاہیے جو جابر بن
 عبد اللہ نے کہا کہ سوائے قید بقیس منافق کے اور کسی نے اس بیعت کو نہیں توڑا دیکھو ان علمائے شیعہ ائمہ
 کے وقت میں شرط مشروط بھی سب اڑادی اور آپ کے یہ طعن منطقی گمان تو سب خاک میں ڈال دیئے
 پھر کیوں ایسا دیا پھر یہ کہ جس سے بیعتا مہ مغز کھپایا کیا فائدہ آیا۔ حضرت سہمست بن کے نے تو آپ پر
 سب باتیں بنائیں کہ سناتے ہو ان اسی اب ٹھانڈے کے بیان کا تو ان کو کسی طرح بھی نقصان نہیں پہنچا کیونکہ
 اب تک تو انہیں خدا کی کلمت ان کی بیعت کا بھی آپ سے ثابت نہ ہو سکا اور نہ آئندہ ہوا تو پھر جس کا عقل
 منطقی دلیل سے آپ کو کب فائدہ ملے ایک تو اس میں اپنے اسوع کو خوش فرما دے اور آپ کو منفق و منافق
 کہنا۔ مگر فی لفظ قرآن ہو کر یہ بات گویا کیا۔ اور پھر یہ جو فحی طبع نے کہا کہ رضا کہیہ سے جڑے ہو سکتی ہے جس سے

بعض الرضا مراد ہوا اور بعض الرضا کفر اور منافقین سے بھی ممکن ہے۔ بتایا حال حسنہ کے جواب ہمارے
مخالف ہیچا سے کوئی بشارت کی دشمنی نے ایسا مجھول کر دیا کہ اپنے علم و عقل دونوں کو استیفاء دہریا قرار تو
منطق کے صیغے گردان کر قرآن کے اس طرح منطقتانے بنانے جیسا کہ ایک عالم منطق دان نے مخاطب خدا متعالیٰ
کی طرح کسی شخص سے پوچھا کہ نام شاپیست۔ اس نے کہا حاجی چپر عالم نے فرمایا حاجی وچاچی تجنیس خلیست۔
چاچی کان را گویند گمان و گمان تجنیس خلیست گمان شک را گویند شک و شک تجنیس خلیست پس معلوم شد کہ
نام شاسگ است۔ پس مخاطب نے بھی اسی طرح صیغے بنا کر اس رضا مندی خدا کو کافروں تک پہنچی یا نہ دل میں خون
نہ آنکھ میں شرم نہ ت یہ تو کسی فرقہ اسلام میں نہیں ہے کہ منافق اور کافر کے کسی فعل حسنہ پر کبھی خدا راضی نہ
ہو کیونکہ اگرچہ کوئی فعل کافر و منافق کا حسنہ بھی ہو تو وہ کچھ خدا کی محبت و خوف کے واسطے نہیں مرقوم
صرف اپنے نام و ناموس ریا و غیرہ میں دنیا کی خاطر ادا کرتا ہے۔ اس لئے کوئی نیک عمل بھی کافر و غیرہ کے کار
نہیں آتا۔ عرض مخاطب نے۔ ستہ پر ششہ کرنے والی عورت کی طرح تو بہت اس شرس و خا میں باطن را بین
کسی بھی کام سے مطلب انجام نہ ہوا اول تو اس رضا کا مصداق مومنین کو بنایا و دوسرا اس فعل خاص پر خدا
راضی ہونا فرمایا۔ تیسرا کلمت بیعت کی شرط کو قائم کیا جب ہانا کہ ان کسی بھی بات سے کام تو نہ لکھ چھوڑتا
اس رضا کو جس کفر پر مخصوص کیا جن کے لئے اپنے منطق سے تو وہ کام لیا کہ پہلے قنیتہ موعود بنایا پھر موحبتیں
غولہ لگایا اور کبھی موعود مہمہ کا سیر کیا اور کبھی کلیہ جزئیہ کو کام فرمایا مگر خدا کا شان کچھ کہیں سے بن نہ
کیوں مخاطب اول تو اسی آیت کے پہلے ہی شروع بحث میں آپ نے فرمایا کہ یہ آیت مومنین مومنین کی شان میں
نہ منافقین مرتدین کی شان میں کہ تحقیق خدا راضی ہوا مومنین سے نہ منافقین سے اور اب اسی منہ سے اس
کو کافروں تک پہنچایا۔ جیسا فرمایا کہ بعض الرضا کفر اور منافقین سے بھی ممکن ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ پھر خدا
آپ کا جھوٹا ہے یا پچھلا ایک تو جھوٹا اور آپ کو کاذب بنادے۔ دیکھو جھوٹوں کا مدی نہ شرم نہ حیا نہ ایک دعوت نیک
زبان نہ ایک سخن نہ ایک ایمان سے مکر جانے کا نہ لم نے نرا ڈھنگ نکالا ہے۔ دورنگی اس کی باتوں نے نہ بنا کر دیا ہے۔
اور جو اس نظیر میں آپ نے یہ حدیث تحریر کی ہے۔ کہ السَّخِيُّ حَبِيبٌ لِلَّهِ وَلَوْ كَانَ كَقَرْنٍ اِنِّی سَخِی دوست ہے اللہ
اگرچہ کافر ہو بعض محدثوں نے اس حدیث کو اپنے اس کتاب سے تراشا ہے۔ کیوں اس کا نام نہیں فرمایا
یا کہنے میں شرع آیا ہے اس جگہ حدیث نے کافر کو اپنا دوست کہا ہے مود اللہ کیوں ایسے بتان خدا راضی
بھی کر کے ایمان گواتے ہو۔ دیکھو یہ حدیث تو صحیح سنہ میں اس طرح ہے۔ السَّخِيُّ حَبِيبٌ لِلَّهِ وَلَوْ كَانَ كَقَرْنٍ
مَدِیْنَةُ سَخِی دوست ہے اللہ اگرچہ کافر ہو۔ ہمارے مخاطب ہیچا سے اس کو اس آفتاب نے ایسا اندھا بنا
کہ ایسے بڑے جھوٹا کہنے سے بھی کچھ شرم نہ آیا اور اتنے بھی نہیں نہ فرمایا کہ اس حدیث کی اصل یہ ہے۔

آیت من نکث فانیث۔ دوسری
 نقذ یا مفضل بن اشد تیری خیر اللہ
 فی الہ نیامر ببحث۔

اس میں میرے ایمان کا نقصان ہے قولہ اور بھی خدا کی نارضا مندی ان پر ہم کو اس طرح
 معلوم ہوئی کہ خدا نے فرمایا من نکث فانیث نکث علی نفسہ اور فرمایا نقذ یا مفضل
 من نکث فانیث نکث فانیث اور پھر فرمایا انکم اللہ فی الذل والآخرۃ پس ان آیات اور ان
 کی اشراف سے کہ سینکڑوں میں۔ کماں تار قضا مندی خدا معصوم ہوئی۔ اور اگر کوئی کہے کہ ان آیات میں شدت کے نام کی
 تصریح نہیں ہے مگر حیان سے منکث بیعت اور فرار عن الزحف اور ایذا میں خدا و رسول واقع ہوئے تو خود بخود
 مصداق آیات غضب خدا ہو گئے اقول یہ خوب طرفہ محبوب ہو کہ مخاطب نے اصحاب شدت کے ایمان خارج کرنے
 کیلئے ان آیتوں کو پیش کیا کہ جنہوں نے اٹھا ہی ان کا ایمان اور شان ثابت کر دیا مگر آپ نے تو محرف قرآن ہو کر اپنے
 ایمان کو رد کیا کیا حلفت آپ یہ آیتیں قرآن کی سمجھنے ہو یا معاذ اللہ انیس دہر کے مرثیے جانتے ہو کیوں افران
 اتنی حکم شاہی کو الٹ کر آپ کو ناری کیا اور کیوں چور کی طرح ان آیتوں کو توڑ پھوڑ کر خدا کے قرآن میں نقصان کیا
 جیسا کہ تہذیب الصلوٰۃ کی طرح من نکث فانیث نکث کا فتوٰہ لکھ لیا و آئمہ سکاہ کے کی طرح باقی آیت کو چھوڑ دیا
 کھنڈ اس میں جنہوں کو دھوکا دیا اپنے ایمان کو رد کیا اور اپنی ہی تفسیروں کو دیکھو کہ یہ آیتیں کون کون کا دفعہ
 پر ترمی میں اور کیا ان کا معنی اندرون ان کے مصداق میں نہیں تو ہم ان کا معنی اور شان نزول لکھ کر اہل
 اہل حاد کو دکھاتے ہیں پھر انہیں آیتوں کا مصداق ہم چھوٹے برگمان منکر قرآن کو بناتے ہیں چنانچہ آیت اذان
 اذان المؤمنین یعونون ائمانیہ یعونون اللہ یا اللہ فوق ایدیم فمن نکث فانیث نکث علی نفسہ ومن اوفی بما عہد
 بلیہ اللہ یشاہدہ بصرہ عینیہ یعنی اسے میرے حبیب جن لوگوں نے بیعت کی ہے تجھ سے سو انہوں نے بیعت کی ہے
 اللہ سے اور اللہ کا ہاتھ ہے ان کے ہاتھوں پر اور جو کوئی توڑے سو توڑتا ہے واسطے نفس اپنے کے اور جس نے دنا
 کر می اس وعدہ کی اللہ کے ساتھ تو خدا جلد دیوے گا اس کو ثواب بڑا دیکھو اس آیت شریف میں بھی ان سب اصحاب
 اہل حدیبیہ کی تعریف ہے اور اس کے توڑنے میں بھی حق تبارک و تعالیٰ ہے کہ جو اس بیعت کو توڑے تو واسطے
 نفس اپنے کے پس اس میں تو جناب باری نے نہ کسی کو ناری بنایا نہ کسی کا ایمان خارج فرمایا اور نہ کسی اصحاب نے
 اس بیعت کو توڑا نہ کسی نے منہ موڑا سو اسے ایک قید بن قیس منافق کے تو پھر آپ کو اس آیت کے سمجھنے میں کیا نہ ہو
 بلکہ اس نے تو ان اصحاب جناب کا ایمان اور شان ثابت کر دیا جیسا کہ اس میں حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے
 میرے حبیب جن لوگوں نے بیعت کی ہے تجھ سے انہوں نے بیعت کی ہے اللہ سے اور اللہ کا ہاتھ ہے ان کے
 ہاتھوں پر کیوں حضرت جب اس بیعت مقصود میں اصحاب شدت موجود تھے۔ بلکہ اسی نبی ہر کے پیشوا تھے تو ہم پوچھتے ہیں
 کہ چرا ائمانیہ یعونون اللہ کا زمانہ انہیں کی شان میں بنایا نہیں اور فیلوشیہ اجر ائمانیہ کا کتاب بھی انہیں کا خدا
 ہے یا نہیں۔ ہاں نہیں تو آپ تب فرماتے کہ جب پہلے ہی ان کی بیعت سے انکار کر جاتے یا کسی آیت یا حدیث کے

اسے نہایت پامنا
 پامنا میں ہے

کہیں ان کا ٹکٹ بیعت ثابت کر دکھلاتے۔ ٹکٹ بیعت کا کیا نام آپ سے تو ان پر کہیں الزام بھی نہ آسکا پھر یہ کہ
 کہا کہ جب ثلاثہ سے ٹکٹ بیعت اور فرائض الزعم اور ایذا میں خدا اور رسول واقع ہوئیں تو خود بخود مصدق آیات
 غضب خدا ہو گئے۔ من ذلک کہ خدا کا خوف نہ رسول کا لیا نہ ان کے میں شرم نہ ایمان کا پاس ہم پوچھتے ہیں کہ کس نے
 آپ نے ان کا ٹکٹ بیعت اور فرائض ہونا کسی آیت یا حدیث سے ثابت کیا ہے اور خدا اور رسول کو ایذا پہنچانے کا بھی کون
 ثبوت دیا ہے کہیں کچھ پتہ تو دیجئے نہیں تو پس جھوٹے کا منہ سیاہ کیجئے۔ ہاں اپنی زبان سے تو بت کہہ دیا ہے
 مگر ثبوت کے سوا کیا ہاتھ آیا۔ آیت دوسری **وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا فَالْقِتَالُ أَوْ مَتَحَدِّثًا إِلَى نَيْتٍ فَقَدْ**
بَارَزَ لِدَرَسِ بْنِ اللَّهِ وَمَا وَكَا جَهَنَّمَ وَشَرُّ الْمَصِيدِ جو پیرے کا اس دن پیٹھ پانی۔ مگر پھر ہودھو کہ دینے
 دشمنوں کو یا پناہ لینے مسلمانوں میں سے۔ پس ان کے سوا تحقیق وہ پھر اساتذہ غصے خدا کے سے اور اس کی
 جگہ دوزخ ہے۔ وہ بڑی جگہ ہے پھر جانے کی۔ پس یہ آیت اُتری جنگ بدر میں۔ جبکہ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ
 ایک مسلمان کو دس یا زیادہ کافروں سے بھاگنا نہ چاہیے مگر پھر اس آیت **أَلَا نَخَفُّ اللَّهُ عَنْكُمْ** سے یہ حکم منسوخ ہو گیا
 کہوں صاحب اس منسوخ آیت لکھنے سے آپ کو کیا فائدہ ہوا۔ یہی کہ جاہلوں کو دھوکا دیا اور کیا کیا۔ اور بھی اس دن کئے
 پیٹھ پیڑی اور کون بھاگا۔ اور کیوں تم نے بھی کسی کے بھاگ جانے کو غم نہ کیا اور نہ کوئی اس کا ثبوت دیا۔ کیوں
 ایسی گول مول باتیں ہاتے اور جاہلوں کو سناتے ہو حضرت میں پوچھتا ہوں کہ اس بدری آیت لکھنے سے کچھ آپ کو
 شرم نہیں آیا اور عقل نے آپ کو نہ سمجھایا کہ اہل بدر کی شکایت بھلا کون سنے گا۔ کہ جن کے حق میں خدا نے یہ وعدہ
 کیا **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** کہ دور کر دیئے تم سے گناہ تمہارے اور بھی جیسا تمہارے ظوسی صاحب
 لکھتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے ان کے حق میں فرمایا ہے **لَعَلَّ اللَّهُ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ تَغْفِرَ لَهُمْ نَقَالَ إِنْ شَاءَ**
وَأَنْتُمْ تَقْدَرُ غَفَرْتُ لَكُمْ یعنی خدا نے اہل بدر کی شان میں فرمایا کہ جو چاہو سو کرو میں تم کو بخش دے گا۔ کیوں
 صاحب بن کی تو سب بھول چوک کو بھی خدا نے معاف کیا اور جن کو قطعی بستی بنا دی پھر کیوں ان پر عین کر کے
 تم نے اپنا ایمان کو رد کیا دیکھو ان آیتوں سے تو ان کا ایمان اور شان ثابت ہو گیا اور ان سے پھر خداوند
 کریم نے اپنی رضامندی کو ہر کر دیا۔ پھر یہ آپ نے کیوں کہا کہ ان آیتوں سے ہم کو ان پر خدا کی ناراضی معلوم
 ہوئی جھوٹوں کا نفاق نہ کوئی گواہ نہ شاید۔ ہم پوچھتے ہیں کہ انہیں آیتوں کے سبب آپ ان کو خدا کے دشمن کہہ کر
 برا بھلائے سوا اور انہیں کے ذریعہ عام تمام منافقے بتاتے چلے جاتے ہو کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں پس آیتوں کے
 دیکھنے سے تو آپ کے سب مذہب کی صداقت و منظر کی ہیئت بھی ہر کوئی سمجھ لیگا پھر آپ کی دیانت اندہی کی
 پرانزین کہے گا۔ آجے ذرا تیسری آیت کا مدح بھی فرمائیے۔ جو کہ **لَا تَجِدُ أُمَّةَ دِينٍ لَدُنِّي وَلَا تَجِدُ دِينَ لَدُنِّي**
 ہے اللہ کی ہیئت دنیا اور آخرت کے۔ یعنی جو رنج دیتے ہیں اللہ اور رسول کو پس اس کا اصلی جواب تو یہی

بدری آیت
 شہید

شکر قرآن خدا جن کی شان میں لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ فرماتے ہیں کہ ان کو کہو اور وہ جن پر فَلَقِيمَ مَا فِي نَفْسِهِمْ کہہ کر اپنی سکینت کو نازل کرے تم ان کو منافق بناؤ نہ کچھ خدا کا خوف نہ رسول کی نظر ہم پوچھتے ہیں کہ کس ثبوت کے ذریعہ آپ اسی بے مثل شہ کو کہہ فرماتے ہو اور کون اس میں آیت یا حدیث دیتے ہو وہ کہیں ہم کو بھی دیکھ نہ دیں تو پس جھوٹے پر خدا کی لعنت کہو۔ اَوَّلُ تَوَانِ کے وہ منافق اور کہہ فرماتے کہ ہم کچھ عقل و نقلی بیان کرتے ہیں۔ پھر ان کا ایمان اور شان بھی برکس کو دکھلا کر جھوٹے بدگمان کو پشیمان کرتے ہیں۔ چنانچہ پاک پروردگار بار بار اپنے محبوب سید المرسلین کو بر منافق یہ کہہ کے واسطے توہین فرماتا ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ یعنی اے محمد جہاد کر کافروں سے اور منافقوں سے اور نہایت سختی کر اور پر ان کے اور فرماتا ہے قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لِي مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ خَلْفِهَا كَمَا كُنْتُمْ تَعْتَذِرُونَ لِي مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ صَبِّحْ تَمَّ كَوْنُ مُنَافِقِينَ كَوْنُ كُفْرٍ بِنَاؤُهُمْ مَرَّزَنَهُ مَا نِيْلُهُ تَهَارِي كَوْنُ بَاتِ بِهَمَّ كَوْنُ بَا جَا بَعْدُ اَللَّهُ تَعَالَى احوال پھر فرمایا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ يَعْنِي اَلْإِيمَانُ وَالْوَلَاءُ بِكُلِّ مِيرَے اور اپنے دشمنوں کو دوست اور فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا مِنْ دُونِ اللَّهِ حِجَابًا جَدَلًا۔ اے ایمان والو نہ تمہارے پیغمبر کو وہ کہیں نہیں کرتے تمہاری خرابی کرنے میں پھر فرماتا کہ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَتَّخِذُوا أَوْلِيَاءَ كَوْنُ تَقَرُّبِهِ۔ یعنی نہ چاہئے پیغمبر اور مسلمانوں کو ہنشمش انگے مشرکوں کی اگرچہ ہوں وہ ناٹے والے۔ علی ہذا القیاس قرآن مجید میں اس طرح کثرت سے لکھی ہیں ہیں جہ میں خدا تاکید فرماتا ہے کہ اے محمد تم کافروں اور منافقوں سے لڑائی کرو اور نہ ان کی کوئی بات مانو اور نہ ان کو کسی مشورے اور صلاح میں شریک کرو اور نہ ان کو جہاد اور لڑائیوں میں اپنے ساتھ رکھو اور نہ ان کو اپنی صحبت میں نیت بناؤ اور نہ ان کے حق میں مجھ سے وہ مانو پس اگر یہ منافق کہہ فرماتے ہو جیسا کہ یہ صاحب جابجی اپنا منہ سیاہ کرتے جاتے ہیں تو نہ یہ پیغمبر خدا ان سے ایسی بیزار سی کرتے۔ کہ کبھی ان کو اس طرح نہ کہیں وہم قرین نہ رکھتے اور نہ ان کو اپنے کسی مشورے و صلاح میں شریک کرتے۔ اور نہ ان کو کبھی جہاد اور لڑائیوں میں اپنے ساتھ لیتے۔ اور نہ ان کی ہجرت میں اپنا شریک بناتے اور نہ کبھی ان کے حق میں کوئی دوزخ دیتے اور نہ بھی حضرت کو ان سے بیزار سی کا حکم دیتا۔ اور آپ کو ان کی صحبت سے منع فرماتا اور ان کے اوپر جہاد کا امر کرتا اور ان کو برے وقت کی حالت پر پہنچاتا۔ جیسا کہ خدا نے ہر منافقین کے حق میں ایسا ہی فرمایا اور کیا ہے۔ کیوں معاہدہ کافر منفق ہوتے تو پیغمبر علیہ السلام نے کیوں ان احکام الہی کا انجام نہ کیا اور کیوں ان سے اپنی بیزار سی نہ کی اور کیوں ان کے نفاق کو بھی نہ ہر نہ کیا اب پیغمبر صاحب کے شان میں جو چاہو سو کہو۔ ہماری زبان سے تو کچھ بے ادبی کا کلمہ نہیں نکلتا اور عدول حکمی اور تقیہ کا ایسے پاک صاف

یہاں ۱۰۰۰
پانچویں آیت کی
بحث
یہاں ۱۰۰۰
پانچویں آیت کی
بحث
اولی۔

کی نسبت اطلاق نہیں ہو سکتا۔ اور بھی اگر وہ منافق ہوتے تو پروردگار انہیں کیوں ذلیل و خوار نہ کرتا جیسا کہ منافقوں کے حق میں وعدہ کیا کیوں پورا نہ ہوتا پس اب جو شخص قرآن مجید پر ایمان رکھتا ہو گا وہ مہاجرین و انصار خصوصاً انصارِ ثلثہ کی نسبت کلمہ وفاق کے لفظ کو بہ گزیر اطلاق نہ کرے گا۔ دیکھو نہ اوند کریم نے تو اصحابِ ثلثہ کو کیسی عزت اور تفہیم دی ہے کہ ان کو تمام روم اور شام مصر و ایران کا غلبہ دیا پھر ذلیل تو کیا۔ آخر دم تک ان کو جلیل القدر رکھا۔ پھر اب کیا فرماتے ہو یا کہ اس ذوالجلال والا کرام کو اپنی ہدیہ کا الزام لگاتے ہو مولا اللہ پس جب خدا نے ایسا نہیں کیا۔ اور حضرت نے بھی کبھی ان کو آپ سے طعید نہ کر دیا۔ تو پھر مرشدینِ بنگلہ کا دشمن تو اسی میں باطل ہو گیا۔ اور اصحابِ ثلثہ کا شان و ادایان ثابت ہو گیا چونکہ ان بزرگ اسوہ کا ثبوت تو ہم مضبوط دے چکے ہیں اور بھی دیوں گے کہ اصحابِ ثلثہ کا ہمیشہ حضرت کے ساتھ ہمیشہ ہم صحبت رہے اور ان کا مہاجرین میں ہونا اور ان کا ہر جہاد میں شریک ہونا اور حضرت کا ان سے مشورہ لینا ان کے حق میں دوائے نیر فرمانا تو ہم نے اسی کرب کے ہر مکان اور میدان میں ثابت کر دیا ہے۔ جس نے دیکھا ہو پھر دیکھ لے۔ ہر ایک بات کی ہم پھر تمہیدات کرتے ہیں کہ اکثر شیعہ اس میں جاہلوں کو دھوکا دیتے اور یہ کہتے ہیں کہ نکر ممکن ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور اہلِ امام ہیں۔ وہ کسی سے مشورہ کریں۔ تو اس ابلہ فزبی کی تقریر کو سن کر پیارے جاہل گھبرا دیتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں کہ سچ تو یہ ہے کہ رسول مقبول جس پر ہر معاملہ کے لئے خدا وحی بھیجتا ہے سب باتیں جبرائیل کے جاوے۔ پھر اس کو الہ بکر و عمر وغیرہ سے مشورہ کرنے کی کیا ضرورت تھی اے شیعوں دیکھو ہم اس سے بھی تم کو جھٹلاتے ہیں اور بھی تمہیں خاص قرآن خدا کے فرمان سے پشیمان بناتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْضُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِفِينَ لَكُمْ وَلَكُمْ أَلْسُنٌ حَفِيظَةٌ يَوْمَ تُبْلَى السُّرُورُ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

شانِ صدفی، لا ترقی یعنی یہ ہے خدا کی اے محمد جو تو نرم دل ظالم کو یعنی صحابہ کو اگر تو ہوتا سخت گواہتِ دل تو فتنہ نہ ہو جاتے تیرے گرد سے تو ان کو صاف کر اور ان کے واسطے بخشش مانگ بھڑے اور اُس سے مشورے

کام میں رو دیکھو ہم کو خواب ہاں اسی اصحاب رسول کے کیسے کیسے فضائل سناتا ہے۔ اور کیا کیا ان کی شانِ بزرگوار

اول تو اس میں حق تو نے ان صحابہ کی حضرت کو غمہ سفارش کرتا ہے کہ اے محمد اگر تیرے حق کی کوئی آج قصور ہو جائے تو صاف کر دے اے۔ دوم فرماتا ہے کہ اگر یہ میرے کسی امر سے بھول چکے جاویں تو ان کے واسطے مجھے بخشش مانگ

سوم فرماتا ہے کہ اس میرے حبیب تو ہر کام میں ان سے مشورہ کیا کر پس قرآن خدا کے فرمان سے وہ بدگمان شکیانہ کا

باتل ہوا جو کہ کہ پیغمبر خدا کو یہ وجہ تھی کسی سے مشورہ کرنے کی غرض خاص حضرت کا صحابہ سے مشورہ کرنا

تو ثابت ہو گیا باقی رہا یہ امر کہ خصوصاً خلفائے ثلثہ سے حضرت نے مشورہ کیا ہے یا نہیں سو یہ بھی ہم بفضلِ خدا

ان ہی کی کتابوں سے دیکھنا دیتے ہیں اور جھوٹے گو گو تک پہنچا دیتے ہیں چنانچہ بدر کے دن جب ستر کفار

حضرت کے پاس گئے رہو کر آئے تو حضرت نے ان کی بابت اسی بہ سے مشورہ لیا اور سب نے اپنی اپنی جگہ
پیش کیا۔ جیسے کہ ان کے علاوہ کسی صاحب اپنی تفسیر بمع انبیان میں لکھتے ہیں **رَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ**
كَذَّبُواكَ وَأَخْرَجُوكَ مُقَدِّمًا مِنْهُمْ وَأَضْرِبُ أَعْنَاقَهُمْ وَمَنْ عَنِائِي عَنْ عَقِيلٍ فَيَضْرِبُ عُنُقَهُ وَمَنْ مِّنْ قَوْمٍ
فَإِنَّ هَؤُلَاءِ أُمَّةٌ كُفِرُوا قَوْلَ الْبُكْرِ أَهْلَكَ وَقَوْمَكَ خَذَ مِنْهُمْ فِدْيَةٌ يَكُونُ لَنَا قَوْلٌ عَلَى الْكُفْرَانِ یعنی
حضرت عمرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ان کافروں نے آپ کو جھٹلایا اور آپ کو مکہ سے نکال دیا ان کی گردنیں مارنی چاہیے
عقیل کو علی کے سپرد کیجئے کہ وہ اسے مارے اور فلاں شخص مجھ کو بھیجئے کہ اس کو میں قتل کروں کیونکہ یہ سب کفر کے
پیشوا ہیں اور ابو بکرؓ نے کہا کہ یہ سب تیری ہی قوم کے آدمی ہیں ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دینا چاہئے چنانچہ وہ چھوڑ
دیئے گئے۔ کیوں نہ جب ان اسی بٹہنیں عالیجناب سے حضرت نے مشورہ لیا یا نہیں اور انہیں کی رائے کو پسند
کیا یا نہیں۔ اگر اس پر بھی میری نہ ہوئی ہو تو اور لو لیجئے ذرا اس روایت کا بھی ملاحظہ کیجئے۔ دیکھو یہ تمہارے ابن عباسؓ
غوابی الیہالی جو اکابر شیعہ مشورہ امیہ میں کیا لکھتے ہیں **رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ صَبْعَيْنِ سَيِّدًا**
يَوْمَ بَدْرٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ وَالْعَبَّاسَ وَعَقِيلَ بْنَ عِمٍّ نَاسْتَشَارَ أَبَا بَكْرٍ فَقَضَى فَقَالَ وَقَوْمَكَ وَأَهْلَكَ وَأَسْتَبْقِمْ لَكَ
يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَخَذَ الْفِدْيَةَ لِقَوْلِهِمْ أَجَابَتْ فَقَالَ عُمَرُ نَبَذُواكَ وَأَخْرَجُوكَ فَعَدَّ بِهِمْ وَأَضْرِبُ أَعْنَاقَهُمْ
فَرَأَى عُمَرُ أُمَّةَ الْكُفْرِ وَالْإِثْمِ خَذَ مِنْهُمْ الْفِدْيَةَ۔ مَن عَنِائِي عَنْ عَقِيلٍ وَحَمْرَةَ مِنَ الْعَبَّاسِ وَمِنْ قَوْمٍ وَلَدَنَ
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدُّيُوتَ لَتُؤْتَى رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّبِيِّ وَتَقْبَلُ قُلُوبُ رِجَالٍ
حَتَّى تَكُونَ أَشَدُّ مِنَ الْحِجَارِ تَوَفَّيْتُكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مِثْلَ أَبِي الرَّحْمَنِ إِذْ قَالَ فَسَنُتَّقِي فَإِنَّهُ مَنِي وَمِنْ عَصَائِي
وَمِنْهُ مَشُورَةُ الْحَبِيبِ وَفَتْنُ يَأْخُذُ مِثْلَ نُوحٍ إِذْ قَالَ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ دِيَارُ شَدِيدَاتِ
شَيْئٍ تَشْتَدُّونَ شَيْئًا نَدِيْلُهُمْ وَلَيْسَ هَدًى مِنْهُمْ بَعْدَ تَحِيمٍ فَقَالُوا بَلْ فَآخِذْ أَعْدَاءُ وَمَا اسْتَشْهَدَ بَعْدَ تَحِيمٍ
فَآخِذْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ پس اس روایت کا بھی اصل مطلب وہی ہے جو اوپر صاحب بمع ابیر
نے منقول کیا ہے کہ جب قیدیوں کی بابت حضرت نے مشورہ کیا تو صدیق اکبرؓ نے کہا کہ ان سے فدیہ لینا چھوڑ
دینا چاہئے۔ اور عمر فاروقؓ نے کہا کہ ان کو قتل کرنا چاہئے۔ مگر اس مفسر نے یہ حدیث اور زیادہ تحریر کی ہے
کہ پیغمبر خداؐ نے حضرت ابو بکرؓ و عمر فاروقؓ کی باتوں کو سُن کر کہا کیا خدا کا شان ہے کہ بعضوں کے دلوں کو
تو مثل شیر کے نرم کر دیتا ہے اور بعضوں کے دلوں کو مثل پتھر کے سخت کر دیتا ہے اور یہ کہ اگر حضرت
نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ تیری مثال ابلیس کی سی ہے کہ انہوں نے خدا سے کہا کہ جو میری اطاعت کرتا ہے وہ مجھ سے
کہ جو نہ فرمائی کرتا ہے سو تو جہنم کا لہجہ ہے اور اے عمرؓ تیری طرح کی ہے۔ انہوں نے خدا سے کہا کہ اے
پیغمبر خداؐ زمین میں کسی کافر کو نہ چھوڑا پس اس روایت سے دو مستنبط حاصل ہوئے ایک تو حضرت کا رخ

رضی اللہ عنہما سے مشورہ کرنا ثابت ہو گیا۔ دوسرا حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق کا ایمان اور نشان بھی ایسا تصدیق ہوا کہ خود حضرت نے ان کو پیغمبروں کی مثال لئے کر ان کا رتبہ کہاں کیا۔ اگر اس روایت سے بھی سیرت میں جو تو کوئی فارسی خواں شعیر کی کسی ذریعہ تفسیر سے اس کی تصدیق چاہئے۔ تو بفضل خدا تعالیٰ وہ بھی حاضر ہے۔ دیکھو کنز العرفان کے شیعہوں کے بڑے علماء علامہ راضی صاحب نے بھی اپنی تفسیر میں اس مضمون کو ان لفظوں سے نقل کیا ہے۔

روایت است کہ در روز بدر مقداد بن اسیر گرفتہ بودند از اہل جملہ عباس و عقیل بودند حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم در باب ایشان باصحاب مشورہ فرمود ابو بکر عرفت کہ اکابر و اصحاب از این قوم اقارب و عشائر تواند اگر سر بر یک بقدرت و امتطاعت ندانے بد بند باشند کہ روز سے بہر ایت بر سجد و مالانند و مرد مسلمان زیاد شود عمر عرفت یا رسول اللہ انہا کمذیب کردند ترا و بیرون کردند اینہا ائمہ کفر اند ہمہ را بفرمائے تا اگر دن نیمہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ حق سبحانہ و تعالیٰ دلہا مردم را آگاہ است کہ نرم می سازد بر توبہ کہ نرم تر از شیر است و دیگر دل کشاند کہ سخت تر از سنگ است مثل تو اے با بکر ہاں مثل ابراہیم است علیہ السلام کہ گفت فمن تبعنی فانه منی و من عصانی فانی غفر الخیر و مثل تو اے عمر چچوں مثل نوح است و تنیدہ گفت رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ فَرْدًا و من انکفر من دینا پس الحمد للہ کہ حضرت کا اصحاب نشانہ سے مشورہ کرنا بھی ٹھیک تھیک تصدیق ہو گیا کہ جس سے ان کا ایمان تو خدا کے قرآن نے ثابت کر دیا اور بھی خود پیغمبر خدا جنکوانہا کی تشبیہ دے کر توبہ فرمائی کرے تو اس سے اور زیادہ ایمان کا کون نشان ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ جن کا فروع پر ایسا سخت ہونا کہ محبت خدا کے سامنے اپنی برادری کا کچھ ہی نہ نہ کرنا یہاں تک کہ اپنے باپ بھائیوں کو خدا کے پیچھے قتل کرنے پر مستو ہونا کیا تمہارے نزدیک کفر اسی کا نام ہے اور منافقوں کا یہی کام ہے نہ شرم از خدا نہ شرم از رسول کیوں محتاج ہی آپ تو اصحاب بخل نہ کو کا نہ بناتے ہو اور یہ سب آپ کے ہفتہ تو ان پیغمبروں کی نظیر دے کر ان کا رتبہ تحریر کرتے ہیں پھر آپ ہی نے انہیں کہ میں کون سچے مرد کون جھوٹے ہو اگر آپ ان اپنے سب مفسرین کو جھوٹا اور بیہوش کہیں تو اس میں ہمارا کیا ہم بھی آئین کرتے ہیں۔ سراسر دھوکہ کے تو اور بھی تمہارے مفسر تصدیق کرتے ہیں۔ جیسا کہ آپ کے صاحب منہج اصواتین بھی اپنی تفسیر کے پارہ سورۃ انفال میں لکھتے ہیں۔ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَلْفٌ يَّبْغُوْنَ غَيْرَ يَزِيْدُ النَّاسَ وَ اَلَمْ يَكُنْ مَعَ الْاَمِيْرِ ثِيَابٌ اِسْ اَبْتِ كِلْ تَفْسِيْرٌ مِيْ يٰ هٰذِهِ تَفْسِيْرٌ يٰ اَبُو بَكْرٍ مَثَلٌ يٰ اَبُو اَدِيْمٍ اِنْ قَالَتْ نَحْنُ مَعِيْ فَانْتَبِهْ مَنِيْ وَ مَنَ عَصَانِيْ وَ اَنْتَ غَفَرٌ خَيْرٌ مِّنْ اِيْمَانِيْ وَ مَثَلٌ يٰ اَبُو جَحْشٍ اِنْ قَالَتْ رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ فَرْدًا فَانْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً رَّبِّ اِيْمَانِيْ فَمَا يٰ رَسُوْلَ صِلٰهُ سَلَامٌ لِّكَ اَسْ اَبُو بَكْرٍ كَمَا وَتِ تِيْرِيْ مَثَلٌ اِبْرَاهِيْمَ كَيْ يٰ جِسْمٌ كَمَا كُنْ يٰ رَسُوْلُ كَا تَبْعِيْ اَرِيْ كِيْ يٰ مِيْرِيْ وَ مِيْرِيْ كَرُوْدُ سَعِيْ يٰ اَبُو جَحْشٍ۔ نے نامزدانی کی میری پس تو بخشنے والا مہربان اور اے عمر کماوت تیری کماوت نوح کی۔ جب کہ کہا کہ اے خدا پیور زمین پر کوئی کا نہ رہے و لا حضرت اب ہم پس

حضرت کے پاس گرفتار ہو کر آئے تو حضرت نے ان کی بابت اصحاب سے مشورہ لیا اور سب نے اپنی اپنی رائے پیش کیا۔ جیسے کہ ان کے علامہ طوسی صاحب اپنی تفسیر بمع البیان میں لکھتے ہیں **قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَذَبُونَ وَأَخْرَجُكَ مَقْدَرِيهِمْ وَأَضْرِبُ أَعْنَاقَهُمْ وَمَكَّنَ عِيَالًا مِنْ عَقِيلٍ نَزِيهًا عَنْهُمْ وَمَكَّنَ مِنْ قَدَرٍ نَزِيهًا فَإِنْ هُوَ كَلَامُ أُمِّ الْكُفْرِ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَهْلُكَ وَقَوْمُكَ خُلْدٌ مِنْهُمْ فَنَذِيهٌ يَكُونُ نَسَاقِيَةً عَلَى الْكُفْرِ** یعنی حضرت عمرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ان کافروں نے آپ کو جھٹلایا اور آپ کو مکہ سے نکال دیا ان کی گردنیں مارنی چاہئے عقیل کو عمل کے سپرد کیجئے کہ وہ اسے مارے اور فلان شخص مجھ کو بھیجے کہ اس کو میں قتل کروں کیونکہ یہ سب کفر کے پیشوا ہیں اور ابو بکرؓ نے کہا کہ یہ سب تیری ہی قوم کے آدمی ہیں ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دینا چاہئے چنانچہ چھوڑ دیئے گئے۔ کیوں صاحب ان اسی بے شین عالجیاب سے حضرت نے مشورہ لیا یا نہیں اور انہیں کیسے کو پسند کیا یا نہیں۔ اگر اس پر بھی سیری نہ ہوئی ہو تو اور لویجئے ذرا اس روایت کا بھی ملاحظہ کیجئے۔ دیکھو یہ تمہارے ابن جبر صلی غوابی الیہاں جو اکابر شیعہ مشورہ امیہ میں کیا لکھتے ہیں **رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ سَبْعِينَ أَمِيرًا يَوْمَ بَدْرٍ وَفِيهِمْ أَحْبَابُ عَقِيلٍ بَنِي عَمٍّ نَسْتَشِيرُ آبَا بَكْرٍ فَصَحَّرَ فَقَالَ وَقَوْمُكَ وَأَهْلُكَ وَأَسْتَشِيرُ عَمْرًا لِيَوْمٍ يَدْعُهُمْ وَخَلَّافِيَّةً لِقَوْمٍ شَرِّهَا أَحْبَابُكَ فَقَالَ عَمْرٌ نَبَذُواكَ وَأَخْرَجُواكَ فَخِذْ بِهِمْ وَأَضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَيْمَةٌ الْكُفْرِ وَلَا تَأْخُذْ أَهْلَ الْفِتْرِ مَكَّنَ عِيَالًا مِنْ عَقِيلٍ وَحَمَّ تَوْمِنَ الدَّيْسِ وَمَنْعَى مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدَّيْسَ ثَلَاثِينَ قُلُوبًا رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ أَلْيَدِينَ مِنَ النَّبِيِّ وَتَقِي قُلُوبَ رِجَالٍ حَتَّى تَكُونَ أَشَدَّ مِنَ الْحِجَارِ تَوَشَّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مِثْلَ ابْنِ الْحَيِّمِ إِذْ قَالَ فَمَنْ مَنَعَنِي فَإِنَّهُ مَنَعَنِي وَمَنْ عَصَانِي فَوَيْلٌ لِمَنْ عَصَانِي ابْنُ الْحَيِّمِ مِثْلَ نَوْحٍ إِذْ قَالَ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكُفَرِيِّينَ دِيَارُ تَمُودَ فَإِنْ شِئْتُمْ تَكُونُوا أَوْ شِئْتُمْ قَدْ مِثْلُهُمْ وَلَيْسَ هَذَا مِنْهُمْ لَيْدٌ تَحْمِلُهُمْ فَقَالُوا بَلْ فَآخِذْ الْفِتْرَ وَمَا اسْتَشْهَدَ لِيَدٍ تَحْمِلُهُمْ فَآخِذْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ** پس اس روایت کا بھی اصل مطلب وہی ہے جو اوپر صاحب بمع البیان نے منقول کیا ہے کہ جب قیدیوں کی بابت حضرت نے مشورہ کیا تو صدیق اکبرؓ نے کہا کہ ان سے فدیہ نہ لیں چھوڑ دینا چاہئے۔ اور عمر فاروقؓ نے کہا کہ ان کو قتل کرنا چاہئے۔ مگر اس مفسر نے یہ حدیث اور زیادہ تحریر کی ہے کہ پیغمبر خداؐ نے حضرت ابو بکرؓ و عمر فاروقؓ کی باتوں کو سُن کر کہا کیا خدا کا شان ہے کہ بعضوں کے دلوں کو تو مثل شیر کے نرم کر دیتا ہے اور بعضوں کے دلوں کو مثل چھر کے سخت کر دیتا ہے اور یہ کہ حضرت نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ میری مثال ابیہم کی سی ہے کہ انہوں نے خدا سے کہا کہ جو میری امانت کرتا ہے وہ مجھ سے ہے کہ جو نافرمانی کرتا ہے وہ تو مجھ سے ہے اور اے عمرؓ میری مثال تیری نوحؑ کی ہے۔ انہوں نے خدا سے کہا کہ اے پروردگار زمین میں کسی کافر کو نہ چھوڑا پس اس روایت سے دو مشتبہ عمل ہوئے ایک تو حضرت کا بعض

تمہارے مؤرخ کو جھوٹ دیں اور کون کون تمہارا مفسر کاذب بنائیں۔ خیر اب تو لاچار ہی ایک آپ ہی کو جھوٹا بنا دیا۔
 کیونکہ آپ جن کو کافر بناتے ہو ان کو تو یہ کیا تمام ائمہ علیہ السلام بھی خاص مومن صادق و صدیق فرماتے ہیں۔ جب کہ
 تمہارے علامہ صاحب احتجاج طبرسی نے امیر علیہ السلام سے یہ روایت ارقم کی ہے۔ كَذَّبَ كَذِبًا عَنِّي مَنِّي مَنِّي مَنِّي مَنِّي مَنِّي
 وَسَلَّم عَلَى جَبَلٍ حَرٍّ اِذَا احْتَرَقَ الْجَبَلُ فَقَالَ لَهُ قَرِئْنَا نَنْتَ كَيْسَ عَلَيْكَ اِيْلَانِي وَصِدِّيقِي وَشَهِيدِي حضرت علی
 علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں را با بکر صدیق حضرت کے ساتھ جیل جوار پر تھے یکایک پہاڑ نے جنبش کی تب پیغمبر
 نے فرمایا کہ قرار پکڑ کوئی نہیں ہے تجھ پر سوائے نبی اور صدیق اور شہید کے پس یہ بھی قرآن سے دیکھ لو کہ نبی
 کے بعد صدیق کا درجہ ہر سے اعلیٰ تر ہے اور بھی ذرا دیکھو فضیل عالم شیعہ سے منہج المقال میں یہ حدیث منقول
 ہے۔ سَمِعْتُ اَبَا دَاوُدَ حَدَّثَنِی بِرِیْدَ قَرَالِاسْلَمِی قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَقُوْلُ اِنَّ
 الْبَیْتَةَ مُشْتَقَاتٌ اِلٰی ثَلَاثَةِ نَجْمٍ الْبُکْرُ اَنْتَ الصِّدِّیْقُ وَاَنْتَ ثَانِی الثَّنِیْنِ اِذْھُمْ فِی الْخَمْرِ فَلَوْ سَأَلْتَ رَسُوْلَ اللّٰهِ
 مَنْ هُوَ الْاَوَّلُ ثَلَاثَةً بِرِیْدَ اسلمی سے روایت ہے کہ اکہ میں نے سنا پیغمبر خدا سے حضرت نے فرمایا کہ جنت میں آدمیوں
 کی مشتاق ہے۔ اتنے میں ابابکر صدیق آئے۔ لوگوں نے کہا کہ اے ابابکر تم صدیق ہو اور ثانی الثنین اذہانی الخیر ہو۔
 تم پوچھو حضرت سے کہ وہ تین کون ہیں۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت کے ساتھ ہی صدیق و ثانی الثنین آپ کا
 لقب تھا اور دیکھو تفسیر مجمع البیان میں اُن کا شان قولہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ جَاءُوا بِالْصِّدْقِ وَرَمَدُوْا بِمُؤْمِنٍ وَهُمْ
 الْمُنْقَوْنَ اس آیت کی تفسیر میں علامہ طبرسی یہ لکھتے ہیں رُقِیْلُ الَّذِیْ جَاءَ بِالْصِّدْقِ۔ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَدَقَ بِمُؤْمِنٍ
 بِالْبُکْرِ عَنْ اٰیِ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ (یعنی جو شخص آیا ساتھ صدق کے۔ اس سے مراد رسول خدا ہیں اور جس نے
 اس کی تصدیق کی۔ اس سے مراد ابوبکر ہیں۔ کیوں صاحب ابابکر تو حضرت صدیق کی صداقت کو بھی دیکھ
 لیا یا نہیں۔ اور اس صدیق جو ہم سے ان کا ایمان بھی تصدیق ہوا یا نہیں۔ اگر پھر بھی نہیں کیجئے تو اور کیجئے۔ ذرا
 اس قول امام باقر علیہ السلام کو جو کشف الغمہ میں ارقام ہے پھر دیکھئے جبکہ ایک سائل نے امام صاحب سے عرض
 کی کہ حضرت آپ بھی ابوبکر کو صدیق کہتے ہیں تب امام نے اُس کو غصے ہو کر فرمایا (اَقُوْلُ صَدَقَ خُتَبَیْ یَوْمَئِذٍ
 مَّکَانِہٖ فَقَالَ یَعْمُرُ الصِّدِّیْقُ یَعْمُرُ الصِّدِّیْقُ مَنَ لَّہٗ یَقُوْلُ لَہٗ الصِّدِّیْقُ تَدَا صَدَقَ اللّٰہُ تَوَلَّیْ فِی سَلَامَ
 وَالْاٰخِرَةُ) یعنی امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاں وہ صدیق ہے ہاں وہ صدیق ہے ہاں وہ صدیق ہے جو کہ
 ان کو صدیق نہ کہے۔ خدا اس کی دین دنیا میں تصدیق نہ کرے گا۔ مٹی طبع جی آپ تو ان کو کافر کہتے ہیں۔ اور امام
 صاحب تو فرماتے ہیں کہ جو ان کو صرف صدیق نہ کہیں۔ پروردگار ان کی دین دنیا میں تصدیق نہ کریگا حضرت اب
 وہ کافر ہوئے یا بقول امام صاحب تم آپ دین دنیا کے عذاب میں خراب ہوئے۔ خیر اب آگے چلئے پھر اور بھی اس نام
 کی کام سن لیجئے تمہاری احتجاج طبرسی میں لکھا ہے کہ امام باقر علیہ السلام نے فرمایا اَلْکُفُّ یُثْبِتُ نَصْرَ اٰلِیِّہِ سَلَامَ

کافر بنایا۔ کیا فائدہ پایا۔ اور بھی اس لعن طعن میں ایمان کا سراسر نقصان ہے۔ جیسا تمہاری کتاب حلیۃ متین کے باب ۸ فصل میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا یہ قول منقول ہے (فرمود کہ لعن و تنقیہ از دوان بیرون آید میگردد اگر نہ جہنم را سے یاد آنجی قرار سے گیرد و اگر نہ برگزیندہ شریعت سے گردد) دیکھو امام صاحب فرماتے ہیں کہ جو کسی پر لعنت کرے اگر وہ لائق لعنت نہیں تو لعنت کرنے والے خود لعنتی ہوتا ہے۔ اے بے جہان سہل کے ملگو کیوں خدا و رسول سے نہیں ڈرتے ہو اور کیوں اس طرح اصحاب رسول اللہ کو عوغو کرتے ہو۔ وہ اصحاب با محض کہ جن کیلئے خدا خود سفارش کرے کہ اے محمد تو ان کے واسطے مجھ سے بخشش مانگ تم ان کو کافر کہو اور حضرت جبریل پیغمبروں کی مثال دے کر جن کا رتبہ کمال کرے تم ان کا نام منافق رکھو۔ اور تمام آئمہ علیہ السلام بھی جن کے حق میں خدا سے دعا مانگیں اور رحمت فرمادیں تم ان پر لعنت کرو تو کیا یہ اصحاب ثلاثہ کی دشمنی ہے یا دیدہ و دانستہ خدا و رسول کی تکذیب ہے حضرت شیخین کی توہین تو کن۔ مگر انا آپ کو لعین و بے دین بنایا۔ کیا ہاتھ آیا اے شیعوں ایسے لوگوں کو کافر اور منافق کہتے ہوئے کچھ خدا کا خوف اور رسول کا لیاظ بھی ہوتا ہے یا نہیں اور قیامت کے مولود سے بھی ڈرتا ہے یا نہیں کہ جن اصحاب سے ہر اوقات دن رات حضرت مشورہ لیتے تھے اور جن کو اپنا مستانہ کر ہمیشہ ہم نشین و ہم سفر رہتے تھے۔ ان کی بدگوئی کرنے سے یہ بھی خیال نہ کیا کہ آخر ایک روز امتثال کرنا ہے اور خدا کے روبرو ہونا ہے کیا جواب دیجئے اور رسول کو کیا منہ دکھائیں گے۔ اے بارو یہ ہمارا بلاغ اور تعصب نہیں ہے ہم قسم یہ کہ جس طرح دین محمدی کو اس فرقت نے اور خواج نے خراب کیا ہے۔ ایسا کسی دوسرے نے نہیں کیا۔ کہ انہوں نے د باتیں اس دین مستقیم میں داخل کی ہیں کہ جن کو خدا کسی مسلمان کے کان تک نہ پہنچائے اللہ وہ ہتھکنڈہ سے نکالتے ہیں کہ جن کو غیر لوگ بھی سن کر الامان الامان پکارتے ہیں۔ امید ہے کہ حضرات کی تعویذ جنگ بزرگ ذکر پر تو شیطان بھی حیران ہوگا۔ اب ہم مخاطب کے ان طعن کا بیان کرتے ہیں جو ہر جناب وغیرہ کے مقدم پر صحابہ کو الزام لگاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ ہر جہاد سے بھاگ گئے اور حضرت کو تنہا کفار میں چھوڑ کر فرار ہوئے۔ اس کا بھی ہم خوب جواب یا ثواب منی طلب کو سناتے اور اہل انصاف کو دکھاتے ہیں۔ بجز قرآن مجید کے قرآن سے ان کو پیشواں بتاتے ہیں پس یہ تو سب مسلمان جانتے ہیں کہ ہر سے پہلے جنگ بدر کا ہوا ہے کہ کشتہ کے نزدیک ایک مکان ریگستان تھا وہاں نو سو یحییٰ س کفار جن کے سردار ابوسفیان و ابو جہل وغیرہ تھے۔ مسلمانوں کے ساتھ لڑنے کو جمع ہوئے۔ جب حضرت کو خبر پہنچی تو بروز جمعہ متہر و بیہ در رمضان ۱۲ ہجری کو مدینہ سے باہر چھ سو تین سو تک شمار تھے پہنچ کر مقابل ہوئے۔ اس لئے جو لوگ اس دن پیغمبر خدا کے ہمراہ تھے۔ ان سب کا بڑا رتبہ ہے کہ خدا نے ان کو امداد کے واسطے فرشتوں کو بھیجا اور ان کی مثال میں قرار کی آیتیں تار ان ہیں جیسا فرمایا وَلَقَدْ فَخَّرْنَاكُمْ إِذْ أَنتَبَدَّوْا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَإِذْ هُمْ نَازِلُونَ سَوَاءٌ لَّكُمْ أَلَمْ يَخْلُتْ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ أُولَٰئِكَ يَتَرَفَّعُونَ بِالْحُكْمِ

جنگ میں۔ اور تم ذرہ بے مقدار تھے یعنی جب اُن کے مقابل تم تھوڑے تھے تب بھی میری مدد سے تم فتح ہوئے اور بھی اسی طرح کی آیتیں اُن کی شان میں نازل کیں۔ اُن کو فرمایا کہ جو سو کرو میں نے تم کو قتل بخش دیا اور تمہاری سب بھول چوک کو بھی معاف کیا چنانچہ قولہ تعالیٰ وَبَيِّضَ لَكُمْ مَوَاقِبَ لَكُمْ یعنی ہم دُرُودِ پیرا گے تم سے گناہ تمہارے اور بخش دیو گئے تم کو اور حضرت نے بھی فرمایا کہ خدا نے اہل بدر کے حق میں کھدو دیا ہے کہ جو چاہو سو کرو میں تم کو بخش چکا ہوں۔ پس اب کون مسلمان ہے جو اُن سب صحابہ میں سے کسی ایک پر بھی ہر گمان کرے یا کوئی بھاگ جانے وغیرہ کا طعن زبان پر لاسکے۔ اسے شیعہ اگر قرآن سے تمہارا استہیان نہیں ہوتا۔ تو اپنی کتابوں کو دیکھو کہ اہل بدر کی شان میں تمہارے طوسی صاحب بھی اپنی تفسیر مجمع البیان میں کیا لکھتے ہیں۔

لَعَلَّ اللّٰهَ اِطْلَعَ عَلٰی اَهْلِ بَدْرٍ فَقَضٰ لَكُمْ قُلُوبَكُمْ فَاَعْلَوْ مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرَ لَكُمْ مَا مَضٰ مِنْكُمْ يَوْمَ بَدْرٍ

کہ حضرت نے فرمایا کہ خدا نے اہل بدر کی شان میں فرما دیا ہے کہ جو چاہو سو کرو میں تم کو بخش چکا ہوں۔ اگر اس پر بھی آپ کی سیر ہوئی ہو تو ذرا اپنی تفسیر خدا صحت الشیخ کو بھی دیکھ لو کہ خدا تعالیٰ بدر پر راوند غفر دادہ وایشان را بخطاب مستطاب (اعلوا ما شئتم فقد غفر لكم وارش فرمودہ) پس یہ بات ثوابت ہو چکی کہ جو اس وقت حضرت کے ساتھ یا اصحاب کبار اس لڑائی میں شریک تھے۔ ان سب کا قطعی ہستی ہونا تو شکیب نہیں تصدیق ہو گیا اور ان کی فتح و نصرت کو بھی خدا نے ایسا ثابت کر دیا کہ اب کسی بدخواد کا کچھ بھی چون و چرا باقی نہ رہا۔ لیکن اب ہم کو یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا وہ اصحاب جن کو شیعہ کا فرور من فنی کہتے ہیں۔ وہ اس لڑائی میں کس طرف تھے پیغمبر خدا کی طرف یا کفار کی طرف اور بھی وہ حضرت کو چھوڑ کر کہیں بھاگ گئے۔ یا حضرت کے پاس ہی رہے۔ اگر کوئی شیعہ یہ ثابت کر دے کہ اصحاب شمشادہ اس وقت پیغمبر صاحب کی طرف نہ تھے یا اس لڑائی میں شریک نہ تھے تو ہم ان کے دعوے کو تسلیم کر لیتے۔ اور اگر ہم یہ ثابت کر دیں کہ وہ عین اس معرکہ میں موجود تھے بلکہ ان پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر حضور تھے۔ تو حضرات شیعہ کو چاہئے کہ اپنے مذہب تشیعی سے نہ غلطی لکھیں اور میں ہم لڑائی شروع ہو نیکی وقت کا کچھ حال باجمال ان کی کتاب حملہ حیدری سے نقل کرتے ہیں۔ دیکھو مولف صاحب اس طرح فرماتے ہیں کہ جب رسول خدا نے سنہ ۱ کفار اشرار واسطے لڑائی کے آتے ہیں۔ تب اپنے صحابہ سے مشورہ کیا تو سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق نے جواب دیا اور چہ دہ پر خود آئے وہ ہرگز نہ غرت کو اس طرح کا ہر کیا۔ چنانچہ اشعار حملہ حیدری

پس! میں خبر آن سید المرسلین!

انفرمود آنگہ باصحاب خویش

براخیسید کنز کعبہ اہل حبشہ!

کیے انجمن ساخت با اہل دین!

کہ اسے حق پرستان پاکیزہ پیش

کہ اسے برکین و پرناش

سید نزدیک آمد خبر شمارا کنول چیت تدبیر کار بپایخ ابو بکر از جائے خاست گفتند یا سید المرسلین کہ بادشمن دین چہائے کنیم وذاں پس زجا خواست مقدار نیز بود تا بہ تن جان و ہر کف توان ازاں گشت خوش دل رسول خدا چنسیں خواست پس بہترین ہنر دگر بار فرمود کائے دوستاں زجا خواست این بار سعد معاذ کہ با جان دل با ہمیں عہد دست سرو مال فرزند و خویش و تبار پیغمبر برایشان نمود آفرین	بیائند و خود ہم بروز دگر کہ دشمن رسید از پے کارزار وذاں پس عمر نیز قد کرد راست قدم پیشش بگذازد مارا بہین چہ سان در پیت جان فدائے کنیم گفت اسے حبیب خدائے عزیز بیاریم شمشیر بر دشمنان بفرمود در حق ایشان دعاء کہ از راز انصار یا بد خبر چہ گوئید اندر حق دشمنان چنین گفت از روئے صدق و نیاز بدست تو روزے کہ دادیم ہست ہماروز کہ دیم بر تو نثار بر آں صدق و ایمان انصار دین
--	--

اے شیعو ذرا شیخین کی ایمانداری اور جان نثاری پر خیال کرو اور اُن کے صدق اور اخلاص کو پہچان
کہ حضرت ابو بکر صدیق اور عمر فاروق نے کس طرح اپنی جو انفرادی اور حضرت پر ہمدردی کو ظاہر کیا۔
اور بھی کس طرح حضرت کے ہمراہ درد خواہ ہو کر ہر سے پہلے اپنی جان بازی پر مستعد ہوئے ہیں
وہ حضرت اُن کے بھاگ جانے کا کون سا معنی ہے اور کون بھاگے اور کہاں گئے کہیں دکھاؤ نویسی
جو ہمیشہ آپ اسی بات کے گیت گاتے پھرتے ہو کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں نہیں تو اور سنئے۔ اب ہم
عین لڑائی کے وقت کا بھی کچھ حال باجمال اسی کتاب سے لیتے ہیں۔ مؤلف صاحب کہتے ہیں کہ جب لڑائی کی
صفیں آراستہ ہو گئیں اور حضرت کے یا بھی اجازت طلب ہوئے تب پیغمبر خدا نے بارگاہ الہی سے اس طرح دعا کی

اَشْعَا رَحْمَہُ جِلْدِ رِی

پس آمد و رسوئے یزدان پاک گفت اسے نہایت عدد داد تو دانی کہ من رہنمائے قریش	بنالید و مالید رو را بجا ک فرستند رہ انبیا برعب د بہ حکم تو بودم نہ بر رائے خویش
---	--

کشیہم بایشان حکم تو تیغ، الہی گر این چند تن از عباد، حکم تو بستند ہر کس میان بمانند از فتح کوتاه دست بروئے زمین تا قیامت دگر باین زاری و عجز رنجیدہ بود دراں دم صف خشم نزدیک شد ابو بکر نزد نبی داشت جائے در آمد تہنگی سپاہ ضلال	کمن نصرت خویش از من دریغ کہ کردند امر ترا اتقیاد نہ دیدند بیش و کم دشمنان پیابند از دست دشمن شکست نہ گردد پرستندہ اے داد گر کہ خواہش فرمان حق در بود ز بس گرد خورشید تائیک شد بگفت اے بحق خلق را راہنسا چہ فرمائی اکنون جو اے قتال
--	--

دیکھو باوجود ایسے تعصب اور عناد کے یہ تمہارا مؤرخ کیا لکھتا ہے۔ حضرت اب تو سب تمہاری تقریریں و تحریریں اس ایک ہی شاعر کے قول سے باطل ہو گئیں اور وہ نفاق کی باتیں کفر کے فقر وغیرہ سب خاک میں مل گئے۔ بلکہ ان صحابہ کا تو ایمان اور شان بھی خود تمہاری زبان سے ثابت ہو گیا اور ان کا حضرت کے ہمراہ در خواہ ہونا بھی ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گیا۔ کیوں صاحب جو سب سے پہلے کافروں کے لئے پرستید ہو چہ ردی و جو انردی اسی کو کہتے ہیں یا نہیں۔ اور جن کا آخر وقت بھی حضرت کے برابر ہونا ثابت قدم کا یہی معنی ہے یا نہیں۔ اور بھی حضرت کا اُن پر راضی ہونا اور ان کے لئے خدا سے دعا مانگنا ایمان کا یہی نشان ہے یا نہیں۔ دیکھو ان کے حق میں پیغمبر صاحب کس طرح خدا سے عرض کرتے ہیں کہ خدایا یہ چند آدمی صرف تیرے حکم سے جہاد پر مستعد ہوئے ہیں۔ اگر ان کو شکست ہوئی اور مارے گئے تو چھوٹا تک کوئی تیری عبادت کا نام نہ لے گا اور دین کا قاتمہ ہو جائیگا۔ اب وہ کون مسلمان ہے جو ایسے حضرت کے فرمان سن کر پھر ان کسی اصحاب کی شان میں بدگمان ہو سکے یا اُن کے حق میں کچھ جانے وغیرہ کا کچھ طعن منہ سے نکال سکے۔ سوائے اس لئے گمراہ ابن سباء کے خدا کا شان اس مقام پر بھی موافق کی قلم سے خزانہ نام ابو بکر محمد تقی کا لکھوا دیا۔ وہ بھی ایسے موقع پر کہ جس سے خاص قربت نبوی ثابت ہو گئی جس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق پیغمبر صاحب کے برابر ہی کھڑے تھے۔ جیسا کہ مفسر (ابو بکر نزد نبی داشت جہاد) نے لکھا کہ اس وقت سے بھی خدا نے اُن کو خود پشیمان کیا۔ کیوں صاحب اس وقت تو حضرت ابو بکر صدیق بہن قریب حضرت کے رفیق اور شفیق تھے۔ پھر ان کا بیدگ ہانا آپ نے کمال سے نکال لیا۔ کیوں اس طرح کے جھوٹ بنا کر جاہلوں کو سنا سنا رہے ہو۔ اور کیوں ایسے خدا کے پیارے اور رسول کے دوستوں کو برا کہہ کر اپنا برا چہرہ

ذکر جنگ جنس کا | اب ہم جنگ جنین کا بھی کچھ بیان کر کے اپنے مخاطب کو پیشان کرتے ہیں۔ جو کہ کہ جنت میں سب اصحاب حضرت کو تنہا چھوڑ کر بھاگ گئے اور پیچھے سے عباس پکارتے رہے جس سے تو نکت بہت جلد بت ہو گیا۔ چنانچہ اس تمہارے ہنٹان بدگمن سے بھی ہم آپ کو جھجھکتے ہیں پھر یہ آپ کا پلوت خام کر کے اہل الصاف کو دکھاتے ہیں اول تو آپ کے نزدیک نہ تین چار اصحاب باصواب تھے۔ سو وہ بھی اس الزام سے بچے۔ سب بھگوروں میں داخل ہو گئے۔ دیکھو انہوں نے کسی بھی حضرت کے اصحاب کو بل ثواب نہ چھوڑا۔ کیوں صاحب جب اس جنگ میں صحابہ نکت بیعت کر کے بھاگ گئے تھے کہ جس سے خدا و رسول کو بھی بچ سپنی۔ پھر کیوں خدانے بھی اُن کے نقصان ایان میں کوئی صریح آیت نہ بھیجی اور نہ حضرت نے بھی اُن کی مذمت میں کوئی حدیث فرمائی کیا وجہ پس جب ان کے نقص ایان میں کوئی آیت یا حدیث نہیں ہے۔ تو پھر یہ تمہاری بات پر غور نہیں ہے۔ سو یکم ہم پوچھتے ہیں کہ حضرت کہ تمہارا چھوڑ سب اصحاب بھاگ کر کہاں گئے۔ آیا کسی اور ملک کو یا اپنے گھر و پاکہ و بال رہے۔ اگر اسی جگہ تھے تو پھر بھاگ جانے کا کیا معنی۔ چہ آرام جب سب کے سب اصحاب بھاگ گئے۔ اور پیچھے سے حضرت عباس پکارتے تھے تو پھر اس کی پکار پر واپس آئے یا نہیں اور انہوں نے پھر جنگ بھی کیا یا نہیں۔ اگر پھر صحابہ نہیں آئے اور جنگ بھی نہیں کیا تو پھر فرماؤ کہ یہ فتح کس نے کی اور مزارِ کفار کوئی نشان کس نے کیا اور چھ ہزار کو فوج سی غلام کس نے بنایا۔ اور چوبیس ہزار اوقیہ چاندی اور چالیس ہزار سے زیادہ ذبح کردی کو کس نے لوٹا۔ اگر کہو کہ پھر حضرت عباس کی پکار سے صحابہ نے اگر جہاد کیا اور جنگ فتح کی کہ یہ مار غنیمت بھی لیا تو پاس میں تو وہ آپ کا تمام الزام نام باطل ہو گیا اور سب تمہارا فرار وغیرہ بھی خاک میں ملے۔ پھر کیوں ایسی سہل باتیں بتاتے ہو اور کیوں ایسے مکروفریب بنا کر بیچارے جاہلوں کو سناتے ہو حضرت ذرا اپنی ہی تفسیروں کو دیکھو کہ جناب باری تو ہر جہاد وغیرہ میں اپنی امداد سے ان سب اصحاب علیجناب کی فتح فرما رہے انداس فرار وغیرہ کی تمت سے بھی تم کو تبتدات اور ان کو خود بری بنا رہے۔ چنانچہ اس جنگ میں کچھ حال : ہمارا قرآن سے بیان کرتے ہیں پھر بھوٹے بدگمن کو پیشان کرتے ہیں۔ کہ جنین ایک میدان مکہ اور حجاز کے درمیان ہے اور فتح مکہ کے بعد اس عہد چار ہزار کفار نے جمع ہو کر مسلمانوں کے قتل کا قصد کیا اور ہر حضرت بھی خبر پا کر بارہ ہزار اصحاب کے ہمراہ اس جد پہنچے تو ایک حصی بنی منے اپنے لشکر کی کثرت کو دیکھ کر کہا۔

لن تغلب الیوم من قلة یعنی ہم آج مغرب نہ ہو سکتے حضرت نے جی بہ بات سنی ورنہ پسند کی۔ اس کلمے کے سبب سے شکر اس قدر ہو گیا کہ مستوفی پیر خداوند کریم نے ان دونوں کے دلوں پر اپنی سکینت کو نازل فرمایا۔ تو اسی وقت ان سب صحابہ کے پارامیں سجدار نے شکر اتر کر فی انت رکن کے فتح کا تذکرہ کیا۔ جب کہ جلی اتنے اپنے قرآن میں جلال بیان فرماتا ہے ان کے لئے تقدیر کر دی کہ اللہ فی مواجعت یومہ حسین اذا حکمتمہم شرکم ثم قد فن

عَنْكَرْتُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ أَرْضٌ يَمَارَحِبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُنَافِرِينَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَبُوتًا عَلَى رَسُولِهِ
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَابٌ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَذَانٌ جَبَّارٌ الْكَافِرِينَ ۝
یعنی تحقیق مدد دی تم کو اللہ نے پہلے بہت میدانوں کے اور دن خیموں کے کہ جب خوش ہوئے تم اپنے لشکر کو
دیکھ کر پس نہ کفایت کی اس لشکر نے کچھ تمہاری اور تنگ ہو گئی اور تمہارے زمین باوجود کشادگی کے پس پھر
گئے تم پیٹ پیچ کر تب آری اللہ نے رحمت اپنی اوپر رسول اپنے کے اور اوپر ان مسلمانوں یعنی صحابہ کے۔
اور اتاری فوجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور عذاب کیا یعنی مار دیا کافروں کو اور یہی ہے سزا کافروں کی
اس آیت شریفہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو حق تعالیٰ ہر جہاد میں اُن صحابہ کے ساتھ اپنی امداد
کو شامل فرماتا ہے۔ جیسے کہ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنٍ اس سے ثابت ہوا کہ ہر جہاد وغیرہ میں آخر
بہمیشہ یہی اصحاب امداد الہی سے قیام ہوتے تھے جس سے توکل بہتان فرار وغیرہ کے طعن بھی ان کے بطل
ہو گئے۔ دوسرا اللہ جل شانہ نے اس شکست ہونے کی بھی وجہ فرما کر تمام صحابہ کو اس الزام سے بری بنا دیا
جیسے فرماتا ہے کہ جب خوش ہو گئے تم اپنے لشکر کو دیکھ کر یعنی جب اس کی کثرت کو دیکھ کر تم نے کہا کہ آج ہم مغلوب ہو گئے
تیسرا خود سب الغالبین نے اُن صحابہ پر اپنی رحمت بھیج کر سب کو مومنین مومنین فرمایا۔ چوتھا ان صحابہ کی امداد کیواسے
طائفہ ان کو بھیجی اور آخر انجو مفتح اسلام کی فرمائی۔ پس اس ایک ہی آیت کریمہ نے کل فیصلہ کر دیا کہ خود قرآن خدا
کے فرمان نے ان کو جھوٹا کیا کیوں صاحب اب ہم اس خدا کے فرمان کو ٹھیک سمجھیں یا اُس تمہارے بہتان کی تصدیق یہ
جو چور کی طرح آپ نے اس آیت وَلَّيْتُمْ مُنَافِرِينَ کے لفظ کو تو لکھ لیا اور باقی آیت کو چھوڑ دیا مگر اس میں جہلوں کو
دھوکا دیا یا قرآن میں نقصان کر کے اپنے ایمان کو روک دیا۔ حضرت اس پیٹھ پھرنے کا تو ان اصحاب اکرم پر کوئی
الزام نہیں آتا۔ جناب باری تو معاف فرماتا ہے کہ جب تم نے پیٹھ پھیری تو میں نے تم پر اپنی تسکین کو نازل کیا۔ تب
اس جنگ میں تم نفع مند ہوئے دیکھو نہ تو اس آیت شریفہ میں خدا نے کسی اصحاب پر نہ کسی کی کچھ مذمت کی بلکہ ان کی
شان میں تحقیق تو نے لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فرما کر اپنی امداد کو نہ ہرگز نہ ہے اور ان پر تو نزل اللہ سکینہ کہ اگرچہ رحمت کو
نازل فرماتا ہے اور بھی ان کے حق میں وعلی المؤمنین فرما کر ان سب کو مومنین مخلص بناتا ہے پس اس سے اور زیادہ ان کا
ایمان اشد شان آپ کیا دیکھتا پڑھتے ہیں۔ مخاطب بھی اس آیت حنین نے تو اللہ آپ کو جھوٹا یا پھر اس جنگ کے کھنے
سے آپ کو کیا بچا تھا آپ اس ان اللہ مخاطب کی قدم عجز پر نرم سے وہ آیت نکلتی ہے کہ جس سے اُسٹامعی بہ کاشان اور ان
ثابت ہوتا ہے حضرت بھی تو ہم عرض کر چکے ہیں کہ آپ اپنی نہ راہ اور تمام وغیرہ کے اقوالوں کو ارقم کیا کرونا
خدا کے راستے میں قرآن مجید کی طرف توجہ نہ کیا کرو اور اس کی آیات کو سند نہ لایا کرو اسلئے کہ تم اس کے مستحب و اخص
نہیں ہے اور نہ اس کے شان نزول کی خبر ہے۔ حال اگر اس کو ہمیشہ دیکھا کرو اور اس کی فہم پر غور کرنے پر توالیا

دھوکا نہ کھاؤ ورنہ ایسے ہی مغالطے ہوتے رہیں گے۔ اور ایسی ہی طرح کی پشیمانی آپ کو اٹھانی پڑے گی۔ اب فرمائیے کہ وہ کونسی آیت ہے کہ جس سے ان صحابہ کا نکت بیعت ثابت ہوا۔ اور جس نے ان کے ایمان کا بھی نقصان کیا۔ وہ تو کہیں بکا بھی دکھائیے۔ نہیں تو پس بتائیے ذرا جھوٹے کو لعنت اللہ علی الکاذبین ہی پڑے کہ سنائیے قولہ بنا علیہ کا معنی چونکہ آپ کی سمجھ میں نکت بیعت خیر پر بجا گئے پر موقوف ہے تو بہت خوب ہم اس کو بھی بچھڑا کر ثابت کرتے ہیں۔ اول تو یہ کہ آپ فرماتے ہیں کہ فتح نہ ہوا مستلزم فرار ہونا جب آپ کسی کتاب سے گوجھڑائی مولیٰ ہی ہوتی ان کا قرار زیر پائے حصار ثابت کرتے۔ لیکن بالاتفاق کل کتابوں سے ان کا پھر آنا ثابت ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ جب رسول خدا نے حکم فتح کرنے قلعہ کا دیا تھا تو واجب تھا کہ پائے حصار نہ بنے اور جب تک قلعہ فتح نہ کرنا ہوتا دڑتے مرنے جان بچا کر پھر آنے کے کیا معنی پس بجز اس کے کہ کس جرات سے کتاب اقامت نہ بنی وجہ مراجعت کیا ہوئی بیعت لڑنے مرنے پر ہوئی تھی یا بزدلی سے نوک دم بھاگنے پر ہم ایسے عدم ثابت قدم کو جو خرافہ مضامین بیعت تھا نکت عہد بفرار تعبیر کرتے ہیں۔ ارے اگر لاش خلیفہ صاحب کے ذریعہ پھرتی تو ہم پھر اس کو فرار نہ کہتے خواہ قلعہ فتح ہوتا یا نہ ہوتا۔ دوسرا متواترات سے ہے یہ امر کہ جب دونوں خلیفین گرامی اور مدنی شجر نامی بصد خامی بلکہ بہر نامی بنا کامی خاص و خاص پھرے اور مصداق خیر الدنیا والآخرت ہوئے تو جتنا رسول متدل کو نہایت ملال ہوا چنانچہ امام فخر الدین رازی صاحب فرماتے ہیں کہ اِنَّ عَلِيَّ السَّلَامَ يَاتُ بِكَلِمَاتٍ تَلِيهِ مَحْضُومًا تب آنحضرت نے فرمایا لَا تُعْطِينَ الرَّأْيَةَ غَدًا اگر آکر غیر فرما کر یا محبت اللہ ورسولہ وحبیب اللہ ورسولہ یفتح اللہ علی یدہ چنانچہ کنز العمال احمد سند احمد ضبل احمد صحیح ثعالبی اور سیر بلا معین اور روضۃ وجہ اور روضۃ الصفا اور بہت سی کتب اہل سنت میں متعارف النقطۃ والمعنی مقول ہے۔ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ مَا مِنْ نَاصِيْبٍ وَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ لَوْ أَنَّا نَصَرَفْنَا لَمْ يَفْتَحْ لَهُ ثُمَّ أَخَذَ هَامِصٌ مِنَ الزَّيْتِ خَرَجَ وَلَمْ يَفْتَحْ لَهُ وَأَصَابَ النَّاسُ بِمَدِينَةٍ شِدَّةً وَجَهْدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي دَافِعُ الرَّأْيَةَ غَدًا أَلِي رَجُلٌ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثَرًا غَيْرَ فَرَارٍ أَلَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لَهُ الْحَدِيثَ وَفِي صَحِيحِ الثَّعَالِبِيِّ أَنَّ غَدًا كَالْعَظِيمِينَ الرَّأْيَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَيْسَ بِفَرَارٍ الْحَدِيثُ محض یہ کہ ان حضرت نے فرمایا کہ کل ہم عطا کر دیتے ہیں ایسے شخص کو جو کہار بغیر فرار ہوئے اور خدا و رسول اس کو روز رکھتے ہیں اور وراس کو دوست رکھتے ہوگا۔ پس اس کا نام باغیعت تمام متعبر اس بات کی ہے کہ جناب امیر مہدی السلام مخصوص ہا میں صفات تھے اور ج جنہرات کو پیشتر اس سے راہیت دیا وہ صاحب ان صفات کے نہ تھے۔ نہ وہ ایک دوست رکھنے والے نہ رسول کے دوست بلکہ دوست رکھنے والے اپنی باتوں کے تھے۔ یہی سبب جان بچا کر پھر آنے کے لئے ہے۔ پس اگر خدا نے فرما نہیں کیا تو ان صفات سے کہوں فرما کر ایسے شخص کو راہیت دینا فرار اور

پس اخبار ہو گئی۔ یعنی بھانگنے والا نہ ہوگا۔ اس سے تو صاف صاف صحت سمجھ لیا جاتا ہے کہ جس طرح سے خفا و بھگ
 آئے وہ نہ بھگ آویگا۔ یہاں تک کہ قہر کو فتح کرے عزرائیل سنت اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل فراہم کرنا چاہتے
 ہیں کہ قول جناب رسول خدا شان بران کے قرار کا ہے۔ یہ ہے اگر حضرت فاطمہ کی تسکین ان دلیلوں سے نہیں ہوتی
 تو نہ کمزور اس طرف اس تصریح کے جو کنزل العہد میں مذکور ہے ماری عن علی انہ سائر رسول اللہ الخیر
 فلما اثابنا بعت عمر و محمد الناس الی ما دینتہم فقط تو ایلیستوا الی ان النبی و عمر و محمد و عمارہ فجاہلین
 و یجنبونہ فراء ذلک رسول اللہ محصل کلام یہ ہے کہ جب رسول خدا طرف خیر کے تشریف لے گئے تب عمر کو واسطے
 لڑنے کے طرف شہر پیور کے بھیجی اور لوگ اس کے ساتھ ہونے لپس جب نوبت بمقابلہ پہنچی تو عمر نے یہ کہہ کر
 پیور نہ عمر کو اور اس کے ساتھیوں کو ہزیمت دی۔ پس آئے لوگ ہزیمت کھائے ہوئے ورنہ یہ کہہ کر ہزیمت نہ عمر کو
 حضرت عمر کو نامرد اور ذلیل لگتے تھے۔ پس اس ہزیمت کو کھاتے تھے۔ یہاں رسول خدا کوئی ایسی ہزیمت کیوں نہ تھی
 اس ہزیمت زیادہ کیا کہ پر اور کیا ہوگی۔ ہزیمت لشکر بدو و فار بھی کہیں ہو سکتی ہے۔ اور جو لوگ ثابت قدم ہیں
 اور فرار نہ کریں۔ ان کو کوئی کہہ سکتا ہے کہ انہوں نے شکست پائی اور ہزیمت کھائی۔ مگر اس کے ار فرار نہیں کیا تھا تو
 ان کو لوگ بزدل کیوں کہتے تھے۔ ثابت قدموں کو دنیا میں آج تک کسی نے خیال اور نامرد اور ذلیل نہیں کہا۔
 اور اگر ہمیں بھگ آئے تو جناب رسول خدا کو ان سے طلال کرنے کی کیا وجہ تھی۔ جو شخص انہیں کرے اور
 جان بڑا دے اس سے نقل خوش ہوتے ہیں کہ ناخوش ہوتے ہیں۔ اور یہ ناخوشی جناب رسول خدا کی ابتداء حضرت
 کی ہزیمت ہو۔ یہاں تک کہ نوبت ملت فلت الیلۃ مہما کے پہنچے کما من اللہ انہی اور جمیع بخاری میں کہ من لانی
 فقتل اذی اللہ پس جو لوگ مودی خدا اور رسول میں بے شک خدا ان سے ناراض ہے یہ ناراضی عداوت و دشمنیت
 کی ہے۔ پس ایسے لوگوں کے حق میں خدا رضی اللہ عنہ عاقل کسی عاقل کی قبول نہ کرے گی اور ہر چہ کتاب
 کنزالعمال بہت معتد کتاب اہل سنت کی ہے مگر شاید حضرت فاطمہ کو احمقان نام نہ نہ حاصل ہوا اور کچھ خلیفہ بن
 باقی رہے تو رفع غش اپنے بڑے محدث کامل شہ ولی اللہ و ملوئی سے کرے جھگڑا: عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ
 میں یہ نہ فرماتے ہیں اور اپنے مایوں سے ٹھہراتے ہیں۔ مگر حقیقت میں ان کے والد عبد بن اور ان کی والدہ
 کے مایوں سے ہیں چنانچہ محدث مذکور یہی حدیث بتلاوت ایسے کتاب رزائلہ عقاب میں خطبہ جناب عرب پڑھتے
 ہیں کہ رسول اللہ ان خیر اثابنا بعت عمر و محمد الناس الی ما دینتہم فقط و عمر و محمد و عمارہ فجاہلین
 انہ و عمر و محمد و عمارہ فجاہلین و یجنبونہ فراء ذلک رسول اللہ محصل کلام یہ ہے کہ جب رسول خدا طرف خیر کے تشریف لے گئے تب عمر کو واسطے
 لڑنے کے طرف شہر پیور کے بھیجی اور لوگ اس کے ساتھ ہونے لپس جب نوبت بمقابلہ پہنچی تو عمر نے یہ کہہ کر
 پیور نہ عمر کو اور اس کے ساتھیوں کو ہزیمت دی۔ پس آئے لوگ ہزیمت کھائے ہوئے ورنہ یہ کہہ کر ہزیمت نہ عمر کو
 حضرت عمر کو نامرد اور ذلیل لگتے تھے۔ پس اس ہزیمت کو کھاتے تھے۔ یہاں رسول خدا کوئی ایسی ہزیمت کیوں نہ تھی
 اس ہزیمت زیادہ کیا کہ پر اور کیا ہوگی۔ ہزیمت لشکر بدو و فار بھی کہیں ہو سکتی ہے۔ اور جو لوگ ثابت قدم ہیں
 اور فرار نہ کریں۔ ان کو کوئی کہہ سکتا ہے کہ انہوں نے شکست پائی اور ہزیمت کھائی۔ مگر اس کے ار فرار نہیں کیا تھا تو
 ان کو لوگ بزدل کیوں کہتے تھے۔ ثابت قدموں کو دنیا میں آج تک کسی نے خیال اور نامرد اور ذلیل نہیں کہا۔
 اور اگر ہمیں بھگ آئے تو جناب رسول خدا کو ان سے طلال کرنے کی کیا وجہ تھی۔ جو شخص انہیں کرے اور
 جان بڑا دے اس سے نقل خوش ہوتے ہیں کہ ناخوش ہوتے ہیں۔ اور یہ ناخوشی جناب رسول خدا کی ابتداء حضرت
 کی ہزیمت ہو۔ یہاں تک کہ نوبت ملت فلت الیلۃ مہما کے پہنچے کما من اللہ انہی اور جمیع بخاری میں کہ من لانی
 فقتل اذی اللہ پس جو لوگ مودی خدا اور رسول میں بے شک خدا ان سے ناراض ہے یہ ناراضی عداوت و دشمنیت
 کی ہے۔ پس ایسے لوگوں کے حق میں خدا رضی اللہ عنہ عاقل کسی عاقل کی قبول نہ کرے گی اور ہر چہ کتاب
 کنزالعمال بہت معتد کتاب اہل سنت کی ہے مگر شاید حضرت فاطمہ کو احمقان نام نہ نہ حاصل ہوا اور کچھ خلیفہ بن
 باقی رہے تو رفع غش اپنے بڑے محدث کامل شہ ولی اللہ و ملوئی سے کرے جھگڑا: عبد اللہ بن عباس نے کہا کہ
 میں یہ نہ فرماتے ہیں اور اپنے مایوں سے ٹھہراتے ہیں۔ مگر حقیقت میں ان کے والد عبد بن اور ان کی والدہ
 کے مایوں سے ہیں چنانچہ محدث مذکور یہی حدیث بتلاوت ایسے کتاب رزائلہ عقاب میں خطبہ جناب عرب پڑھتے
 ہیں کہ رسول اللہ ان خیر اثابنا بعت عمر و محمد الناس الی ما دینتہم فقط و عمر و محمد و عمارہ فجاہلین
 انہ و عمر و محمد و عمارہ فجاہلین و یجنبونہ فراء ذلک رسول اللہ محصل کلام یہ ہے کہ جب رسول خدا طرف خیر کے تشریف لے گئے تب عمر کو واسطے
 لڑنے کے طرف شہر پیور کے بھیجی اور لوگ اس کے ساتھ ہونے لپس جب نوبت بمقابلہ پہنچی تو عمر نے یہ کہہ کر
 پیور نہ عمر کو اور اس کے ساتھیوں کو ہزیمت دی۔ پس آئے لوگ ہزیمت کھائے ہوئے ورنہ یہ کہہ کر ہزیمت نہ عمر کو
 حضرت عمر کو نامرد اور ذلیل لگتے تھے۔ پس اس ہزیمت کو کھاتے تھے۔ یہاں رسول خدا کوئی ایسی ہزیمت کیوں نہ تھی
 اس ہزیمت زیادہ کیا کہ پر اور کیا ہوگی۔ ہزیمت لشکر بدو و فار بھی کہیں ہو سکتی ہے۔ اور جو لوگ ثابت قدم ہیں
 اور فرار نہ کریں۔ ان کو کوئی کہہ سکتا ہے کہ انہوں نے شکست پائی اور ہزیمت کھائی۔ مگر اس کے ار فرار نہیں کیا تھا تو
 ان کو لوگ بزدل کیوں کہتے تھے۔ ثابت قدموں کو دنیا میں آج تک کسی نے خیال اور نامرد اور ذلیل نہیں کہا۔

ایسا تو حضرات ثلاثہ کے ثن میں بھی حضرت نے بہت حدیثیں فرمائی ہیں جیسا کہ حضرت نے ان کو اپنا سب سے بڑا
 دل فرمایا اور امام صادق علیہ السلام نے بھی جیسا ان کو حق امام اور عادل وغیرہ کہتے تھے کہ کو بھی جنت الہی کا مستحق بنایا
 یا جیسا باقر علیہ السلام نے ان کو تین بار صدیق صدیق کہہ کر فرمایا کہ جو کوئی ان کو صدیق نہ کہے پھر مرد گماراں کو دین و دنیا
 میں خوار کر لے گا۔ اور بھی جیسا امیر علیہ السلام نے حضرت صدیق کے حق میں فرمایا۔ کہ کیا اس جہان سے پاکہ امن کم عیب
 خلافت کی خوبی پائی وغیرہ وغیرہ پھر ان کے مقابل وہ کراغیر فرما کر کیا حقیقت کہتے ہیں اگر آپ
 ایک کی فضیلت سے دوسروں کی مذمت سمجھتے ہیں تو پھر ان حدیثات کے مقابل دوسروں کے حق میں آپ کیا کہو گے
 بلکہ اس تمہارے معنی کے موافق تو صاف صاف سمجھ جاتا ہے کہ جیسا حضرت کو اپنی سمیع بصر کی طرح اصحاب ثلاثہ
 عزیز تھے ایسا اور کوئی عزیز نہ نکلیا جس طرح اپنا ولی دوست حضرت انکو جانتے تھے ایسا اور کوئی بھی آپ کا دوست نہ
 تھا۔ کیوں ایسے معنی بناتے ہو کہ جس سے اہل بیت کی تہاک چاہتے ہو۔ غی مطلب جی کراغیر فرما تو صرف امیر علیہ السلام کی فضیلت
 کا کلمہ ہے نہ کہ اس خطاب سے کسی اصحاب کی مذمت ہے۔ پھر کیوں ناحق اتنا مغز کھپایا۔ کیا قادیانہ پایا اور جو آپ نے
 حضرت عمر کے الزام میں اس ایک روایت کو چار جگہ ارقام کیا ہے کہ کہیں تو عبد اللہ بن ربیعہ کو راوی بنایا کہیں فی
 صحیح النسبی کا نام لیا اور کہیں کنز العمال کا حوالہ دیا اور کہیں شاہ ولی اللہ دہلوی کی لفظ دے کر تحریر کیا تو اس
 میں جاہلوں کو دھوکا دیا یا اپنی کتاب کو موٹا کیا۔ دیکھو ہم بھی اس روایت کو لکھ کر اس کا معنی بیان کرتے ہیں
 پھر جھوٹے بدگمان کو پشیمان کرتے ہیں مروی عن ابی رافع سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى خَيْبَرٍ فَمَّا أَتَاهَا بَعَثَ مَعَهُ
 وَمَعَهُ النَّاسُ إِلَى مَدِينَتِهِمْ فَمَا تَلَوْهُمْ فَلَمْ يَلْبِسُوا إِلَى إِخْفَرِ مَوْأَعِرٍ وَأَقْعَابَهُ فَيَحْبِبُهُمْ وَيُحِبُّونَهُ
 فَسَاءَ ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ یعنی حضرت علی سے روایت ہے کہ تحقیق روانہ ہوئے رسول علیہ السلام طرف خیبر کا
 پس جب یہاں اس قلعہ کی طرف تو بھیجی حضرت عمرؓ کو ساتھ صحابہ کے طرف اس شہ کی پس جنگ کیا انہوں نے پس نہ جنگ
 کی انہوں نے یہاں تک کہ شکست کھائی حضرت عمرؓ اور اس کے رفیقوں نے کیوں صاحب اس میں تو صرف حضرت عمرؓ کے شکست
 کھانیا ذکر ہے نہ کہ حضرت کو قبوڑ کر کہیں بھاگ جانے کا اور بھی نہ اس جگہ حضرت نے کسی پر غصہ کیا نہ بچ ہوئے کسی
 کی مذمت میں کوئی حدیث فرمائی نہ جناب ان نے بھی اس شکایت میں کوئی آیت بھیجی۔ تو پھر تم نے یہ بتان فرار نہیں
 کا طعن کہاں سے نکال لیا۔ کیوں ایسا جھوٹ لکھ کر اپنے ایمان کو رو کیا حضرت یہ شکست ایسی ہوئی جیسا کہ جنگ حبشہ
 جن میں پہلی شکست ہوئی پھر عنقریب خراسان اپنے حبیب کو فتح نصیب کی۔ تو پھر اسی طرح ایک دن شکر اسلام نے حضرت
 کمانی و سرور سے ان یہ حسب اصحاب باہرا جناب امیر کے فتح یاب ہوئے پس الحمد للہ کہ خیبر کے طعن سے بھی خدا
 سنان کو پیش نہ کیا۔ اور اگر کوئی شہ یہ بھی کہے کہ علی مرتضیٰ کے سوانے تو یہ قلعہ فتح نہ ہوا تو جناب اس کا ہم جواب
 فرمایا کہ ہم جو فتح ہیں جناب امیر کے ہمراہ یہ سب اصحاب بھی اس فتح میں شریک تھے یا نہیں۔ نہیں تو کہیں

دیکھ دیجئے۔ اگر تھے تو پس جھوٹے کا منہ یہ کیجئے۔ دوم فرمائیے کہ نہ چار خیر کے حصار کن نے فتح کیے وہاں
 میرے یہ کہہ رہی کہیں تھے۔ اور ان چار حصار پر سپہ سارا بھی کون تھے اور اس کی بدولت مال غنیمت بھی ہوا
 کے ساتھ آیا۔ پس جب ان چار قلعوں پر حضرت عمر خطاب معہ سب اصحاب کے فتحیاب ہوئے تو یہ اعتراض بھی آپ کا
 شکر کا لوز ہو کر اڑ گیا۔ مٹی جب جی و ما و اہ جمعہ ویش المصبوب کا خطاب اور لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ
 کا عذاب تو اس خدا کے جھوٹے پر ہے جو آپ کی طرح کلام الہی کا مقام بدل کر قرآن میں نقصان کرتا ہے حضرت ان
 آیات کے مصداق کو آپ غور سے نظر فرمائیں۔ نہیں تو کچھ اور زیادہ شرح کر کے ہم آپ کو سنا دیں۔ خیر کچھ تفسیر
 جنگ احد کا ذکر تو آپ اتنے ہی میں سمجھ جاویں۔ اور بھی حضرت جنگ احد کا رنگ تو ہم ابھی آپ کو دکھاتے
 ہیں۔ اور خلافت وغیرہ کے معنی سے بھی انشاء اللہ آگاہے ہم آپ کو ایسا پیشیان کر گئے کہ۔ بناظرین منصف دین
 آفرین پڑھ گئے۔ چونکہ آپ جو جنگ احد کا بھی اصحاب کرام کو ازام لگاتے ہیں۔ تو دیکھ کہ اس کا بھی کچھ قرآن سے
 بیان کر کے ہم آپ کو پیشیان بناتے ہیں۔ چنانچہ ساتویں شوال سنہ ہجری کو ابو سفیان وغیرہ قریش عرب
 تین ہزار سوار اور پیادے لے کر مدینہ کی طرف متوجہ ہوئے اور احد پہاڑ کے گرد لشکر اترا اور حضرت نے بھی
 سات سو آدمی کی صف دشمنوں کے مقابل باندھی اور عبداللہ بن زبیر کو معہ پچاس مؤئیر انداز کے ایک درہ
 پر بدیں شرط مقرر کیا کہ اگر ہم غالب ہوں خواہ مغلوب تم یہاں سے قدم نہ ہٹانا۔ پس لڑائی شروع ہوتے ہی شکر
 کفار کا فرار ہوا۔ تو مسلمانوں نے لوٹنا شروع کیا۔ جب ان تیر اندازوں نے بھی دیکھا تو کچھ آدمی وہاں رہے
 باقی مال غنیمت لوٹنے کو لشکر گاہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ پس اس نافرمانی کے سبب سے شکر اسلام نے شکست
 کھائی پھر ذات الہی نے یہ تصویر بھی معاف فرمائی۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ وَتَنَزَّلُ عَلَیْہِ الْآلِہُ وَرَحْمَتُہُ مِنْ بَعْدِ
 مَا أَرْسَلْنَا بِکُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الدُّنْیَا وَفِیْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الْآخِرَۃَ ۚ ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْ بَیْنِہُمْ اَیَّتِلَآءَ ۚ وَتَلَقَّوْا
 عَنکُمْ وَاللّٰہُ ذُو فَضْلِ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ یعنی مخالفت کی تم نے اپنے حضرت کے حکم میں اور بے فرمان ہوئے تم۔ وہاں
 تم کو وہ چیز جو تم دوست رکھتے ہو یعنی مال غنیمت کو کہ تم میں سے کوئی چاہتا ہے دینا اور کوئی چاہتا ہے آخرت یعنی
 ایک کرو دے مال غنیمت کی امید پر اس درہ کو چھوڑا اور ایک نے آخرت کو پسند جان اس حکم کے پابند رہے۔
 پھر ہمارے خدا نے تم کو کافروں سے۔ تاکہ آزماوے تمہیں اور تحقیق کہ معاف کر دیا تم کو یعنی اس تمہارا کافری
 کو بھی خدا نے بخش دیا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضل رکھتا ہے اور پر ایمان والوں کے حضرت اس آیت شریفہ کو ذرا
 اچھی طرح غور سے دیکھو کہ اس میں اصحاب ثلاثہ وغیرہ تو کیا۔ بلکہ جنہوں نے وہ بے فرمانی بھی کی تھی خداوند کریم
 نے تو ان کا بھی قصور معاف کر دیا۔ پھر وہ آپ کا بہتان بھاگ جانے کا کہ ان رہا زرا دین کے صراف کھوٹے در
 کھڑے نہ تھا کہ یہ خدا جن کے واسطے ہر جنگ اور جہاد میں اسی طرح خشمش کا رشتا کر رہا اور چکی سب بھرا چکی

حیران ہیں۔ اس بات میں کہ قاتل دونوں اہل شجرہ سے تھے تو ضرور ہوا کہ حضرات اہل سنت یا دونوں کو جنتی کہیں یا کلاہانی انرا اور اگر احد یا کو جنتی کہیں گے تو ترجیح ہر مرج لازم آئے گی۔ علاوہ اس کی بنا پر دونوں آخر کو کیت نجات اہل شجرہ با قتل ہو جائیگی اور انرا ہر بیعت کنندگان تحت شجرہ ابو خدیجہ جو قاتل سہار بن یاسر ہے چنانچہ بن نجیر نے رد منہاج الدرامت میں لکھا ہے کہ ان قاتل سہار بن یاسر ابو خدیجہ کان محسن بائع تحت شجرہ ذکر ہنداء ابن حزم وغیرہ یعنی قاتل سہار بن یاسر ابو خدیجہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے تحت شجرہ بیعت کی تھی۔ چنانچہ حرم وغیرہ علی و اہل سنت نے ذکر کیا ہے کہ ابن حزم نے کہا ہے کہ سہار بن یاسر کو قتل کیا ابو خدیجہ نے وہ ان ابو الخدیجہ پانچا من من السابقین الاولین اہل صحابہ سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے تحت شجرہ بیعت کی تھی۔ اور یہ حدیث کہ تہ فریقین میں مذکور اور مشہور ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ ویسح خدا ہر تقتل الفلانی بالبدغیۃ اور کمنزل العمل یہ قاتل سہار و سالیہ فی انار یعنی قاتل سہار آتش و زرخ میں ہے۔ اور انرا بیعت کنندگان تحت شجرہ و صاحب الجمل الاحمر تھا۔ چنانچہ اسی کتاب کمنزل اعمال میں مذکور ہے لیدخل الجنة من بائع تحت الشجرۃ الا صاحب الجمل الاحمر البیضاء عن جابر کلما مفعولہ الا صاحب الجمل الاحمر یعنی اہل رضوان کے طعن کا جواب

بیعت کنندگان تحت شجرہ داخل ہونگے مگر صاحب جمل احمر اقول اس میں بھی بات ہے۔

حضرت عثمان کی شہادت بیان

بہار سے نے تو بہت کچھ وادیاں مچایا مگر خدا کا شان کچھ بن نہ آیا۔ کیونکہ جن کے لئے تو یہ سب طعن بتان بنائے تھے ان اصحاب ثلاثہ کا تو اس میں کچھ بھی نقصان نہ ہوا اور اس کلام سے ان پر کوئی الزام آیا نہ طبع حجتی و کچھ کہ اس اہل رضوان کے طعن سے بھی ہم آپ کو خوب دندان شکن گردن زن جواب سناتے اور جواب ہیں۔ حضرت آپ تو ایک راوی کہتے ہیں۔ ہم نے تمہارے چند علماء شیعہ امامیہ سے ثابت کر دیا کہ جو اس بیعت میں شامل تھے وہ تو سب ہشتی ایمان میں کھلے تھے کہ نہ تو کسی نے اس بیعت کو توڑا نہ ان میں سے کوئی دوزخ کو جاوے گا تو پھر اس تمہارے جھوٹے انکار پر اعتبار کر سکتا ہے۔ اور جو آپ نے کتاب استصحاب کا حوالہ دے کر کہہ کر عبد بن عدیس اہل بیعت شجرہ میں سے تھا۔ کہ جس نے حضرت عثمان کو قتل کیا محض جھوٹ۔ دیکھ صاحب استصحاب تو فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن بن عدیس مصری تو اس گروہ مصریوں کا سردار تھا۔ جو جس میں کسی نے حضرت عثمان کو قتل کیا نہ کہ معاویہ بن عبد الرحمن نے حضرت عثمان کو شہید کیا۔ پھر یہ آپ نے کیوں کہا کہ قاتل اور مقتول دونوں اہل بیعت شجرہ میں سے تھے۔ جناب من حضرت عثمان کے قاتل کو تو ان تک بھی کوئی پتہ و نشان نہیں ہے۔ بعضے کہتے ہیں کہ عثمان بن حنیف اور بعض روایت میں ہے کہ بن نہ بن شہر سے شہید ہوئے پس اور بھی اسی طرح بہت اختلاف ہے پھر کیوں آپ نے اس جگہ صاحب استصحاب کی کچھ ایسی گول مول عبارت لکھی کہ لوگوں کو دھوکا دیا۔ دیکھ یہ حضرت عثمان کی شہادت کا جس کچھ بیان کرتے ہیں پھر جھوٹے بگمان کو پیشیان کرتے ہیں چونکہ جب حضرت عثمان نے عبد اللہ بن مسعود

کو دلی منہ کیا تو اس کے ظلم سے نہایت لوگ تنگ ہو کر دو چار سردار عبدالرحمن وغیرہ معہ بہت مردمان برائے فریاد
 مدینہ میں آئے۔ جب بھٹو حضرت عثمان کے اس کا تمام ظلم بیان کیا تو سب مشورہ جناب علی علیہ السلام کے حضرت عثمان
 نے محمد بن ابوبکر کو معہ ایک جماعت مہاجر و انصار کے مصر کا حال کر بھیجا کہ بعد دریافت حال عبداللہ بن سرح کو معزول
 کر دینا۔ جب وہ لشکر تین منزل پہنچا تو وہاں ایک حضرت عثمان کا غلام شتر سوار پکڑا آیا جس سے ایک خط بدین مضمون
 نکلا کہ امیر المؤمنین عثمان کی طرف سے عبداللہ بن سرح کو معلوم ہو کہ محمد بن ابی بکر ایک طاغوت کے ساتھ آتے ہیں ان کے
 قتل کے واسطے کوئی حیلہ بنانا پس محمد بن ابی بکر نے خاص و عام کے روبرو وہ نامہ پڑھا تو سب حیران و پریشان ہو کر
 مدینہ کو واپس آئے۔ جب سب اصحاب اکرام نے وہ ارقم دیکھا تو نہایت متعجب ہو کر جناب امیر علیہ السلام کو اطلاع دی
 وغیرہ وہ خط لے کر حضرت عثمان کے پاس گئے۔ پوچھا کہ یہ غلام ادراونٹ تیرا ہے فرمایا کہ میرا ہے پھر پوچھا کہ خط تم
 نے لکھا ہے حضرت عثمان نے قسم کھائی کہ نہ میں نے لکھا ہے نہ کسی کو لکھنے کا حکم دیا ہے نہ اس کی کچھ خبر رکھتا ہوں
 پس جناب امیر اور طاغوت وغیرہ کو حضرت عثمان کی قسم پر یقین آیا اور گمان ہوا کہ یہ نامہ مروان نے لکھا ہے جو عبداللہ بن
 سرح کا رشتہ دار تھا۔ مگر بعضے بدگمان لوگوں کو اطمینان نہ ہوا۔ انہوں نے حضرت عثمان کے گھر کو گھیر لیا اور
 پانی وغیرہ بند کیا۔ جب یہ خبر حضرت امیر علیہ السلام کو پہنچی تو دونوں امین حسن و حسین کو معہ غلام و غیرہ کے کہیں کہ تم
 حضرت عثمان کے دروازے پر کھڑے ہونا اور لوگوں کو اندر جانے نہ دینا۔ لیکن اہل فساد و بہادری نے کسی کا کہنا نہ مانا۔
 آخر دو تین شریر پیچھے دلوں سے پوشیدہ چڑھ کر آئے تب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ تیراں میں مشغول تھے اور آپ کے خون آیت
 شریفہا ہم اللہ پر پڑا جب یہ خبر امیر علیہ السلام کو پہنچی تو آپ دوڑے جناب حسین کو سخت خطاب کیا۔ اور قاتل کی تہمت
 کی تو کوئی یہ نہ نہ کہ اب تک اس قاتل مروود کی خبر نہ ہو دے پھر کہیں تم نے عبدالرحمن بن عدس کو حضرت عثمان کی قاتل
 بتایا اور کہیں ایسا جھوٹ لکھ کر بچا رہے جاہلوں کو دھوکا دیا۔ اور جواب نے کہ بے سہارا اداست وغیرہ کا نام لیکر
 حضرت عثمان کے قاتل کا ذکر بھی ارقم کیا کہ ابوالف و یل رضوان قاتل ہمارے یا سہ تھا تو اس کذب شدید کی بھی تہمت چلا دی
 و خوات کا بیان۔ اگر دیکھتے ہیں۔ اول تو ہماری کسی معتبر کتاب میں قاتل ہمارا بھی کوئی تہ و تار نہیں ہے۔
 دوم کہ سزا محال میں یہ کوئی احوال نہیں ہے کہ قاتل عثمان آتش و نوح میں ہو۔ یہ سب جھوٹ۔ ہاں البتہ ان حضرت نے
 فرمایا کہ اسے سزا دینا کہ باغی۔ سو جناب من اگر ہم فرض کریں اور مان لیں کہ اس ظلم حضرت عثمان اور ہمارے
 کے قاتل ہیں کہ جن کا نام آپ نے ارقم کیا ہے اور انہیں کو حضرت نے باغی بھی کہا ہو پھر بھی اہل رضوان و
 جنگ صفین وغیرہ کے قاتل و مقتول کی بغاوت و خن تو ہم ایسا سمجھیں گے جیسا کہ اکثر پیغمبروں اور تمام ائمہ علیہم السلام
 کی واد میں بھی ایسے کام نہ فرمائی طبع بشری سرزد ہونے میں تو پھر بھی تہ مسلمات ان پر بدگمان نہیں
 ہوتے۔ چنانچہ قاتل یہ من علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کا تاج اور عناد و بے خوں تک نہ تھا و نہ ان پر عید نہ

دوم تہ ری مجاہد المؤمنین میں ہے جو معتبر کتب شیعہ سے ہے کہ محمد بن الحنفیہ بن حضرت علی نے دعویٰ
اپنی امامت کا کیا۔ اور حضرت امام زین العابدین کی امامت کا منکر ہوا تا کہ حجر الاسود تک نوبت پہنچی اور حجر الاسود
نے امام زین العابدین کی امامت پر شہادت بھی دی تو بھی محمد بن حنفیہ اپنی زبانت تک دعویٰ امامت سے
دست بردار نہ ہوئے اور عناد و مناد سے باز نہ آئے تب بھی تو شیعہ محمد بن حنفیہ کو معصوم جانتے ہیں اور کوئی
کلمہ ترک اور بیان کی شان میں نہیں کہتے۔ سوم مختار مستحق کہی کہ بلا اجماع منکر امامت زین العابدین کا حق جبرست
اور بھی کام بد انجام معصوم کے حق میں واقع ہونے یہاں تک کہ سپر جلی حضرت کو جو عبد اللہ نام حق کو فہم قتل
کر ڈالا۔ پس دیکھو باوجود ایسے ظلم اور ستم کے شیعہ اس کی نفیست کے قائل ہیں۔ جیسے تمہارے نورا اللہ
شوستری نے علامہ جلی سے روایت نقل کی ہے اور حسن عقیدت اور شیعہ راستے نیست۔ نہایت مہر
چوں برعینے از غل و اعتراض داشتہ اند اور اہل مذہب شتم تہا دل نموده اند و حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے
اصلاح یافتہ شیعہ از تعرض مختار منع نموده کہ گذشتہ گمان ہار گشتہ و مباح بہ فرست و ائمہ ہدیہ امام زین العابدین
میں نورا اللہ شوستری نے ابو جبر حصر من سے یہ روایت نقل کی ہے کہ زید شیعہ امام باقر کی امامت کا قطعی منکر
ہوا اور اپنی امامت کا دعویٰ اس صحیح کیا کہ تمہارے کر کہ کہ ہم اہل بیت میں سے امام دہ ہے جو آشکارا
تلوار لیگر خروج کرے۔ نہ وہ کہ اپنی امامت کو پوشیدہ رکھے۔ پس شیعہ زید شیعہ اور اس کی اولاد سے کچھ
بھی بدگمانی نہیں رکھتے ہیں۔ بلکہ سب کو واجب المحبت جانتے ہیں۔ پیچہ امام حسن عسکری و حضرت جعفر صادق
نقی علیہ السلام کا آپس میں امامت کی بابت نہایت ہی دور و دراز تنازع ہے اند زہا علی ہذا القیاس اس
طرح تمام ائمہ علیہ السلام کی اولاد میں ہم دیگر نداد و مناد رہتے تاکہ شروع تلوار تک اثر نہ پہنچے۔ اگرچہ کوہ
فتور اور بھی زیادہ دیکھتے منظور ہوں۔ وہ مجاہد المؤمنین و کلینی وغیرہ معتبر کتب شیعہ میں دیکھتے کیوں
صاحب جواب و معصوم سے باغی ہوئے اور قتل تک بھی نوبت پہنچی وہ تو آپ کے نزدیک واجب المحبت
ہیں۔ اگر اسی طرح ہم نے بھی حضرت عثمان غنی کے قاتلان وغیرہ پر کچھ طعن نہ کیا تو کیا نقصان ہوا
کیونکہ جب معصوم کے باغی مرحوم ہوئے اور کی بنا و ت کی کیا شکایت ہے الحمد للہ کہ اہل رضوان کے حصن
سے بھی شیعہ خود پشیمان ہوئے حضرت ملامت آپ کا مقدمہ تو صرف اصحاب ثلاثہ پر حق جن کو تو اس پر
کی کلام ہے انجام سے کوئی بھی الزام نہ آیا۔ بلکہ عبد الرحمن اور ابوالخدیجہ کے بیان نے تو اس پر آپ کو مجرم ثابت
منہ بن شیعہ کا ذرا فائدہ آیا۔ اور بھی اس مقدمہ پر مخالف نے اہل رضوان کے الزام کو تو بہت کچھ کہہ دیا
کے آخر جس کی یہ نتیجہ برائی کہ تحت شیعہ و غیرہ بن شیعہ بھی تھا جو معاویہ کی طوڑست میں باغی مہمانی صورت پذیر
کا ہوا۔ جواب حضرت اگر خیر دے کہ کوئی مقام مزید کہ نہ آیا بھی ہو تو اس کے میں کیا الزام ہے۔ بالآخر وہ

یزید کی بنا کیوں پہلے مغیرہ نے کی ہے۔ سو جناب اس کی کہ رزام معاذ اللہ حسن علیہ السلام پر زیادہ آتا ہے کہ جس نے
 اول سے ہی خلافت امیر معاویہ کے سپرد کر دی کہ جس کا مستحق یزید پیدا ہوا جیسا کہ اس صاحب فصول وغیرہ لکھتے
 ہیں کہ براء بن ابی اسلمہ ہجری کو حضرت امام حسن علیہ السلام نے یہ خلافت نبوی بطور صلح نامہ امیر معاویہ کو
 دیدی جس لئے امام حسین علیہ السلام نے بھی فرمایا کہ میں بہت ہی برا جانتا ہوں اس کو جو کچھ کہ میرے بھائی
 حسن نے کیا ساتھ صلح کرنے معاویہ سے اگر میرا بھائی تلواریں تہ میرا ناک کاٹ لیتا تو مجھ کو گوارہ نہ گذرتا پس اسی
 واسطے تو شیعہ حسن علیہ السلام سے انحراف پاتنی رکھتے ہیں بلکہ بعض موقوفہ نظام بھی کر دیتے ہیں۔ کیوں صاحب
 اب فرمائیے کہ بانی مبنی خلافت یزید کا کون مزید ہوا۔ کیوں ایسے جھوٹے افتری بناتے ہو۔ اور لوگوں کو سناتے ہو
 اور کیوں وہ دلائل لاطائل کرتے ہو کہ جس سے اہل بیعت کی بھی شک ہو۔ اس گمراہ ٹوٹے ابن سبار کو اندھے ماتھی
 کی طرح نہ اپنا لشکر معلوم ہوتا ہے نہ عین کا نہ ہمارا کا دیکھتے ہیں نہ اپنا پیچا سنبھالتے ہیں کہ اس کلام سے عجب کوا لازم
 آتا ہے یا آئمہ علیہ السلام کی شک ہوتی ہے۔ جب کہ اہل رضوان پر یہ طعن کر کے الٹا آپ کو پشیمان بنایا گیا باقدا آیا۔

چھٹی آیت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

چھٹی آیت و کتاب شان نزول اس آیت شریفہ کا یہ ہے کہ جب جنگ بدر کی فتح ہوئی اور ستر کفار قبی میں آنے
 من اللہ برکت تب رسول خدا نے اپنے نبی سے مشورہ لیا کہ اس میں تمہاری کیا رائے ہے حضرت ابو بکر
 نے کہ یا رسول اللہ ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دینا چاہئے۔ اور حضرت عمرؓ نے التماس کی کہ میرے نزدیک جو جس کا
 رشتہ دار ہو وہ اپنے رشتہ دار کو قتل کرے کہ محبت خدا کے مقابلے میں کسی کی محبت اور رشتہ کا لحاظ نہ
 کرے مگر حضرت نے رائے صدیق اکبر کو پسند کیا اور قیدیوں سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا کہ سب ملکہ شیعہ بھی
 اس کے متفق ہیں تب حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق یہ آیت نازل ہوئی لو کا کتاب من اللہ سبق لمکم
 فیما اخذتم عذاب عظیم یعنی اگر اللہ تعالیٰ آگے نہ لکھتا ہوتا تو البتہ نازل کرتا خدا تعالیٰ اس تمہارے
 لینے یعنی یہ آیت کے سبب سے عذاب سخت اور پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر عذاب نازل ہوتا آسمان سے
 تو سوائے تم اور سعد کے کوئی نجات نہ پاتا۔ پس اس آیت کی تفسیر و تحریر سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 وغیرہ کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی کہ جس کو خدا تعالیٰ کی ایسی محبت تھی کہ جن کا کفار پر نہایت
 سخت ہونا اور فدا کی راہ میں اپنی قربانی اور برادری کا کچھ خیال نہ کرنا پس کامل الایمان اور اسلام
 اس کا نام ہے عمال الخصال ص ۱۰۱ العظیم العجب کل العجب کہ حضرت مخنفی تبہ مشورہ و تشبہ مدعی بیان
 آیت فضائل میں ہے۔ ان میں حدیث کہیں عقل پر پردہ کیا کہ جو یہ رقم سے وہ آیت نکلتی ہے

میں سے ہونا ثابت ہوا کہ جن بدریوں کی شان میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے دیکھ کر غنم سیارہ کو دیکھ کر لکھ
 فرمایا کہ ہم دور کر دیوں گے گناہ تمہارے اور بخش دیوں گے تم کو اور اسی طرح صاحب مجمع البیان و
 خدمۃ الشیخ بھی لکھتے ہیں (کہ خدا تعالیٰ بدریاں را وعدہ مغفرت داد و ایساں را خطاب مستطاب
 انما انا شتم تقن غفرتم فوازش فرمود) پس ان آیات سے ثابت ہو گیا کہ یہ حضرت کے اصحاب یعنی
 ابو بکر و عمر ابن الخطاب اہل بدر بھی تھے اور خدا نے ان کو قطعی بخش بھی دیا۔ دوم اصحاب ثلاثہ کا مہاجرین
 سے بھی ہونا ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گیا۔ جیسا کہ صاحب خدمۃ الشیخ نے کہا ابو بکر کہ از مہاجرین
 بود۔ پس وہ مہاجرین کہ رب العالمین نے جن کی شان سے تمام قرآن بھر دیا اور ان
 کے حق میں عنقہ سیارہ تھیں و اذخلتہم جنت بجرنی کا وعدہ فرمایا کہ میں ان کی سببوں
 چوک کو مٹا کر دوں گا اور ان کو بہشتوں میں داخل کروں گا۔ سوم رسول خدا کا ان خلفاء سے
 سے مشورہ کرنا بھی ثابت ہو کہ جس سے تو شیعوں کے سب طعن بدگمان باطل ہو گئے کیونکہ ما ذا الله
 اگر یہ خلفاء با صفا صادق المحبت و واقع المشورت نہ ہوتے تو کبھی پیغمبر علیہ السلام ان سے مشورہ نہ لیتے
 چارم۔ خدا کی رضا کے موافق حضرت عمرؓ کی منشاء کا ہونا کہ جس مقصود کے واسطے یہ آیت خود موجود
 ہے پنجم حضرت عمرؓ پر خدا کی محبت ایسی غالب تھی کہ جس کے سبب کافروں پر یہاں تک سخت ہوئے
 کہ اپنے قرابت اور برادری کا بھی کچھ خیال نہ کیا ان کے مارنے پر مستعد ہوئے۔ نفعی طلب جی اب فرمائیے
 کہ اس آیت اور روایت سے اصحاب ثلاثہ کی مذمت ثابت ہوئی یا کہ مصلحت پھر بھی اچھی طرح غور
 سے نظر کیجئے۔ نہیں تو فوراً عینک ہی لگا کر دیکھ لیجئے مگر کوررا آئینہ چہ کند۔ پھر کیوں کہا کہ یہ نفس
 صبر اور مذمت صحابہ کے ہوا اور اس کا خطاب جناب باری نے ہی بہ کو فرمایا ہے۔ جموٹا کذاب ہمیشہ خراب
 اس کا خطاب تو حق پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے۔ جیسا کہ یا قولہ تعالیٰ مَا كَانَتْ لِبَنِي آدَمَ
 لَنَا مَكْرَهٌ حَتَّى يَتَخَوَّنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرْضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
 لَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَسَبَقَ لَكُمْ سَبَقُ نَارٍ أَخَذْتُمْ مَعَكُمْ ثَوَابَ عِظِيمٍ یعنی اے محمدؐ نہ چاہئے کسی پیغمبر کو
 کہ قیدیوں سے فریبہ لیں بلکہ ان کو قتل کریں۔ یہ زمین کے کیا لیا چاہتے ہو تم مال دنیا کا۔ اور
 خدا چاہتا ہے تم سے واسطے ثواب آخرت کا اور اللہ غالب و دانائے سب ہے۔ اگر نہ کہی کیا ہوتا پتہ یعنی
 یہ کہ نادانی پر اللہ مؤاخذ نہ فرمائے گا۔ یا اہل بدر پر عذاب نہ کرے گا یا پھر غنیمتیں تم پر خدا فرمائیے۔
 تو اللہ پہنچتا ہے کہ اس فیہ لیسہ کے سبب سے عذاب بڑا۔ اگر اب بھی اس آیت کو مذمت
 میں داخل کر دے اور اس کا یہ مصلحت پھر جناب کسی اصحاب کا کہ اب یہ الزام تو تم پر دیا جائے گا

علیہ السلام کو دیتے ہو۔ کیونکہ اس فعل کے فاعل تو وہی مہر سے مقدم تر تھے اور پروردگار بھی آپ ہی کو
مخاطب ہو کر ماکان لہن فرماتا ہے تو پھر فرمائیے کہ اس آیت میں کہاں صحابہ کی بے دینی اور دنیا پسندی کا
ذکر ہے اور کون مستحق عذاب علیہم کا بھی ہوا کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں کیوں ایسے جھوٹے افتراء
بنائے جائیں حضرت کو بھی الزام لگاتے ہو۔ اور کیوں اس طرح محرف قرآن ہو کر اپنا ایمان گنوا تے ہو حضرت
جن اصحاب اکرام کو آپ یہ الزام لگاتے ہیں۔ ان کو تو خود تمہارے ہی راوی بری بناتے ہیں۔ جیسے کہ تمہارے
صاحب منہج اعتمادین وغیرہ اس آیت کی تفسیر میں یہ حدیث تحریر کرتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ اگر اس
فدیہ لینے کے سبب آسمان سے عذاب نازل ہوتا تو سوائے عمر و سعد بن معاذ کے کوئی نجات نہ پاتا
پس تم اپنے زبان سے آپ ہی پشیمان ہوئے۔ دیکھو یہ اصحاب رسول تو بارگاہ الہی میں کیسے مقبول
تھے۔ کہ جب حضرت کے اصحاب نے یہ عذاب سن کر خوف کھایا اور بدس کی غنیمتوں سے ہاتھ اٹھایا
تو پھر اسی وقت ذات الہی نے یہ دوسری آیت نازل فرمائی: فَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَاعْتَمِدُوا كَالْأَنْبِيَاءِ وَتَقُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ یعنی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ کھاؤ و مال غنیمت جو فدیہ بھی اس میں ہے کہ حاصل
و پاک ہے تم کو اور ڈرو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ سبحان حق تعالیٰ تو شیخین کا رتبہ
کیسا اعلیٰ کیا کہ ایک تو جناب باری نے حضرت عمر کی منشاء کے موافق پہلی آیت کو بھیج کر آپ کو خوش کیا
اور دوسرا صدیق اکبر کی رائے کو بھی تصدیق کر کے اسی وقت اس آیت فکلو کو نازل کر دیا تاکہ اس
عواقب الاحتمال کا بھی دل شاد کیا یعنی اس خط کو بھی معاف کر کے آئندہ ہمیشہ کیلئے فدیہ حلال فرمایا
کیوں مخالف اب جی جن کی رائے اور منشاء کہ خدا و رسول نے اس طرح پسند کیا اور جن کا دل خدا نے بھی رنج
نہ کیا تو جو ان کو برا کہتے اور رنج دیتے ہیں ان بد اعمال کا تو کیا حال ہوگا اور جو اس مقام پر اپنی تفریق
المنہج اور مجمع البیان وغیرہ کے بیان میں مخاطب نے یہ ارقم کیا ہے۔ کہنا ہے کہ جو روایتیں کہ ماخذ ان کا
کتب اہل سنت ہیں۔ بغیر اثبات تصدیق علماء شیعہ شیعوں پر بحث نہیں ہو سکتی۔ جواب ہم پوچھتے ہیں کہ
تذہب خرافۃ المنہج کا منہج علامہ کا شرفی صاحب اما یہ ہیں یا نہیں اور مجمع البیان کے مؤلف تشریح صاحب
بھی علماء شیعہ ہیں یا نہیں ساگر یہ شیعہ ہیں اور انہوں نے حضرت ابابکر صدیق اور عمر فاروق کا پس بدرد
مہاجرین سے ہونا تصدیق بھی کیا ہے۔ تو پھر کیوں کہ بغیر تصدیق شیعہ شیعوں پر بحث نہیں ہو سکتی۔
ہاں اگر کہو کہ یہ بارے راوی جھوٹے یا بے اعتبار ہیں تو خیر ان کو بھی جانے دو اور لو واپس اس طرح تو
کنز العمال سے تمہارے رزی صاحب و راہنہ جو وغیرہ نے بھی اپنی تذہب پر تحریر کیا ہے کہ جن
پانچ آیت کی بحث میں ذکر ہو چکا ہے۔ اب کون کون اپنے علم کو جھیل ڈالے۔ درحقیقت کس اپنے ہتھ

اور شیوا کو کاذب بنا دے۔ خدا کی رضا منیٰ حسبِ توفیق سب کچھ پھیلوں کو بھی جھٹلایا تب بھی کچھ
فائدہ تو نہ آیا اور بھی اگر اس جہدِ اپنی عادت کے موافق کہو۔ جیسے کہ اکثر آپ اپنی روایات کی بابت کہتے
ہیں کہ یہ روایت ہمارے علماء نے کتبِ اہل سنت سے برائے الزام دشمن کے ارقام کی ہے حضرت اس
آپ کی تحریر چھوٹی تقریر کو تو کوئی عاقل پذیر نہیں کرتا۔ کیونکہ جب ان مقصود کی ہر جگہ کہیں موجود ہیں۔ تو
پھر کون اپنے کام کا دوسرے کو جھوٹا الزام دے سکتا ہے بل البتہ آپ تو اس کا رکھے بڑے ہوشیار ہیں لیکن
تب ہی تو آپ کو بار بھی آتی ہے۔ اور بھی اگر آپ اس میں سچے ہوتے تو ان روایتوں کو کہ جن سے ہم ملو
الزام دیتے ہیں۔ ان کا حرفِ بحرف معہ اسی عبارت کے اول و آخر تک اپنی کتابوں سے لکھ کر ہم کو
دیکھ دیتے تب اس کا نام لیتے ورنہ اس جھوٹے انکار پر کون اعتبار کرتا ہے۔ اور بھی ہمارے غییب
بیچارے کو جب کسی اپنی روایت کی بابت کوئی بات نہ نہیں آتی تو پھر یا تو مطلق اس سے انکار کر دیتے
میں یا احاد و غیرہ کہ اس کو جھٹلاتے ہیں یا اس طرح کچھ گول مول لکھ کر اپنا دامن چھڑاتے ہیں۔
جیسا کہ اس جہدِ فرماتے ہیں کہ ان روایتوں کا ماننا کتبِ اہل سنت سے ہے اور اس کا مضمون بھی
موافق کتبِ اہل سنت سے ہے۔ حضرت اس بات لغویت کا ہم کیا جواب دیں کہ جس کا تو نہ کوئی
سند نہ ثبوت نہ آکا نہ جھپٹے۔ حرفِ گہی میں روٹ پا کر بج دیئے۔ جھٹلایا کس آیت یا حدیث میں ہے۔ یا کتب
کی روایت ہے۔ کہ جو مستشرقین علیہ ہونہ مانا ہوا ہے۔ کیوں ایسے جھوٹ لکھ کر آپ کو جھوٹا مانتے
ہو۔ یہ تو لڑکے جی جانتے ہیں کہ جو ماہرینِ مسئلہ طرہ میں ہو وہی تو ہر مسئلہ پر جانتا ہے۔ غرض طبعاً
ایسی واضح باتیں کہ آپ کو مصنفینِ کتبِ با تو لکھنا یا مگر کہیں ثبوت سند مضبوط کے ساتھ
تو ان آپ کو بھل و خوار شرمسار بنایا۔ کیا باقیہ آیا ؟

ساتویں آیت کی بحث چارہ کی فضیلت میں

سَبِّحْ لِلَّهِ الذِّبْنَ اَمْنًا وَكُنْ لَهُ رَاغِبًا ۝ وَذَرِ الْفَاسِقَ اَوْ ذَا الَّذِي يَنْفَرُ
۝ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ رَبَّكُمْ ۝ اُولَٰئِكَ هُمُ
اَوَّلُ الْبَرِّ ۝ اور جنوں نے ہجرت کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مرد کی وہی پیچ
ایمان والے ہیں اور ان کی منفعت و رزق با کرامت ہے پس حق تعالیٰ تو حضرت کے بارگاہِ کبر
مجاہد و انصار کے حق میں فرماتا ہے کہ جن لوگوں نے ہجرت کی اور اپنے گھر بار کو چھوڑا اور جن لوگوں
نے ان کو جگہ دی وہی سچے مسلمان ہیں۔ اور ان کے واسطے کمال میری بخشش و رزق با کرامت ہے۔

اب کون شخص ہے جو ایسے خدا کی شہادت سن کر پھر کسی حضرت کے بار مہاجر و انصار کے ایمان میں کچھ شبہ کرے یا ان کے ہستی ہونے میں شک رکھے۔ قال الخطاب المتعصب العظیم ترجمہ آیت تو ترجمہ فراموشی سے دیکھ کر آپ نے لکھا۔ مگر افسوس ہے کہ لڑکے صرف و نحو پڑھنے والے بھی کسی قدر متبادخبر سمجھ لیتے ہیں۔ مگر آپ کچھ نہیں سمجھتے۔ جناب والا سنئے اور سمجھئے کہ اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا خبر ہے اس مبتدائی جس میں چند قیدی جناب باری نے لگائی ہیں۔ اَوَّلُ اِيْمَانٍ۔ دوم مہاجرت۔ سوم جہاد فی سبیل اللہ پس جن لوگوں میں یہ تینوں باتیں پائیں گئی ہیں۔ ان کو خدا فرماتا ہے کہ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اور جو لوگ مصداق شدہ کے نہیں وہ تحت اس آیت کے ہرگز نہیں داخل ہو سکتے اور گستاخی معاف۔ سرگزشت ہو چکا ہے۔ کہ آپ کے حضرت خدا نے ان صفات ثلاثہ سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ اس واسطے کہ نہ حقیقت میں وہ ایمان بخدا اور رسول لائے اور نہ مہاجرت فی سبیل اللہ اور نہ جہاد فی سبیل اللہ کیا بلکہ ایمان اور مہاجرت اور جہاد ان کا کام بطع مال دنیا تھا۔ مُنْكُمْ مَّنْ يُؤَيِّدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَيِّدُ الْآخِرَةَ وَ تَرِيدُونَ مَعَ مَنَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُوَيِّدُ الْآخِرَةَ اَگَرِیہ ظاہرین دنیا مہاجر اور انصار نہیں ہیں تو کون ہیں ایمان سابقہ گذرا کہ اس و رئیس و ولوں ظاہرین دنیا حضرت ابو بکر تھے جن کی رائے شریف بشارت لکھ دیا تھا تم عذاب عظیم ان کی شان میں نازل ہوئی۔ العرض ایمان منافقوں کا کس شمار میں ہے۔ جواب بار بار ان کو تحت الذین آمنوا میں داخل کرتے ہیں۔ خدا بدترین صما بہ کو بدترین کفار میں شمار کرے اور فی الدرک الاسفل من النار کہے اور آپ ان کو مومنوں حق لعدہ مفضیۃ و ہذا حق کرم کہیں حرب خدا سامنے ہوگا تب ان فرخند تشریہوں کا مزہ معلوم ہوگا۔ ابھی زبان و قلم اختیار میں ہے جو چاہو سو کہئے۔ ہم نے سابق میں بیجاوی اور مشکوٰۃ شریف سے لکھا ہے کہ مفہوم مہاجرت عن الشریک و ہجرت عن المعاصی اور ہجرت اوطان الدین سب داخل ہے اور آپ کے مثل شدہ کی ہجرت عن المشرک و المذموم اور ہجرت الدین غیر مسلم ہے بلکہ ہجرت ان کی شہادت خدا تریدون الدنیا المذمومہ یعنی اور شریک جہاد ان کی بطع مال غنیمت ہفتی اور وقت مہاجرہ بجز بھاگ کھڑے ہونے کے ان سے کچھ عمل میں نہیں آیا ان سے باتوں کا ہم ثبوت بوجہ احسن آپ ہی کی کتابوں سے کر چکے ہیں اب تکرار ہے کہ اَوَّلُ اِيْمَانٍ و السَّخَرِیْنَ و اللّٰہُ یَعْلَمُ اب پھر مخاطب ذہین صحابہ مہاجرین کی اس طرح توہین کرنا ہے کہتا ہے کہ اس آیت میں جناب باری نے تین قیدی لگائی ہیں اَوَّلُ اِيْمَانٍ۔ دوم مہاجرت۔ سوم جہاد فی سبیل اللہ اور حضرت ثلاثہ نہ حقیقت میں ایمان بخدا اور رسول لائے نہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ نہ جہاد اللہ فی اللہ نہ بلکہ ان کا ایمان اور مہاجرت اور جہاد بطع مال دنیا تھا جواب ہم اس انکاری ماقبہ ہجرت

ان کی خاص نیت کو تصدیق کرتا ہے یا نہیں۔ اسے شیعہ ذرا اس نام کی کلام کو سمجھتا ہے۔ چو کہ اگر
 وہ دلائل کے بیان میں کچھ بھی تصور یا نیت میں فتویٰ دے تو کیوں اس نام اپنی زبان میں بیان
 سے نہیں بار تصدیق و تصدیق فرما کر ان کے بیان کی تصدیق کرنے پر یہ مسلمان کو تو یہ نام حق کہ انہی فرما
 کافی اور کافی ہے۔ مگر جب اس نام کے زبان سے آپ کو بدگمانی نہ ہو تو ذرا اپنے
 عہد مذہبی مناسب کی شرح تحریر میں دید کرو جبکہ تناب علی علیہ السلام۔ یہی ایک من مہر پر فرمایا کہ میں جو
 تصدیق اکبر و میں ہوں فاروق اعظم اسلام آیا قبل اسلام لائے۔ ابو بکر کے اور ایمان لایا قبل ایمان لائے
 فاروق اعظم کے کیوں جناب اب بھی ان اصحاب کی نیت اور ایمان پر یقین کر رہے گے۔ دیکھو ایمان علی بن
 اکبر کے ایمان علی بن علی پر خود امیر علیہ السلام نے اپنے ایمان کو مخفیہ بیان فرمایا پس امام علی علیہ
 کے زبان سے بھی اصحاب ثلاثہ کی نیت اور ایمان ثابت ہو گیا۔ آئے ذرا کتب احناف و احناف
 کے اس قول کا بھی ملاحظہ فرمائیے جو امام صادق علیہ السلام نے بھی حضرت ابو بکر صدیق
 اور عمر فاروق کی نسبت فرمایا کہ دونوں امام تھے عادل اور انصاف کرنے والے دونوں حق پرست تھے
 اور حضرت علی پر ان دونوں پر مہر رحمت خدا کی قیامت کے دن۔ کیوں تم نبی جی جن کا آئمہ علیہ السلام
 نے باقی کہ فرمایا تصدیق کریں اور جن کو نبیہ برحق فرمایا اور جن کو عادل اور انصاف بنا کر ان کے
 ایمان و اسلام کی سرشت نکالتا تھا۔ دیوید اور بن کے حق میں تمام آئمہ علیہ السلام پر قیامت کو بھی رحمت
 کی دعا کریں تو پھر اس سے اور زیادہ کام ایمان کا کون نشان۔ یہ اور شیعہ نیتی بھی کس کا نام ہے
 اور یہی جناب اسی طرح ان اصحاب کی نسبت اور ایمان کا ثبوت تو اس ہمارے کتاب کے بموجب ہے
 دستیاب ہو سکتا ہے۔ چاہو دیکھ لو۔ پس اہل ایمان کے واسطے تو اصحاب ثلاثہ کے ایمان کا
 اتنا ہی بیان کافی ہے۔ اور بدگمان کو تو کسی طرح بھی ایمان نہیں آتا۔ کیوں صاحب پرورنگا جن سے
 بار بار جنات شجر ہی کا وعدہ فرماتے تھے ان کو ناری کہو اور پیغمبر علیہ السلام جن کو اپنا سہارا دل
 بنائے۔ تم ان کو دشمن خدا بنانا اور آئمہ علیہ السلام بھی جن کی شان میں کات سلی الخ و مانا علیہ کا
 فرمان کریں۔ تم کو خارج از ایمان کہو تو کیا ان سب کا برعکس ہونا شیعہ پاک کا یہی معنی ہے اور کلام
 آئمہ علیہ السلام کو جھٹلانا محب اہل بیت جی اسی کو کہتے ہیں اور بھی خدا و رسول کا عدل کرنا سونوں
 کا یہی سوال ہے۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس یہودی فرقہ ابن سبا کی کس پر بنا ہے کہ یہی آیت
 قرآن کو مانتے ہیں نہ کہیں حضرت کی حدیث کو سچ جانتے ہیں اور نہ کسی امام کی کلام پر اعتبار ہے۔ صرف ایک
 اپنی زبان کے انکے پر خوش موئے چلے جاتے ہیں۔ اسے شیعہ کیوں اصحاب ثلاثہ کی دشمنی سے مذکور

قرآن و سنت کے زمان سے بھی زبردان ہوئے ہوتے ہوئے اس طرح آئمہ علیہ السلام کی کام کو بھی بٹا کر آپ کو ناری بناتے ہو اور بونہی طبع ہی آپ فرماتے ہو کہ صحابہ کے حق میں جمع دنیا کا ثبوت ہم جو احسن آپ ہی کی کتابوں سے کر چکے سو محض جھوٹ۔ لیکن کس جگہ ہماری کتابوں سے ان کی نسبت جمع دنیا کا ثبوت دیا گیا ہے ان کا جواب کہ جو وہ بھی ثابت کیا جو ہر مقام پر آپ کا یہ نتیجہ کام ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ آپ کسی اور کتاب میں کہتے ہو یا اس اپنے بحر الاٹ کا نام لیتے ہو کیوں ایسا نہ ہو۔ کہتے ہو۔ جناب کسی ثبوت کا تو کیا نام آپ سے تو صی بہ پر کہیں الزام بھی نہ آسکے۔ ہاں زمان کے تو آپ بڑے ہوشیار ہو۔ لیکن ثبوت کے بالکل عاری ہو اور منطقی بھی اپنے ہو مگر بحث کے کچے ہو۔ کیونکہ اسی بہ کی مذمت میں آپ وہ آیتیں لکھتے ہیں۔ کہ جن سے اٹا ان کا شان اور اپنا ثابت ہوتا ہے۔ جیسا کہ آپ نے ان دو آیتوں کو تو بہت جگہ توڑ پھوڑ کر لکھا **مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةَ** دوسری دوسری **وَاللّٰهُ يَبْرِيْكَ الْآٰخِرَةَ** دیکھو ان سے بھی تو ہم بے صحابہ کا شان افہام من الشمس عیاں کر دیا ہے۔ اگر نہیں کہتے تو ان کو پھر چھٹی آیت کی بحث میں دیکھ لیجئے۔ اور دوسری آیت کو اگلی آیت میں دیکھ لینا تب تو جھوٹے کو جھوٹا کہنا۔ حضرت اس طرح دوا دینا پانے سے تو کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ اگر چہ کتنی ہی اپنے منطق میں غوطے لگاؤ اور دلیلیں دوڑاؤ ہاں یا تو آپ کے علماء اور پیشوا اپنے ہی ان کی ہجرت اور جہاد و رضوان وغیرہ سے بالکل انکار کر جاتے تب کچھ آپ ہمارے مقابل فرماتے۔ مگر خدا کا شان ان سب مکان میں احزاب نذرہ کا شریک ہونا تو خود ہمارے ہی راویوں نے ایسا تصدیق کر دیا کہ اب کچھ بھی تمہاری چون مچرا کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ تب ہی تو اس بحث کا کرنا آپ کو محسوس پڑتا ہے۔ پھر کس بنیاد اور امداد پر آپ منظرہ بناتے ہو کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں اگر کچھ بھی جیسا ہمراہ ہوتا تو پلو کھ پانی میں ڈوب مرتے۔ یہ گز اس بحث کی ہوس نہ کرتے۔ مگر حیا کون ہا ہے جو ایسے جو افرادوں کے سامنے آوے **قَوْلُهُ اَمَّا حَقُّ الْقَوْلِ** کہ خبر مقدمہ جہالت انصاف **يَمَّا لَدُنْجِيْمٍ فَرِيْحُوْنَ** مثل حضور والا کے کفار بت برست بھی اپنے جی میں نہ دعویٰ شہدائے مدیناں **خرفات اور لغویات سوچ کر اپنا دل نڈش کر دیا کرتے ہیں لیکن یہ سی وقت تک ہے جب تک کسی مخی صم کا سامنا نہیں ہوا مثل سب سے کہ جب تک اونٹ پہاڑ کے نیچے نہیں جاتا ہے کہ میں سب سے اونچا ہوں۔ سامنا خداوند جبار و قہار کا تو ایک امر عظیم ہے کہ جس سے ایسا کے بدنوں پر لرزہ ہے۔ اگر آپ کو کسی اونٹ نے مخی صم کا سامنا پڑے تو دیکھئے کہ کس علی آپ کے مزعومات باطلہ کی دستچیں بڑ دیتے ہے۔ آپ کے بڑے بڑے گروہ گفتگوں کی کتابوں کی مثل شاہ عبدالعزیز اور مولوی حیدر علی**

کی چپتر میں اڑادی گئی تو آپ کی واہیات تقریروں کی کیا حقیقت ہے۔ متصل آپ کی اس تقریر
 بے سہ و پاکیزہ ہے کہ جب خدا پوچھے گا کہ ثلاثہ کو اسے سینہ تم نے اپنا پیر کیوں بنایا تو ہم جتنی آیات
 صحابہ کی تعریف میں ہیں پیش کریں گے۔ تب خدا جواب دے گا جو اے کا سبحان ربی و بجدہ جناب من
 یہ ہم کو نہیں معلوم کہ خداوند تعالیٰ آپ کے اس جواب باطل کو کس تقریر سے باطل کرے گا۔ مگر
 شیعہ اپنے خدا کی طرف سے بچہ و جہ جواب دے سکتے ہیں ایک یہ کہ جناب باری فرما دے گا کہ ہم
 بالخصوص ثلاثہ سے سوال کرتے ہیں تو مطلق کہ ذکر جواب میں کیوں کرتا ہے۔ کیا مطلق کا وجود
 ضرور گیر میں پایا جانا ممکن نہیں ہے۔ دوسرا ہم نے مومنین صحابہ کی تعریف کی ہے۔ تیسرا ہم نے
 کہاں کہا ہے کہ ثلاثہ مومنین مہاجرین سے ہیں۔ اگر آپ جواب میں فرماویں گے کہ ہم نے نبی عائشہ صدیقہ
 امیر حضرت ابی ہریرہ وغیرہ سے سنا کہ سب اصحاب اور سب مہاجر اور سب انصار مومنین تھے۔
 تھے تو جناب باری فرمائیگا کہ اے کم بختو اے بے دینو اے احمقو من صدق من اللہ قیلا
 تم ان کذابوں کو خدا سے بھی صادق تر سمجھے میں نے خود صحابہ کی شان میں کہا تھا مُنْكَدُمَنْ
 يُرِيدُ الدُّنْيَا يَكْفُرْ بِالْآخِرَةِ اور بعض مہاجرین اور انصار کی شان میں کہا تھا بَلَى تَوَثُّوْنَ
 الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ اور ان کی شان میں کہ تَحَارِكُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُوْلَهُ
 وَسُوْلُهُمْ اَعْتَصَمَ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا اور انہیں کے شان
 میں کہا تھا يَقُوْلُوْنَ يَا فَوْاْهُمْ مَا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ اَوْ رَقُوْا اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ
 اِنَّكَ رَسُوْلُهُ وَاَللّٰهُ بِشَهِيدٍ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ لَكَذِبُوْنَ اور لَا تَخْرُجْكَ الدِّينِ يُسَارِعُوْنَ
 فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوْا اٰمَنَّا بِمَا نَفُوْا بِهِمْ وَكَفُّ تُوْبَتِهِمْ اَوْ يَخْتَدِعُوْنَ الدِّينَ
 وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَا يَخْدِعُوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ الْفَرَضِ اس قسم کی سینکڑوں آیتیں اور حدیثیں
 ہیں جو مطلق صحابہ کے کفر و نفاق پر وثالت کرتی ہیں اور خدا نے لایحیہ قلم مسلم اور بخاری وغیرہ
 لا عن الثعلب لاکھوں آدمی ہیں مثل حدیث قرطاس و حدیث حوض و حدیث ذک و حدیث
 حبیبش اسامہ الی غیر ذلک پس جب بمقتضائے لہ الحجة البالغہ و حجتہ و امفہ عند ربہم حجت خدا
 غالب آوے گی تو معلوم نہیں کہ حضرات اہل سنت کیا جواب دیں گے۔ ہمارے نزدیک
 تو سوائے اقرار بکفر کے کچھ جواب نہ دے سکیں گے اور اس وقت اُخْلُوْا اِلٰی بَابِ جَهَنَّمَ
 خَالِدِيْنَ فِيْهَا فَبِئْسَ مَلٰٓئِكَةُ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَقُوْلُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ مِّثْلِهِنَّ
 جواب دعویٰ اہل سنت و جمیعہ اَللّٰهُمَّ عَلَي الْكَافِرِيْنَ عَذَابُكَ جِيسَا مِنْ سَ بَاتِيْنَ بَاتِيْنَ بَاتِيْنَ بَاتِيْنَ

یعنی دیکھنے والے تو پھر کیوں اس طرح مانتا تھا کہ تو یہ آیت ہے کہ چھان کی من آپ
 بیچے پڑے بھی بہاڑی کا دم مارے سترہ پکارے جاتے ہو۔ ہم کو بھی دشواری ناچار ہی تو یہ ہے کہ
 جن کے نزدیک مارا اور حبیت برابر ہو تو اس بے جیا ٹوٹے ابن سبا کا ہم کیا علاج کریں جیسا کہ شہ
 عبدالعزیز رحمۃ اللہ اور مولوی حیدر علی صاحب نے تو آپ کو ایسا غیل اور ذلیل کیا کہ اب بھی جن کا
 نام سن کر کہتے تھے ہو۔ اور ہارنوں میں ارزہ چڑھاتا ہے کہ ان نما جان عدلی شان کی بدولت تو ان
 ٹاک چوپیں کو اتنے پھرتے ہو۔ پھر کس منہ سے کہنا کہ ان کی چیخڑ میں اڑادی گئی نہ کچھ آواز میں شرمندہ
 کا پاس نہ خدا کا خوف نہ رسول کا لحاظ۔ دیکھ ہم نے تو تمہارے میں۔ اور یوں سے اصحاب شامہ کی ان
 اور شان ثابت کر دیا پھر کیوں ابو ہریرہ وغیرہ کا بھی نام لیا حضرت ان و ابیہا ابیہا ان کو چھوڑ
 خدا سے ڈرو اس کے غضب کا خوف کرو دن قیامت کو سچ مانو خدا کے عدل اور انصاف کو قطعاً ثابت
 جانو۔ بعد کب کی آپ کو اتنی ہوشیاری اور فطاری حاصل ہوئی ہے جو کہ قیامت کے دن نہ
 کی طرف سے ہم سنیہاں کو یہاں جو باب دیو گئے۔ پھر شرمناک و دہان تو ایسا شرمناک ہے کہ اس میں شرم
 ان دن چہرہ بول نہ سہیئے جواب کیسے آپ کے تو موٹش بھی اڑ جائیں گے۔ خیر وہ دن میں دنیویا
 ابھی آتا ہے جس میں تو سچ اور جھوٹ نہ ہو جاتا ہے۔ اور جو آپ نے کہا کہ قیامت کے دن خداوند
 سنیوں کو اس تقریر سے نا جواب کرے گا کہ اے سنیوں میں نے تو مطلق صحابہ کی تعریف کی۔ نہ
 تم نے کیوں نہ تو مخصوص کیا۔ مخاطب جی یہ صرف آپ کی نادانی اہل خوش نہیں ہے۔ خدا تعالیٰ نے
 اپنے قرآن کے برہنہ نہیں ہوتا اور نہ وہ ان صحابہ کی نسبت وہ ایسا فرماتا ہے۔ خیر ہم جی اس طرح
 نہیں کہتے لیکن تمہارے کلمہ کے موافق جواب دیتے ہیں۔ کہ حب اصحاب شامہ کی نسبت ہم سے پوچھنا
 تو مجھ عرض کریں گے۔ کہ اے خداوند کریم وانا تر حکیم حب تو نے اصحاب شامہ کو اپنی بد میں
 داخل کیا جو ان بدریوں کے حق میں فرمایا اَعْلَامًا شَانَتْهُمْ فَقَدْ خَفَرْنَا لَكُمْ کہ جو چاہو سو کرو میں
 تم کو قسم بخش چکا ہوں اور ان کو معاذ جبر بھی ایسا بنایا کہ تَارِیْ اَشْیَافٍ اِذْ لَمْ یَفِ الْخَارِءُ تَرْوَف
 نہیں کے حق میں فرمایا اور اصحابہ کا شان بھی ان کا آپ نے بیان کیا تا کہ اُن معاذ جبرین کی نسبت
 تو جابر قرآن میں فرمایا اَلَمْ یَجِدْ سَلْمَةَ سَبَّیْنًا یَنْتَمِدُّ لَكُمْ دَیْفَ لَكُمْ کہ ہم دور کردیوں گے تم سے گناہ تمہارے
 اور تحقیق بخش دیوں گے تم کو اور حبیت الرضوان میں بھی آپ نے اُن کو شامل کیا پھر جن کے
 حق میں اَلْقَدَرُ نَزَلَ مِنَ اللّٰهِ عَنِ الْمُرْسَلِینَ بھی فرمایا کہ میں ان مومنون سے راضی ہوں اور حبیب و ہر
 میں بھی آپ نے ان کو نہ لکھا کہ پھر جن کی شان میں تو آپ نے اپنے قرآن میں اس طرح فرمایا اَلَمْ یَجِدْ

وہ عدالت الہی شہنشاہی تو ابھی آپ کو دور معلوم ہوتی ہے۔ اس واسطے یہ آپ کا مقدمہ
اول ہم بعدالت انصاف دنیا میں پیش کرتے ہیں۔ تاکہ یہاں بھی جھوٹے بداندیش کا دل بکس
کرتے ہیں اور بعد حکم فیصلہ اس عدالت کے یہ مثل برائے سزا اس شہنشاہ کی بارگاہ میں پہنچے
عدالت انصاف نقطہ۔ آج حکم عدالت انصاف فریقین حاضر آئے۔ اول بیان شیعہ مدعیان کا
ہم نے جو کچھ عرضی میں دعوے کیے اب ابھی ہمارا وہی بیان ہے کہ اصحاب ثلاثہ کے کفر و فتنہ
پر یہ ہمارے سات گواہ معتبر نصوص قرآنی شہادت دیتے ہیں فقط اظہار گواہ اول نام میرا
آیت ذات شریف عمر خمینا تیراں سو برس پیشہ راست گوئی ساکن چوتھا سپارہ دوسرا پاہ سوال عدالت
اپنے خدا کو حاضر و ناظر جان کر سچ کہو کہ اس مقدمہ میں کیا جانتے ہو۔ جواب جنگ احد میں جبکہ در پہاڑ
پر حضرت نے پچانس تیر اندازوں کو بدین شرط مقرر کیا کہ اگر ہماری فتح ہو یا شکست تم یہاں سے قدم نہ ہٹاؤ
جب فتح ہوئی تو مسلمانوں نے مال غنیمت لوٹنا شروع کیا تب وہ تیر انداز بھی کچھ تو وہاں کھڑے رہے اور
کچھ مال لوٹنے کو دوڑے۔ تو اس بے فرمانی کے سبب سے پھر لشکر اسلام کو شکست آئی۔ تب پروردگار
نے مجھے بھیجا کہ جا میرے حبیب کو وجہ شکست بھی کہو اور یہ بھی سنا دے کہ وہ تمہارے تیر اندازوں
کا خطا بھی بخشا گیا وَهُوَ تَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعَلُوْا مَا أَكْرَهْتُمْ مَّا تَحِبُّوْنَ غِنًى مِّنْ يَّرِيْدُ
الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يَّرِيْدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ قَصَفْنَاكُمْ عَنْ قَرْيَتِكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ یعنی مخالفت کی
تم نے حضرت کے حکم میں اور بے فرمان ہوئے تم یعنی وہ وہ چھوڑ کر اور دیکھائی تمہیں وہ چیز
جو تم درست رکھتے ہو یعنی مال غنیمت کو کہ تم میں سے کوئی چاہتا ہے دنیا اور کوئی چاہتا ہے آخرت۔
یعنی انہوں نے دنیا کو دوست جو نا جو وہ چھوڑ کر مال لوٹنے کو دھڑے اور وہ دوست رکھتے ہیں آخرت
جو وہاں کھڑے رہے۔ پھر تیار رکھا خدا نے تم کو کہ تمہیں سے تاکہ آزادے تمہیں اور تحقیق کہ عاف کر دیا
تم کو یعنی اس تیر اندازوں کے خطا کو بھی خدا نے بخش دیا فقط عدالت گو خدا نے تیر اندازوں کا
وہ خطا بھی دور کر دیا ہے مگر اصحاب ثلاثہ ان تیر اندازوں میں تھے یا نہیں گواہ اس وقت تو وہ
حضرت کے ساتھ جہاد میں شریک تھے۔ کہ جس کی تصدیق تو سب کتب فریقین بھی کرتی ہیں۔
عدالت۔ پھر کیوں مدعیان نے تم کو اصحاب ثلاثہ کے نفاق پر اپنا گواہ بنایا گواہ صرف ان کی
دشمنی سے مجھے یہ الزام ملتا ہے کہ تم جو میرے انہما میں تو محض رحمت ان کے آثار میں۔ انہوں نے
ناحق مجھ کو غصب کی تم نے رکھا کر دیا یہ مگر یہ ان پر عہد کے روز اپنے شہنشاہ کی بارگاہ میں
دو بار ہوا فقط اظہار گواہ دوم نام میرا آیت کھنہ میں سپارہ دوسرا پاہ کہ مجھ پروردگار نے

ہم لوگوں کی ہدایت کو بھیجی ہے بَلْ تُؤْتِرُوهُنَّ الْحِجَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرًا وَأَبْقَىٰ لِيُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَلَهُمْ زِينَةٌ دُنْيَا وَلَهُمْ فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ بُرْهَانٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ فَصَحِيحٌ

اختیار کرتے ہوئے زندگی دنیا کی اور آخرت بہتر ہے دُنیا سے کہ وہ بہت رہنے والی ہے فقط عدالت کیوں مدعیان نے تم کو کفر اور نفاق پر مخصوص کیا گواہ اصحاب ثمانۃ تو کہاں اور کفر نفاق کا بھی کیا نام میرے بیان میں تو کسی کی عبرت تک بھی نشان نہیں ہے۔ حضرت رحمت الہی حکم شاہی ہے کہ اے لوگو دنیا سے آخرت کو اچھا جانو۔ مگر مدعیان نے مجھ کو ناحق اتنا برجہ دیا اور بدنام کیا جس کا نتیجہ قیامت کو پاویں گے فقط اظہار گواہ سوچا۔ نام میرا آیت سکنتہ بائیسواں سپارہ اول پام مجھ کو جناب باری نے ان کافروں اور مشرکوں کی بات اپنے حبیب سید المرسلین کی تسکین کو بھیجا جو غیر کوفہ کا شریک بناتے اور جور و لڑکی کی نسبت دے کر اس کو رنج پہنچاتے اور حضرت کو اپنی باحقوں اور زبانوں سے ایذا میں پہنچا کر رنجیدہ کرتے تھے اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَوَاعَدَ لَهُمْ عَذَابًا مُّبِيْنًا جو لوگ رنج دیتے ہیں اللہ کو یعنی اس کا شریک بناتے اور جور و لڑکی کی نسبت دے کر رنج پہنچاتے اور اس کے رسول کو بھی رنج دیتے یعنی زبانوں سے تو شاعر و ساحر کہتے اور ہاتھوں سے صدے پہنچاتے تولعت ہے اللہ کی ان موزیوں کو دنیا اور آخرت میں اور طیار رکھا ہے اُن کے واسطے عذاب ذلیل کرنے والا فقط عدالت اس حکم کے مصداق اصحاب ثمانۃ بھی ہیں یا نہیں گواہ معاذ اللہ اصحاب ثمانۃ تو کجا ایسا کام بد انجام تو کسی منافق سے بھی ظاہر نہیں ہوا سوالے شرکوں اور کافروں ابو جہل وغیرہ کے فقط اظہار گواہ چہارم نام میرا آیت سکنتہ چوتھا سیپارہ تیسرا پاء جنگ احد کے دن ابن ابی منافق معاہدے یاروں کے مدینے کے راہ پر حضرت سے پھر گئے جب بعد جہاد حضرت کے پاس آئے تو عذر کرنے لگے کہ ہم لڑائی کے ڈھنگ نہ جانتے تھے اور یہ بھی امید تھی کہ لڑائی نہ ہوگی حضرت اپنے قربت والوں سے صلح کریں گے تب پروردگار نے مجھ کو بھیج کر حضرت کو ان کے نفاق سے خبردار کر دیا۔ بَقِيَّةُ الْوَيْلِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَتَمْنَا فِي قُلُوبِكُمْ يَعْنِي اِسْمُ مُحَمَّدٍ بِمَا كَفَرُوا مِنْهُ سَيَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَهُمْ فِي النَّارِ أَجْرٌ كَثِيرٌ

منہ سے کہتے ہیں وہ نہیں ان کے دلوں میں فقط عدالت کیوں مدعیان نے تم کو اصحاب ثمانۃ پر اپنا گواہ قرار دیا۔ گواہ محض جھوٹ کیا فقط اظہار گواہ پنجم نام میرا آیت سکنتہ اٹھائیس سپارہ تیسرا پاء جب ابن ابی وغیرہ منافق اپنے دوستوں کے پاس جاتے تو اہل اسلام پر کچھ طعن وغیرہ بنا کر شکایت کرتے جب اس بات کی ان کو حضرت کے پاس پکڑ ہوئی تو قسمیں کھانے لگے کہ ہم تو آپ کو سچی پیغمبر خدا کا ہاستہ ہیں تب ہی سب نے تلوائے مجھ کو بھیجی کہ اے محمد یہ شخص جھوٹے ہیں اِنْ كَانَ الرَّسُولُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ اِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يُعِزُّكَ لِشَرِّ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ كَذِبُوْنَ

یعنی جب آتے ہیں تیرے پاس منافق کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ بے شک رسول ہیں اللہ کے اور اللہ تو جانتا ہے کہ تو رسول ہے اللہ کا مگر اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ لوگ منافق جھوٹے ہیں فقط عدالت۔ کبھی اصحاب ثلاثہ نے بھی تمہارے روبرو اس طرح حضرت کی عیب جوئی یا مسلمانوں کی بدگوئی کی ہے گواہ۔ استغفر اللہ جو سب سے پہلے حضرت پر ایمان لائے اور جن کے ایمان کا خدا پر قرآن میں بیان فرمائے پھر تو ان پر ایسا گمان ہی کرنا حرام ہے۔ فقط اظہار گواہ ششم نام میرا آیت سکھ چھوٹا سپارہ تیسرا پاء کہ کچھ یہودی لوگ ظاہر مسلمان ہو کر بعض اوقات حضرت کے پاس آتے کچھ جھوٹے عیب بنا کر اپنے سرداروں کے پاس جا کر سناتے۔ جب یہ ان کا حال کچھ حضرت کو معلوم ہوا تو آپ نے ان پر افسوس کھایا تب جناب باری نے مجھ کو بھیج کر حضرت کو ان کے من سے آگاہ فرمایا یا ایہا۔۔۔ اللہ سؤل لا یختر نک الذین یسارعون فی الکفر من الذین ذلوا اٰمنا یا فواہمہ وکمہ تو من قلو یحکمہ و من الذین ہادوا سمعون بل کذب یعنی اے میرے رسول تو غم نہ کھا ان لوگوں پر جو جلدی کرتے ہیں کافر ہونے کو وہ جو کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اپنے منہ سے اور ان کے دل مسلمان نہیں ہوئے۔ اور وہ جو یہودی ہیں جاسوسی کرتے ہیں جھوٹ بولنے کو یعنی یہ لوگ مسلمان نہیں ہیں صرف جاسوسی کرنے کو تمہارے پاس آیا جایا کرتے ہیں فقط عدالت۔ اُن جاسوں کے شامل کبھی اصحاب ثلاثہ کو بھی دیکھا ہے۔ جو اس طرح اپنے سرداروں کے پاس جا کر جھوٹے عیب سناتے تھے۔ گواہ من ذل اللہ اول تو آنا جانا کیسا۔ وہ تو ہمیشہ ہی حضرت کے پاس ہمیشہ و ہمقریں رہتے تھے۔ دوسرا جاسوں اور غلام کیان وہ تو خود سردار تھے تیسرا جن کا لقب بھی صریح خود حضرت نے تصدیق فرمائی۔ تو بھلا وہ جھوٹ میں کب شامل ہوتے ہیں۔ فقط اظہار گواہ ہفتم۔ نام میرا آیت سکھ پہلا سپارہ اول پاء کہ ایک دن عبد اللہ بن ابی منافق سے اپنے یاروں کے راستے پر اتفاقاً۔ جب عبد بن ابی منافق اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو ملے تو خوشامد کی راہ سے اس ہر ایک کی تعریفیں کرنے لگا۔ جناب مرتضیٰ نے فرمایا اے ابن ابی خدا سے ڈر نفاق نہ کرو وہ بولا اے ابوالحسن نفاق کو ہماری طرف منسوب نہ فرمائے کہ ہم آپ ہی لوگوں کی طرح ایمان رکھنے والے ہیں۔ تب حق تعالیٰ نے ہم پر یہ آیتوں کو بھیج کر ان تینوں اصحاب علی جناب کو بھی خوش کیا اور حضرت کو بھی اُن سب کا نفاق منادیا یجادعون اللہ والذین امنوا وما یخدعون الا انفسهم وما یشعرون فی قلوبہم من کفر فزادہم اللہ من مصاد و کفر عذاب ابیہم ہم کافروا بلذی یؤن فی دغا بازی کرتے ہیں

اللہ سے اور ایمان والوں سے یعنی صحابہ سے اور کسی کو دغا نہیں دیتے۔ مگر آپ کو اور نہیں بوجھتے کہ ان کے دلوں میں بیماری ہے نفاق کی۔ پھر زیادہ کر دی اللہ نے ان کی بیماری اور ان کو دو کھ کی مار ہے۔ اس سبب کہ وہ تھے مسلمانوں کے ساتھ جھوٹ بولتے۔ فقط عدالت بلکہ اس تمہاری تقریر سے حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق اور جناب امیر کی تو اللہ فضیلت ثابت ہوئی کہ والذین آمنوا کا خطاب تو انہیں جناب پر آتا ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور ان ایمان والوں سے یعنی خدعاء یعنی اللہ عنہا سے گواہ ہیشک یہ تو کیا ان کے ایمان کی تو سب قرآن گواہی دیتا ہے۔ اگر ان ہمارے بیان سے کچھ بھی شک ہو تو پھر تمام قرآن کی تفسیروں کو دیکھ لو۔ فقط عدالت اے شیعو یہ آپ کے گواہ کیوں تمہارے دعوے کے برخلاف شہادت دیتے ہیں۔ اگر کوئی سول ہے تو ان پر کرد جواب مدعیان حضرت عثمانؓ جو ہمارا دشمن ہے اس نے ان سب کو پہلے ہی ہمارے برخلاف کر دیا تھا۔ اس لئے اب بھی انہوں نے اس کی ترتیب وترغیب سے ہمارے برعکس شہادت دی ہے۔ عدالت اس بیان کا بھی آپ کوئی ثبوت دے سکتے ہیں۔ جو ب اگر وہ قرآن ہو جو چالیس سیپارے کا ہے اُس سے تو البتہ یہ بھی ہمارا بیان ثابت ہو سکتا ہے۔ اور اس ہمارے دعوے کی بھی ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو جاتی ہے۔ مگر وہ قرآن اہم صاحب کے پاس غار سرمن رائی میں غائب ہے جس کے دیدار کی تو لیل و نہار انتظار ہے۔ لیکن اب ان کا آنا دشوار ہے۔ عدالت۔ اے اتمق بے وقوفو! اے نالائق بد بختو اول تو یہ گواہ تمہارے دشمن کے دوست تھے۔ تو کیوں تم نے ان کو پیش کیا۔ دوسرا جب تک وہ قرآن چالیس سیپارے کا تمہارے پاس موجود نہ تھا۔ تو کیوں اہل سنت سے مقابلہ کیا۔ اے لعینو! میدنیو! ان کے سواے کوئی اور بھی تمہارا گواہ ہے۔ جواب ہمارے ہم مذہب اپنے گھر کے تو صدمہ گواہ ہیں لیکن وہ تو مطابق قانون سرکار کے قابل اعتبار نہیں ہے اور اس نصوص قرآنی کا تو سب کا یہی حال ہے۔ بلکہ جن سے اللہ زوال ہے۔ پھر ان سے اور زیادہ اس جا ہمارا کوئی گواہ نہیں ہے۔ فقط بیان دوم مدعا علیہم اہل سنت۔ پس عدالت بنظر انصاف دیکھے کہ اول تو خود ان کے گواہ بھی ہمارے دعوے کی تصدیق کرتے ہیں۔ دوم ہماری طرف سے بھی اصحاب شہداء کے ایمان اور اسلام کی بابت تو پیشہ عدالت کے سامنے ایسا ثبوت گزر چکا ہے کہ اب تو کسی اور ثبوت دینے کی جی کچھ حاجت باقی نہیں ہے۔ خصوصاً اسی آیت کی بحث میں بھی ہم نے ایک تو خلفاء مذہب

کا ایمان خاص خدا کے قرآن سے ثابت کیا۔ دوسرا بقول شبیعہ حضرت نے بھی اُن کو میرا قتل ہستی فرما دیا یا تبسرا امام باقر علیہ السلام کے صدیق کہنے سے بھی ان کا ایمان تصدیق ہوا چوتھا جناب امیر نے بھی اپنے ایمان سے ان کے ایمان کی نسبت بیان کی۔ پانچواں امام صادق علیہ السلام نے بھی ان کے ایمان کی موت تک شہادت دی تاکہ قیامت کو بھی ان کے حق میں رحمت کی دعا کی۔ پس اس سے اور زیادہ کون ثبوت مضبوط ہے۔ ہاں اگر عدالت کے اطمینان میں ابھی کچھ شک باقی ہو تو اور بھی جتنے گواہ چاہئے ہم اتنے ہی دے سکتے ہیں۔ فقط آخری

حکم آخری فیصلہ عدالت دنیا

فیصلہ عدالت انصاف آج بعد مکمل اظہار رات فریقین خدا صہ طرفین یہ ہوا کہ شبیعہ مدعیان نے اس جگہ سات گواہ معتبر نصوص قرآنی ثلاثہ کے کفر اور نفاق کی بابت پیش کئے جن کی شہادت تو بر خلاف مدعیان کے گزری بلکہ جن کے بیان سے تو دعویٰ حق مدعا علیہم عیاں ہوا اور بھی مدعی ان کے سوائے اور کوئی ثبوت مضبوط نہیں دیتے اور مدعا علیہم اہل سنت کی طرف سے اس طرح کامل ثبوت پہنچا کہ چند گواہ معتبر نصوص قرآنی اور ایسا ہی احادیث رسول بزدانی اور تمام کلام آئمہ علیہ السلام جو ان ہی کی کتابوں سے ارقام ہے جن سب سے اصحاب ثلاثہ کا ایمان اور شان ایسا ثابت ہو گیا کہ اب عدالت ہذا کو سوائے اطمینان کے کوئی گمان باقی نہ رہا۔ اس لئے عدالت انصاف حکم دیتی ہے کہ دعویٰ مدعیان خارج اور مدعا علیہم کو اجازت دی گئی کہ تم ان جھوٹے شریروں پر اپنی توہین مذہب کے دعویٰ عدالت عالیہ میں پیش کرو۔ لہذا مثل ہذا برائے تجویز سزا مدعیان کی بارگاہ شہدہ حکم عدالت عالیہ میں ارسال ہے فقط حکم عدالت عالیہ آج بارگاہ الہی میں یہ مثل پیش ہوئی حکم ہوا کہ تجویز ماتحت عدالت منظور ہے۔ کہ تاریخ روز عدل بمقام قیامت برائے سزائے مجرمین شیعان کے پیش ہوئے فقط۔ کیوں مولوی عباد حسین صاحب آپ انہیں آیتوں سے اصحاب ثلاثہ کو منافق اور کافر بناتے ہو اور انہیں کی بدولت ان کو برا کہہ اپنا برا چاہتے ہو۔ دیکھ ان آیات قرآنی کلام ربانی سے تو ان کے ایمان کا کچھ بھی نقصان نہ ہوا بلکہ ان سے بھی تو ان کا ایمان اور شان ثابت ہوا۔ اگرچہ آپ نے کتنی ہی محرف قرآن ہو کر اپنا ایمان گواہا تب بھی تو آپ کو ان سے کچھ فائدہ نہ آیا۔ پھر ہم تعجب کرتے ہیں کہ آپ کس ثبوت کے ذریعہ اہل سنت کے مقابل ہو کر ایسے منظرے بناتے ہو اور کس بیباقت و طاقت کے سبب سے ہر ایک بحث کو طیار ہو جاتے ہو۔ کچھ شرم جی آتا ہے یا نہیں۔ نہیں تو دیکھو جیسا کہ آپ نے اس

اس عداست دنیا سے نتیجہ پایا اسی طرح آخرت کو بھی انشاء اللہ تو لے ڈھکے ابواب جہنم خالیدین
 جہنم اور صحت قرآن پہلے اور صحت قرآن پہلے اور صحت قرآن
 خواہ کبھی خواہ تبخیر خواہ تبدیل خواہ باستقامت حروف و بقائے حروف واحد سب
 سے محفوظ رکھنے کا وعدہ خدا نے فرمایا تھا۔ تو اس صورت میں کافر اول یہ حضرت عثمان تھے اور
 کس نے خود کمر ہمت اور ترتیب اور جمع کرنے کے اور اپنے جمع کردہ کے رکھنے کے اور دوسروں
 کے جمع کردہ کے بدلنے کی باندھتے۔ اگر حفظ خدا پر ایمان رکھتے تھے اور یقین اُس پر تھا کہ کسی
 طرح کی تصحیح کو اس میں دخل نہیں ہو سکتا تو آنحضرت کو دخل دو معقولات کی کیا حاجت تھی؟
 دوسرا وعدہ حفظ یاد آیا مطلق بکلام لفظی تھا جس کو آپ کے علماء کلام حقیقی نہیں سمجھتے یا مطلق
 کلام حقیقی نفسی تھا کہ متفق ہونا خدا کا نزدیک بل سنت کے حقیقت میں کلام خدا نہیں ہے یہاں
 تک کہ مطابق ہوا تو اس کا آپ کے علماء واجب نہیں جانتے اور حقیقت میں بمذاق اشارہ
 خدا پر کوئی بات واجب ہی نہیں ہے۔ تو حفظ اس کا کیونکر واجب ہو گا بلکہ ایسا بوند حفظ
 ہے کب واجب ہے اور محفوظ رہنا اس کا تغیر اور تبدل اور تحریف سے کب ضروری ہے اور غرضیکہ
 عادت غیر مسموع ہے۔ اس لئے کہ جیری عادت کو کس نے واجب کیا اور ثانی۔ پس ہر چند
 فی نفسہ نفوس عقلاء میں کلام نفسی کلام مہل ہے جس کا ابھی تک کوئی محصل نہیں معلوم ہوا۔
 مگر اس کی عدم تحریف کو تحریف کلام لفظی سے کیا علاقہ ہے اور ثالث۔ پس اس سے بدہین
 ابنہن زیادہ کون امر ہو گا۔ اس لئے مشاہدہ بالبعین ہے کہ نسخ بہت تحریفیں کرتے ہیں اور
 صفحت اور نقوش کرم خوردہ بھی مروج تھے ہیں۔ اور سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ حضرت عثمان
 نے عہد پائے بدینے اگر وعدہ اسی کے حفظ کا موتا تو ضرور تھا کہ آسمان سے آگ نازل ہوتی
 اور حضرت عثمان کو اجوش جوش دینے کے جزدیتی۔ تیسری تشخیص محل حفظ ہے ضرور
 ہے کہ آیا محل اس کا سفینہ بیان عثمانی ہی تھا تو البتہ قبل اُس کے حفظ معدوم تھا کہ حضرت
 عثمان کو مجال احراق ملی لیکن کیا وجہ اس کی کہ آیت حفظ تو شاید پیشتر ہی نازل ہوئی ہوگی یا
 محل حفظ متبعض متعین جناب رسول خدا تھا نازل بہ الروح الامین علی قلبک لتکون من المذہب
 ذائد نزله علی قلبک ولا تحرف بہ لسانک لتعجل بہ ذات علینا جنتہ وقرآنہ اور بعد اس
 کے قلوب اونیہ ماہرین ؟ ان کے محفوظ تھا یا محل حفظ صدور مومنین مومنین تھا یا بات
 بینات فی صدور الذین ؟ تو العلم یا محل لوح محفوظ تھا بل مقرر ان مجید فی لوح محفوظ

بحر کیف تریف اور تبدیل اور تنقیص اور اختلال فی النظر پر سینکڑوں احادیث صحیح ہیں
 سنت دلائل کرتے ہیں۔ چنانچہ نیز یہ اور استقصا میں اس کے پتے اور نشان مذکور ہیں پس جو
 مخلص اہل سنت اپنے واسطے تجویز کریں وہی شیعوں کے واسطے سمجھ لیں اور تحقیق اس امر کی کہ
 کس قسم کی تحریف ممکن الوقوع ہے اور کس قسم کی غیر ممکن الوقوع ہمارے علماء نے اپنی کلامیہ کی
 ہے۔ دلیس ہذا محل الجت عندہ اقول اس مکان پر مخی طرب منطق دان نے قرآن کے غلط کرنے پر
 تو بہت کچھ اس کی تحریفیں بیان کیں کہ جس کے کئے تو اپنے معقول بحصول سے بھی طرح طرح
 کی باتیں بنائیں اور لوگوں کو سنائیں۔ اول تو ایک قرآن کے دو کلام الہی بنائے ایک حقیقی
 نفسی دوسرا نقوش لفظی۔ بھلا آج تک تو ہم نے کسی اور حقیقی نفسی کا تو کہیں نام ہی نہیں سنا۔
 ارے اس منطق دان کے منہ میں خاک پڑے جو اس طرح خدا کے قرآن سے بدگمان کرے۔ یہ دوسرا
 قرآن مذہب نے اس واسطے بتایا کہ کسی طرح اس قرآن کی حفظ صحت ثابت نہ ہو تب ہی تو ہم کو
 بھی کہا کہ اس لفظی قرآن کو تمہارے علماء کرام خدا نہیں جانتے کہ یہ بات واپیات اہلسنت و
 الجماعت کے حق میں کون کہہ سکتا ہے کہ جبکہ قرآن سے ایسی محبت کہ جس کے ایک ایک حرف یاد کرنے
 میں اپنی تمام عمر صرف کر دیتے ہیں اور جو آپ کہتے ہیں کہ اگر حضرت عثمان اس حفظ قرآن پر یون
 رکھتے تو کیوں اور لوگوں کے جمع کئے ہوئے قرآن جلاتے اور جمع کردہ کو مروج نہ مانتے۔ محبوب
 خدا مستبب الاسباب ہے۔ تمام دنیا کے کام فہری سبب سے انجام ہوتے ہیں۔ اگر آپ ایسا نہ کرتے
 تو قانون قدرت کے خلاف یہ کام کس طرح انجام ہوتا۔ چنانچہ جب اکثر لوگ نادان قرآن میں غلطی
 کرنے لگے تو اسی وقت خداوند کریم دانا تر حکیم نے حضرت عثمان کو یہ توفیق دے کر اپنے قرآن کو
 صحیح کرادیا اور اپنے حفظ کا وعدہ پورا کیا۔ دیکھ جو کہ اگر حفظ کا محل بیاض عثمانی ہی ہے۔
 تو یا محل حفظ قلب مغتر جناب رسول خدا تھا یا قلب اوصیا یا محل صدور مومنین یقین تھا یا محل
 لوح محفوظ تھا۔ تو جناب ان سب کے دنوں یہ بھی تو یہی قرآن تھا۔ تب بھی تو اسی قرآن کی نیت
 عیاں ہوئی پھر اس بات کے کہنے سے آپ کو کیا نجات ملی۔ اور جو آپ نے اس مقام پر لوح محفوظ کا
 بھی نام لیا تو کیوں صاحب لوح محفوظ پر قرآن کے نقصان کا اس رب ذوالجلال کو کس کی کیا
 تھا کہ جس کی محافضت کا وعدہ فرمایا تھا۔ بھلا وہاں تو کسی شیطان کو بھی مجال نہیں ہے جو اس
 جگہ پہنچ کر نقصان کرے۔ حضرت خداوند تعالیٰ جو اول و آخر کا جائزہ داتا ہے وہ تو اس قرآن
 میں تمہارے نقصان کرنے کا سبب حل جانتا تھا۔ اس لئے اس کی حفظ کا وعدہ فرمایا۔

سب کو سنایا کہ اکثر دنیا کے شیٹن لوگ میرے قرآن میں اس طرح نقصان کریں گے کہ ہر ایک میری آیات میں اپنی لاطائل تاویلات بنائیں گے اور ان کے معنی بدل کر لوگوں کو سنائیں گے۔ یہاں تک کہ میرے قرآن کو بیاض عثمانی کہیں گے۔ مگر تاہم بھی اس میں کسی بد اندیش کا کوئی حیدہ پیش نہ جائیگا۔ میرا قرآن اول سے آخر تک بآمان رہے گا۔ پس جیسا کہ اس کے حفظ کا وعدہ فرمایا وہ اسی طرح سب طور پر بھی آیا اور جو کہا کہ اس قرآن میں تو بہت لکھنے والے بھی تخریف کر دیتے ہیں اور اس کے صفحات اور نشوونما کرم خوردہ بھی ہو جاتے ہیں اور حضرت عثمان نے بھی اس کے صد ہا نسخے جلا دیئے تو پھر حفظ کیا کہاں رہا۔ جواب کیوں ایسے جھوٹے افتراء بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو اور کیوں اس طرح قرآن پر بھی شمع کر کے اپنا ایوان گناتے ہو حضرت اس طرح سے تو حفظ خدا کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا جب تک کہ قرآن میں کوئی غلط بیان مرقع نہ ہو جائے یا اختلاف نہ پڑ جائے۔ سو بفضلہ تعالیٰ آج تک تو اس قرآن میں نہ کوئی غلط رواج ہوا نہ کوئی اس میں اختلاف پڑا۔ ہاں اگرچہ کسی کاتب سے کوئی سو آ حروف یا زیر زبر کا ذوق جی آجاتا ہے تو اور کڑوڑوں قرآن اور لاکھوں حافظ موجود ہیں جس کو فوراً صحت کر لیتے ہیں۔ دیکھو خدا کا شان یہاں تک تو حق تعالیٰ اس اپنے وعدہ حفظ کا نگہبان ہے جیسے کہ سب تمہارے مجتہد اور علماء نے آج تک تو اس قرآن کے نقصان کرنے میں اس قدر دلائل لاطائل دوڑائے کہ آپ کی طرح ایک ایک آیات میں طرح طرح کی تاویلیں بنائیں اور معنی بدلے یہاں تک اس قرآن کو تم نے بیاض عثمانی بنایا اور دوسرا بھی فرضی قرآن چالیس سیارے کا لوگوں کو سنایا مگر تب بھی دیکھ کہ خدا نے ہر جا تمہارا ہی منہ میاہ کیا۔ اس قرآن کا تو کچھ نقصان نہ ہوا بلکہ اسی طرح جب تمہارا کوئی غماہ بدخواہ قرآن میں نقصان کرنے لگتا ہے تو پھر اُسی وقت خدا کسی اہلسنت کے ہاتھوں دُجھلانا اُس جو مَآلِشَہِ بَیِّن کی طرح تمہارے پیچھے ایسا لگا دیتا ہے کہ وہ فوراً تکیہ چھٹلا کر پشیمان بناتا ہے۔ فو شب ہی ذرا اپنے ہی حال پر خیال کیجئے کہ اسی طرح خدا اپنے قرآن کو ہر شیطاں بدگمان سے امان دیتا ہے۔ پس دیکھ لو کہ اس کلام کا حفظ نام ہے الحمد للہ کہ جو خداوند کریم نے اس اپنے قرآن کی تعظیم میں خُصَّ نَزْلَہٗ لَہٗ وَإِنَّا لَکَ لَخَفِیْقُونَ کا وعدہ فرمایا تھا وہ صادق آیا اور جو کہا کہ حضرت عثمان نے قرآن کے صد ہا نسخے جلا دیئے۔ حضرت اگر اس ارشاد سے حضرت عثمان کی بے ادبی مراد ہو تو اس کو بھی آخر اسی کتاب کے چھٹے طعن میں دیکھ لو مگر اس جاہم آپ سے یہ پوچھتے ہیں کہ حضرت عثمان نے اس ہمارے قرآن کے نسخے جلا دیئے یا کہ اس تمہارے چالیس سیارے کے اگر اس قرآن کا دم کو تو جواب میں سے تو حضرت عثمان پر کوئی الزام نہیں آتا۔ کیونکہ مَآلِشَہِ بَیِّن اگر وہ کسی غیرت سے

جلاتے تو پھر کیوں اس کو با ترتیب صحیح بناتے۔ اگر با ترتیب صحیح نہ ہوتا تو کیوں تمام آئمہ علیہ السلام بھی اس پر عمل فرماتے۔ اگر کہو کہ اس نے چالیس سپارے کو جلایا پھر اس کو غلط بنایا تو ہم کہتے ہیں پیچھے امیر علیہ السلام نے بھی کیوں نہ اس قرآن چالیس سپارے کو صحیح کر کے جمع کیا تب تو صاحب ثبوت کا بھی کوئی خوف نہ تھا کیوں آپ اس غلط بیاض عثمانی پر عمل کرتے اور پڑھتے رہے اور تمام آئمہ علیہ السلام بھی کیوں اسی غلط قرآن کے فرمان لوگوں کو سناتے اور پڑھاتے رہے اگر کہو کہ آئمہ علیہ السلام تو اس قرآن چالیس سپارہ پر عمل کرتے تھے جو اب بھی امام مہدی علیہ السلام کے پاس غائب ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ اس وقت تک وہ ایک ہی قرآن تھا جو امام صاحب کے پاس غائب ہے یا کہ آج کی طرح لاکھوں کروڑوں تھے۔ اگر وہ ایک ہی تھا تو فرمائیے کہ تیراں چوداں پشتوں تک جو تمام حضرت کی امت روم اور شام کی مشرق اور مغرب تک اہل اسلام تھے کیا ان کو خدا کے قرآن کی تلاوت تو کجا زیارت تک نصیب نہ ہوئی تو دین اسلام کا کس پر کام رہا اگر کہو کہ اس وقت بھی وہ اسی طرح بکثرت تھے۔ تو پس ہم پوچھتے ہیں کہ وہ اب کہاں ہیں کسی کا کوئی پتہ مقام تو دیجئے یا کہیں ملک ہی کا نام لیجئے اگر ایران یا کوئٹہ لکھنؤ کا نام لو تو خدا کا شان وہاں بھی تو یہی قرآن ہے۔ کیوں ایسا جھوٹ بنا کر جہول کو سناتے ہو۔ اور کیوں اس خدا کے قرآن کو بیاض عثمانی کہہ کر اپنا ایمان گنواتے ہو اگر آپ ان دلائل عقلی کے قائل نہ ہوں تو خیر کچھ نقلی کا حال با جمال سنئے۔ دیکھو ہم اسی قرآن خدا کے فرمان سے صحیح الترتیب تو خود تمہاری کتابوں سے بھی ثابت کر دکھاتے ہیں۔ اگرچہ اس قرآن پر آپ کے مذہب کا ایمان تو نہیں مگر وہی خدا کے موافق ضرور جھوٹ پر سچ غالب آتا ہے۔ اس واسطے لاچار اسکی نعت کا اقرار تو خود بخود بھی تمہاری قلم سے نکل جاتا ہے۔ جیسا کہ مصائب النواصب کی جہد رابع طائفہ امامت میں ہے کہ تغیر ہونا قرآن میں قول جمہور امامیہ کا نہیں ہے۔ مگر حقوڑوں نے اس سے کہا ہے اور وہ نائق اعتبار کے نہیں ہیں۔ دیکھو یہ تمہارے علماء شیعہ امامیہ صاحب تو آپ کو ان حقوڑوں میں شمار کرتے ہیں جو بے اعتبار ہیں۔ اگر اس سے بھی سیری نہ ہو تو اور لو۔ آپ کے حسب مجمع البیان بھی اپنی تفسیر میں یہ تحریر کرتے ہیں ذکر الابرار المر تفنن العلم الہدی ذوال المسجد ابو القاسم علی ابن الحسین الموسوی ان القرآن کان علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجموعہ مؤلفا علی ادرہو علیہ السلام واستبدل علی ذات بان القرآن کان یدرس و یحفظ جہود فی ذات لزمان حتی اعیین علی احصاء من اذی بآیۃ فی حفظہم و انما کان بعرض علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم و علی علیہ و ان جدۃ من النبیۃ کعبہ اللہ بن مسعود

یہ باتیں عثمانی کا کیا معنی یعنی یہ کلام عثمانی بھی نہیں اگر کوئی شیعہ اس کا کچھ اور معنی بنا لے یا دھوکے سے کہے کہ ہمارا تو اس قرآن پر کوئی اللہ نہیں ہے تو آخر اس کتاب کے علم قرآن میں دیکھو ہوں کہ یہ ہمارا جاننا اس قرآن سے مستغنی ہے۔

وہ فی کعب وغیرہ ختم ہوا۔ ان علی بن ابی طالب و سیدہ خدیجہ بنت خویلد و کئی زانیہ باری
 نہ میں بدل علی نہ کان مجموعاً مرتباً غیر منشوی و لا صیون و ذکر اس من الخلف ارا مایہ
 کہ وہ انشویہ لیتا ہوتا تھا۔ فان الخلف مضاف الی قوم من اصحاب الحدیث لقوا
 اخبار ضعیفہ منہ عنہما لا یرجع بشیء عن المعلوم المقطوع علی صحۃ یعنی ذکر کیا علی بن
 حسین نے کہ قرآن کا نہرت کے وقت میں جمع اور ترتیب کے ساتھ اس تو پر جیسے کعب
 موجود ہے اور وہ دلیل لیا اس بات پر اس طرح سے کہ حضرت کے وقت میں قرآن پر تھا تو تم
 و کماں ایک جوعت بھی یہ کی اس کے حفظ کرنے پر معین تھی اور حضرت کے سامنے پڑھا جاتا تھا اور
 ایک جوعت بھی یہ نے مثل ابن مسعود و ابن کعب وغیرہ ختم کئے بہت ختم روبرو حضرت کے اور اس
 تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب باتیں دلالت کرتی ہیں کہ قرآن مرتب تھا یہ الگ نہ تھا اور ذکر کیا
 اس نے کہ جس جیسے امیہ یا خشویہ نے کچھ اس قرآن موجود میں اختلاف کیا اس کا اعتبار نہیں ہے
 اس واسطے کہ وہ خلاف ان لوگوں کا جنہوں نے اخبار ضعیفہ نقل کی ہیں اور ان کو صحیح سمجھتے ہیں
 معلوم یعنی کو چھوڑ کر ان کا قول مقبہ نہ ہوگا۔ دیکھو تمہارے طبرسی صاحب تو کہتے ہیں کہ حضرت کے وقت
 بھی یہی قرآن اسی ترتیب کے ساتھ تھا جیسا کہ اب موجود ہے اور جس امیہ نے اس میں کچھ بھی اختلاف
 کیا تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ اور اس کا قول مقبہ نہ ہوگا۔ مخاطب جی اس آپ کے قول پر تو خود
 تمہارے طبرسی صاحب نے بول کیا جو تم نے کہا کہ یہ بیاض عثمانی ہے یا جیسا پہلی آیت کی بحث میں
 دیا یا کہ خواہ آئمہ تحریف ہو کہ امت بنا ہو پس یہ آپ کی تحریفات و امیات تو سب خاک میں مل جائیگا
 تمہارے شیخ صدوق ابو جعفر محمد بن علی بابویہ صاحب بھی یوں کہتے ہیں - ۱ - انتقاداً
 فی المقرات ان اللہ انزل اللہ تعالیٰ البی هو ما بین الدائیں و ہو ما فی
 ہد الناس لیس بالکثر من ذلک و صلیح سورۃ عند الناس مدۃ و اربعۃ و عشر سورۃ
 و عندنا و النبی ذالک کثیر واحد و لا یدان و اللہ ترکیف سورۃ واحدہ و من نسب لیلنا
 ان لقولنا اکثر من ذلک فمکو ذلک یعنی راوی کہتا ہے کہ عقائد ہمارا قرآن میں یہ ہے
 کہ تحقیق قرآن جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر پر نازل کیا نہ ہی سب پر درخواب میں موجود ہے۔
 اس میں ہے جو لوگوں کے ہاتھوں میں دیا جاتا ہے اس سے زیادہ نہیں ہے۔ اور اس کی سورتیں
 و کون کے نو ایک ایک سورتیں ہیں۔ اور ہر ایک سورت میں کئی کئی آیات ہیں۔ اور ہر ایک
 اور ہر ایک سورت میں ہے۔ اور جو شخص ہر سورت میں کئی کئی آیات میں

زیادہ ہے۔ وہ جھوٹا ہے۔ حضرت سلامت ہم تو آپ کو جھوٹا کہ نہیں سکتے مگر تمہارے مدد و حق نہ
کتے ہیں کہ یہ قرآن وہی ہے جو حدیث پر نازل ہوا۔ اور جو اس قرآن پر طعن کرتا ہے یہ کمی بیشی
کی جو ہم کو نسبت دیتا ہے وہ جھوٹا ہے۔ سو کمی بیشی کی کیا آپ تو اس کو کام نہ رہا فی بھی نہیں جانتے
ہیں جس شخص نے کتے ہو۔ پھر فرمائیے کہ اس میں تمہارے مدد و حق وغیرہ جھوٹے ہیں یا کہ آپ گرا بھریں
آپ کو کہ ذب نہ ہو تو اور لو ذرا اپنے مجمع البیان کا بھی بیان سنئے (ان القرآن حمزۃ نبوت
وہذا العلم اللہ ربہ والاحکام الدینیۃ وعلماؤ المسلمین قد باعوا فی حفظہ وغایتہ خیارہ
حتی اعرفوہم کل شیئی فیہ من اعلمادہ بحرف و فیہ زایا و فیہ کثیر یحوسر ان یبوء الذییر او منقود
مع الغایۃ والفتیۃ الشدیدۃ یعنی قرآن نبوت کا ایک معجزہ ہے اور شرعی عملوں اور دینی اعمال
کا اس سے در اسلام کے عالم اور اس کی مہفطت میں نہایت کے درجہ کو پہنچے ہیں۔ یہاں تک کہ
جو قرآن میں حرکتوں اور قراتوں اور حرفوں اور آیتوں سے انہوں سے اس کو معلوم کر رہے
ہیں ایسی سچی مہفطت اور برمی نگہداشت میں کیونکر ہو سکتا ہے کہ اس میں تغیر یا نقصان ہو گیا ہو
سب ان اللہ و پھر کہ اللہ ہشتاد نے اس اپنے قرآن کو خود دشمنوں کی زبان سے ایسا صحیح
اور ثابت کر دیا کہ اب جس میں کسی بدگمان کا طعن باقی نہ رہا اور تحریف وغیرہ کا بہتان بھی ان کا خود
پیشہ بن ہوا۔ لہذا اپنے مخالفین سے تعصب کے مارے پر انہوں سے اتنا ہے کہ منکر قرآن ہو کر یا
اپنا ابن بھی گنواں۔ پھر بھی مطلب تو ہاتھ نہ آیا۔

آخری آیت کی بحث حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَا کُمْ اِذَا قِيلَ لَکُمْ وَانْفِرُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَنْتُمْ قُلْتُمْ اِلَیَّ اَرْضِیْمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوا مِنْ الْاٰخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحٰیٰۃِ الدُّنْیَا فِی الْاٰخِرَةِ اَلَا قَبِیْلٌ لَّکُمْ تَنْفِرُوْنَ یَعْلَمُ بِکُمْ عَذَابُ رَبِّکُمْ
وَلَیْسَ یُبَدِّلُ تَوْمًا غَیْرَ کُمْ وَکَانَ تَصَرُّوْہُ شَیْئًا وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اَلَا تَتَصَرَّوْنَ اَنْتُمْ تَقْرَءُوْنَ
اِنَّ اللّٰہَ اَخْرَجَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِی الْاٰثَنِیْنِ اِذْ هَا فِی الْغَارِ اِذْ یَقُوْلُ لِمَاحِیْہِ لَا تَخْرُجْ اِنَّ
اللّٰہَ مَعَنَا نَازَلَ اللّٰہُ سَبِیْلَہُ شَیْئًا وَاٰیٰتُہُ لَکُمْ یُجَوِّدُ لَہُ تَرَوْہَا وَجَعَلَ کَیۡدَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَفَیۡنًا
وَرَکَمًا اَللّٰہُ هِیَ الْعَلِیَّۃُ الْغَزِیْرَہُ حَکِیْمٌ اَلْیَعْنٰی جِب کفار نے پیغمبر کو کہہ دیا تو دوسرا
کہا کہ جب دونوں غار میں تھے تو حضرت نے کہا اپنے پیغمبر یعنی ابو بکر صدیق کہ کہ کچھ غم نہ کر رہے

ساتھ اللہ ہے۔ پس نازل کی اللہ نے سکینت اپنی اوپر ان کے بیٹے ابوبکر صدیق پر اور مدد کی اللہ نے رسول کی ساتھ اس لشکر کے کہ جس کو تم نے نہیں دیکھا اور کیا کلمہ ان کا فروع کا پست اور کلمہ اللہ کا بلند ہے اور اللہ غالب و حکم والا ہے۔ یہ ہجرت کا ذکر ہے کہ جب کفار نے حضرت کو نہایت تنگ کیا اور طح طح کی ایذا میں دینی شروع کیں۔ یہاں تک کہ در دولت پر گئے تو حکم الہی حضرت نے ابوبکر صدیق کو ہمراہ لے کر دونوں غار میں۔ گئے تو تین دن تک اس غار دشوار میں رہ کر آخر مدینہ میں پہنچے کہ سب عہدہ نشین و سنی اس پر متفق ہیں۔ پس اس آیت شریفہ سے صدیق اکبر کے چند فضائل ثابت ہوئے اول تو خدا و رسول حضرت ابوبکر کا اسلام اور ایمان نہایت پکا اور سچی جانتے تھے ورنہ ایسے نازک وقت مصیبت سخت میں نہ خدا حکم دیتا نہ حضرت ان کو اپنے ہمراہ لیتے۔ دوم خداوند کریم نے حضرت ابوبکر کی تعظیم میں لفظ صاحبہ کا فرمایا جس سے تو آپ کی صحابیت کا مرتبہ ثابت ہوا۔ سوم لفظ ان اللہ معاً سے صدیق اکبر کی بڑی فضیلت ظاہر ہوئی جیسا حق تعالیٰ دوسری آیت میں فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ کہ خدا انہیں لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو متقی اور نیک ہوتے ہیں۔ چہارم سکینت کے لفظ کو سب قرآن سے دیکھ لیجئے کہ یہ اپنی تسکین خداوندان لوگوں پر فرماتا ہے جہان میں پکے اور ستم میں مضبوط ہوتے ہیں۔ الحمد للہ کہ حضرت کی رفاقت و صحابیت کی لیاقت اسلام اور ایمان حضرت صدیق کا خدا نے خود تصدیق کر دیا۔ پس مخاطب ہو شیخار نے اس آیت غار کی بحث میں تو طرح طرح کے ڈھنگ نکالے اور پوچھ تراشے۔ مگر ایک جواب کہ خدا کے قرآن میں نقصان کیا۔ دوسرا اس غار کے وہ معنی ہیں۔ کیے جن کو تو جاہل بھی سن کر تنہا پڑتے ہیں اور تعجب کرتے ہیں کہ یہ قرآن کے معنی میں یا شیخ چلی کے ترانے ہیں کہ جن کا ایک ایک فقرہ ہم لکھ کر دکھاتے اور انصاف چاہتے ہیں چونکہ مخاطب نے اس کی بحث کی ابتدا میں تو اور بھی بہت کچھ لغویات بکے جن سب کا جواب باصواب تو پیشتر گزر چکا ہے۔ اس واسطے اس تمام کلام کام کو اس مقدم پر اقام نہیں کیا۔ صرف خاص بحث غار کو مختصراً کیا۔ قال المصنف العظیم باقی رہی آیت ثانیہ جو مقب بہ آیت غار ہے اور سنیوں کا مایہ افشہ و سبہ اور شبیہوں کے نزدیک بار غار کے لئے موجب مزاران ہزار عار و شہار ہے۔ اگرچہ بابت تقریر سنیوں لفظ غار کو مہمل کہ کے معنی مقب اس کا آیت غار کیسے تو بیان نہیں ہے انمول المستعین بالرب الکریم۔ مخاطب جی آئیے ذرا اس آیت ثالثہ کا بھی ملاحظہ فرمائے بیشک یہ آیت غار اسنت کے نزدیک مایہ افشہ و سبہ کہ وہ بتیاریت کہ سب ہزار ہزار عار کے سمر یہ تلواریت ذوالفقار ہے کہ جس آیت غار سے تو لیل و نهار شبیہوں

ہزاروں ہزاروں چہرے ہیں اور یہی جتنے آپ اس میں لکھ کر رہے ہیں اتنے ہی آپ کو رتہ
 بسیار ہوتے ہیں۔ چہرے حضرت اگر اس کا لقب دار کردیا غرض اللہ تو سب سے آپ کا دل بقیہ
 و کرامت ہوگا قولہ بہ کفایت یہ آیت شریفہ بھی تقرباً سابق موضوع تمام اسی پر دلالت رکھتی ہے کہ
 تم ان کے کامل الایمان نہ رہتے ورنہ کیا ضرورت اس قدر بوجہ بک ہوتی۔ اگر تم لوگ نہ ہوتے اور
 نہ ذکر رکھتے تو تمہاری نصرت کا محتاج نہیں ہے اقول دیکھ یہ آیت جس بطور سے آیت تیس کے
 کل صی بہ کے ایمان اور شان پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ جب سب کیلئے آمنو کا مقصود اس کی بندہ
 میں وجود ہے تو پس اس کے سامنے یہ آپ کا کہنا ہے سود ہے اور جو کہا کہ خدا تمہاری نصرت کا توفیق
 نہیں ہے کہ یہ کلمہ کچھ عتاب کا نہیں ہے صرف اس میں تو عنایت اور ہدایت کا خند ہے جب کوئی
 ایسے دوست کو کہتا ہے کہ یہ کام تو صرف تمہارے فائدے کیلئے ہے ورنہ تم کو اس کی کچھ غرضت تھی
 قولہ پس وعولے کامل الایمانی کل بحمد اللہ ان تینوں آیتوں سے بخوبی باطل ہوا قول چھوٹے ہزار
 کا منہ میں یہ تینوں تو کیا ہم نے تو سب قرآن سے کل صی بہ کا شان اور ایمان ثابت کر دیا۔
 قولہ اور جس بنا پر حضرت مخاطب نے ابتدا کتاب سے بالوکی دیوار اٹھائی تھی وہ ازبج بکرنہ
 سنی اقول اس سے ہزاروں گویا ہے کی آواز اور پار کی دیوار جسے آپ کی تلک بازی اسی کا ثبوت کیا ملک پوت کہ
 قولہ یہ سب گنگر آپ کے پچھلے راہ کی تھی۔ اب ہم آپ کے اگلے راہ پر نظر کرتے ہیں اقول
 مخاطب جی آپ کے پچھلے راہ پر تو سب نے دیکھ لیا اور جھوٹے کو بھی جھوٹا کیا۔ اب ذرا آگے آئیے
 کہ اس کا ہی مزد پائے قولہ کہ اب آپ بالخصوص فضیلت ابو بکر آیت غار سے ثابت کروا پتہ
 ہیں اقول اللہ تعالیٰ بیساکہ ہم نے کل صی بہ کو کامل الایمان انہما من الشہداء
 کہہ دیا ہے۔ اسی طرح تو اس آیت غار سے بھی صدیق اکبر کے منہاں بیباک ثابت کریں گے۔
 قولہ پس یہ آیت مستقل و پرچند غظایں کے ہے کہ آپ کے نزدیک اس سے فضیلت تھی ہے۔
 اور شیعوں کے نزدیک انہیں الفاظ سے سراسر کفر و نفاق نکلتا ہے اقول اسے قدم بہ قدم و کفر و
 نفاق کا تذکرہ نام دیکھ ہم تو شیعوں ہی کی زبان ان غلطیوں سے حضرت صدیق کی فضیلت ثابت
 کر دیکھا ہے اور تم کو جھوٹا کرتے ہیں قولہ اللہ اجاب وان سے یہ انتہا رکھتا ہے کہ اگر اثبات
 فضیلت سے باقی تفسیر اہل سنت کیا پاتے تو بخوبی معلوم ہے کہ شیعہ اس کو نہیں مانتے اور اگر
 بنا بر تفسیر شیعہ کے اثبات فضیلت کیا پاتے ہیں تو ترجمہ آپ نے کس تفسیر شیعہ سے کیا ہے اور
 کس کتاب شیعہ سے کیا ہے اس کا پتہ دلشان دیجئے اقول حضرت شیعہ کب کسی مانتے اور

سچ جانتے ہیں۔ دیکھو ہم نے تو کل اصحاب کا نشان بھی کتب شیعہ سے ثابت کیا ہے اور یہ فضیلت عید
 بھی عہد شیعہوں سے تصدیق کرتے ہیں ذرا تحمل کیجئے تو سب پتہ اور نشان بھی ایسا قوالہ
 حق یہ ہے کہ ترجمہ لفظی پر بھی آپ نے اکتفا نہ کی بلکہ توجہات رکھ کر مذاق اعلیٰ سنت پر
 آئے ہیں اگر کوئی شخص مذاق شیعہ بھی کچھ توجہات کرے تو آپ کے لئے کچھ جانے کہ ہم نہیں
 اس لئے کہ ہر شخص کو اپنی اپنی سمجھ کا اختیار ہے **اقول** ایسے سمجھ پر پتہ جو اس میں خدا
 کے قرآن سے منکر کرے ہم نے تو کل علماء اہل سنت سے اکتفا کیا اور کہیں گے۔ مگر آپ نے
 تو کسی شیعہ سے بھی اتفاق نہ کیا ہرستہ بڑھ کر اس آیت قرآن کے وہ معنی بیان کئے کہ میں کو شیعہ
 بھی سن کر حیران ہو جاتا ہے۔ حضرت اس میں نہ تو کچھ توجہات کی ضرورت ہے نہ کسی تاویل کی حاجت
 ہے جناب باری تو عاف عاف اور سیدھے سیدھے لفظوں سے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی فضیلت
 تصدیق فرماتا ہے اور انہیں لفظوں سے تم کو جھٹلاتا ہے قولہ میں اس کے کہ جناب باری عز و
 اسمہ فرماتا ہے **إِنَّا نَقُودُ نَصْرَهُ اللَّهُ** یعنی اے بتا ہر ایمان لانے والو اگر تم لوگ ہمارے
 پیغمبر کی مدد نہ کرو گے تو خدا اس کی مدد کرے گا جس طرح سے پیشتر اس سے عالم تنہائی میں کوئی یار
 مددگار اس کا نہ تھا اور درمیان دشمنان ظالمی و باطنی کے گرفتار تھا۔ خدا نے اس کی مدد کی تھی
اقول دیکھو ہم مخاطب کی بہت دھرمی اور دیانت ہر کس کو دکھاتے ہیں۔ پھر قرآن میں نقصان
 کرنے والے کا منہ سیاہ بناتے ہیں۔ ہم پوچھتے ہیں کہ بتا ہر ایمان لانے والے کا معنی آپ نے کس حرف کا
 بنایا اور کہوں ایسا جھوٹ فرمایا۔ بد شیعہ نہ رہے کہ مخی تب بتا ہر ایمان لانے کا معنی منافقوں کو
 فرماتا ہے کہ جس سے معاذ اللہ سب صحابہ کو منافق بناتا ہے۔ ارے خدا سے ڈر کچھ تو ایسے ایمان
 پاس کر کہ جن منافقوں سے خدا ہر جا اپنی بیزاری چاہتا ہے۔ کب ان کو جناب باری ایمان کا
 خدب دے کر ان کو امداد کے لئے فرماتا ہے کہ اے ایمان والو اگر تم ہمارے پیغمبر کی مدد نہ کرو گے
 تو خدا اس کی مدد کرے گا۔ بھلا دوستوں کے سوائے کوئی دشمن سے بھی مدد مانگتا ہے۔ پھر کہوں
 خدا پر بھی ایسی تمت لگاتے ہو۔ اور کہوں اس طرح قرآن کا بھی غلط معنی بنا کر ایمان گنوا تے ہو
 اب ہم بھی اس آیت قرآن کا معنی بیان کرتے ہیں۔ پھر جھوٹے بدگمان کو پشیمان کرتے ہیں۔ کچھ
 اس آیت کی ابتدا میں تو خدا تو اے سب صحابہ کو اہل ایمان فرماتا ہے اور سب کو بطور ہدایت
 کے سمجھاتا ہے کہ اے ایمان والو اگر تم نہ مدد کرو گے رسول کی تو اس کی مدد کی ہے اللہ نے
 بھی پیشتر۔ پس اس آیت کے خطاب سے تو اصحاب علیجناب کا ایمان اور شان ثابت ہو گیا اور

مخاطب کا طعن بدگمان تو سب شتر کا گوز ہو کر اڑ گیا۔ قولہ اِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي
التَّانِيَّتِ جس وقت میں نکالا تھا اس کو گھر سے کفار نے کہ وہ دشمن ظاہر تھے۔ درحالیکہ ثانی الثین
تھا یعنی ان دو کا تھا کہ جس کا دوسرا دشمن باطنی تھا۔ معنی ثانی الثین اور ثالث ثلثہ کے باتفاق
ثالث و اہل تفسیر احداث اور احد ثلثہ کے ہیں۔ یعنی ایک دو کا اور ایک تین کا۔ پس جس طرح ثالث
ثلثہ میں ایک خدا برحق اور خدایان باطل تھے اسی طرح ثانی الثین میں ایک حق اور دوسرا باطل تھا
اقول اے اہل انصاف ذرا غفلت کی آنکھ کھولو اس جھوٹ اور سچ کا میزان تو لو قرآن
میں نقصان کرنے والے کی نسبت کچھ تو بولو۔ اے محرف قرآن دشمن ایمان بھلا اس
طرح قرآن کا غلط معنی کون مسلمان سن سکتا ہے اور کلام خدا میں ایسا خطا کون کر سکتا ہے۔
ہم پوچھتے ہیں کہ دشمن باطنی کا معنی آپ نے کہاں سے نکالا اور کس حرف کا بنایا۔
کیوں اس طرح خدا کے قرآن میں نقصان کر کے اپنا ایمان گنوا تا ہے۔ اور کیوں اصرار ہے
کی دشمنی سے آپ کو ناری بناتا ہے۔ دیکھ اس آیت شریفہ میں تو نہ کچھ تاویل کی حاجت ہے
نہ تفسیر کی ضرورت ہے۔ اس میں تو عاف صاف خداوند کریم صدیق اکبر کی تعظیم فرماتا ہے جیسے
کہ سب مسلمانوں کو اس طرح سمجھاتا ہے کہ اے ایمان والو اگر تم نہ مدد کرو گے رسول کی تو اس
کی مدد کی ہے اللہ نے بھی آگے جب کہ اس کو کفار نے نکالا اپنے گھروں سے تو دوسرا اس کا
یار تھا غار میں یعنی صدیق اکبر پس دین کے صرف ذرا ان بردو معنی کا انصاف کریں پھر جھوٹے
بیدین پر یہ آیت پڑھیں لعنت اللہ علی الکاذبین اور بھی اس جا ثالث ثلثہ کی تفسیر تو فرمائیے
اس طرح تحریر کی ہے جیسا کسی نے کہ سے چہ خوش گفت سعدی در زلیخا نہ الایا ایہا الساقی اور
کاسا و ناولما کجا ثانی الثین کا معنی اور کجا یہ ثالث ثلثہ کا راگ بھاگ گانا۔ حضرت اس مثال
ناقص خیال سے بھلا جاہلوں کو ہنسایا اپنی جاہلیت کا جو ہر دکھلایا قولہ اذہانی الذہن جس وقت
وہ دونوں حق و باطل ایک غار میں جمع ہوئے تھے اور اس باطل نے اس حق کو ناحق ٹھہرا
تار میں مثل مار آستین ایذا دینی شروع کی اور تلق اور اضطراب اور جہزع و فزع خواہ حقیقتہً آزاد
رازدولی اور عدم ایمانی بعدد وعدہ خدا و رسول خواہ مکر و خدع و عدم ایمان خدا و رسول
شروع کیا قول مخاطب جی اذہانی الذہن کے لفظ میں آپ نے اتنے کلمے و امیات کیوں فرمائے
اور حق و باطل کے منہ بھی آپ نے کس حرف کے بنائے بھلا کون مسلمان اس طرح قرآن کا معنی
سننے بنانا ہے اور کون کلام الہی میں سے ایسے دلائل لے گا کہ اپنے ایمان گنوا تا ہے۔

خدا کا خوف نہ رسول کا لفظ جو مخاطب کے منہ در آتا ہے۔ دیوانوں کی طرح کہے جاتا ہے۔ کیوں صاحب اس آیت میں حق باطل کس حزن کا بیان ہے یا آپ کا شیطانی گمان ہے اگر یہی ہے تو تو پس اس کے جواب میں تو کلمہ لا حول کا پڑھنا ثواب ہے اور بھی وہاں کس نے حضرت کو ایذا دیا اور کس نے جزع و فزع کیا یہ معنی بھی آپ نے کہاں سے بنائے کیوں اس طرح قرآن کو جھٹلاتے اور آپ کو تار می بناتے ہو حضرت خدا سے شرم نہ آیا۔ مگر اتنا بھی عقل نے آپ کو نہ سمجھا یا کہ کبھی کسی ثبوت یا قاعدے مضبوط کے موافق ہمارے کلمہ کی بناءت کون مانے گا اور اس طرح قرآن کا بھی غلط معنی کون سنیگا ہاں ان واسیوں تباہیوں سے اپنے اتباع کو تو خوش فرمایا۔ مگر محرف قرآن ہو کر اپنا ایمان گنوا یا کیا ہاتھ آیا ہاں میں سنئے اذہما فی الخار کا تو صفت اتنا معنی اختصار ہے کہ جس وقت وہ دونوں نہیں تھے یعنی ایک محمد مصطفیٰ دوسرا صدیق رضی اللہ عنہ پھر اس سے زیادہ کراۓ باتیں جو آپ نے کی ہیں وہ کہاں سے بنائی ہیں جو کہہ کہ اس کا جزع و فزع خواہ حقیقہ خواہ مبکر کیوں ایسے صریح ثبوت لکھ کر بھی رہے جاہلوں کو مناتے ہو اور کیوں اس طرح قرآن میں بھی نقصان کر کے اپنا ایمان گنوا تے ہو اے حضرات ان ہر ایک بات کی بھی ہم عنقریب اسی آیت کی بحث میں تکذیب کریں گے قولہ اذ یقول لصاحبه جس وقت ہمارے پیغمبر نے اس آپسے رہتی جو مودی تھا کہ اور اس کو ایک اصل قبیح سے بقولہ لا تحزن ان اللہ معہ منع اور منی فرمایا یعنی اے بے ایمان بصدق خدا اور رسول کیوں رشتہ ہے۔ یا کیوں بے حزن ہم سے مکر و خزع کرتا ہے خدا ہمارے ساتھ ہو ہر طرح سے مکر و خزع سے ہم سے بڑھ کر ہمارے صدق سے تیری بھی جان بچے گی اور خطا تیرے مکر و خزع سے بھی ہم کو بچے گا اقول اے دشمن ایمان مگر قرآن خدا سے دُرِ قین ست کا خوف کر کیوں خدا کے قرآن الہی فرمان میں اپنے برہان کو دخل دیتا ہے اور کیوں اس کے صاف صاف معنی چھوڑ کر ہلکیا اپنی گھڑکی باتیں مناتا ہے ہم پر چھنے میں کہ اذ یقول لصاحبه کے لفظ میں مودی کسی آپ کے عزیز کا نام ہے یا کوئی آپ کا تئییہ کھام ہے کہ جس کو اس مقدمہ پر ارق مہربان اور لا تحزن ان اللہ معہ کے معنی میں بھی بے ایمان آپ کا لقب ہے یا اس کے لئے کیا سبب ہے بجا یہ الفاظ لکن لوگوں کو تو ہنسایا اور خدائے قرآن کا بھی غلط معنی بنایا مگر اب کچھ نہ رہی آیا نہیں۔ دیکھو اس آیت شریفہ کے تو ایک ایک حرف سے جناب باری عبدیق کبر کی فصیلت نہ ہر زمانہ سے چنانچہ قولہ تعالیٰ اذ یقول لصاحبه یعنی جس وقت پیغمبر نے اپنے رفیق ابابکر صدیق کو فرمایا لا تحزن ان اللہ معہ کہ اے ابابکر کچھ غم نہ کر ہمارے ساتھ اللہ ہے۔ پس اول قولہ تعالیٰ کے تحت ب سے بقول خدا اور رسول جناب صدیق کا اصحاب ہونا تصدیق ہو گیا دوم معہ کی ضمیر جمع تکمل کی

مسند بن کر مہنس پڑا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہندو نے جسی کچھ حرفوں کا جوڑ تو دیا اور آپ نے تو اس آیت کے وہ تہ بنائے جو سب سے بڑا کفر کے طور پر ہے کہ نہ یہ کسی شیعہ کی تفسیر سے مطابقت پاتے ہیں۔ نہ کسی کی کچھ سمجھ میں آتے ہیں۔ دیکھو ہم بھی اس آیت کے لفظی معنی لکھ کر اہل انصاف کو دکھاتے ہیں۔ پھر جھوٹے بیخواد کا منہ سیا ہوتا ہے۔ کہ جب حضرت صدیق نے اس عالی شان سرور و جہان کو ایک تنگ مکان میں دیکھا اور دشمن کفار بھی غار پر آئے تو صدیق اکبر نے غم کی بات بکراہی حضرت نے فرمایا کہ اِنَّكَ يَوْمَ تَقُولُ لِمَا حِبَّاءِ بَنِي قَارِئْتِ حَضْرَتِ كَمَا يَنْبَغِي اِنَّكَ لَتَكُنَّ مِنَ الْكَاذِبِينَ اے ابوبکر صدیق! چونکہ نہ کر سکتا تھا کہ اللہ سے قائل اللہ سَيَكُونُ عَيْنًا بِعَيْنٍ اللہ تو نے نے اپنی سکینت اس پر نازل کی یعنی صدیق اکبر کو خدا نے اپنی رحمت بھیج کر اس غم کی تسلی دی پس اس سے چند فقرات مل ثابت ہوئے۔ ایک تو حضرت صدیق کا اصحاب ہونا تصدیق ہوا۔ دوسرا جناب باری نے اس کو اپنی رحمت میں شامل کیا۔ تیسرا اپنی رحمت کو بھیج کر ان کا سینہ نور النجیہ کر دیا۔ اسے حضرات شیعہ لامتیہ تم تم سے قسبہ لپھتے ہیں کہ ان ہر دو معنی سے کون ٹھیک لائق تصدیق ہے ہاں ایسے منہ سے تو نہ نکلے۔ مگر کچھ نفل سے تو جانوں گے الحمد للہ کہ اہل انصاف کے آگے تو اس آیت شریفہ سے تو حضرت صدیق کی بھی تعریف ثابت ہو گئی اور مخاطب کا بیان بھی سب کا سب پیشین ہو گیا باقی رہے وہ اعتراض جو ان صاحب فضائل کے مقابل مانوں نے طرح طرح کے دلائل لاطل بنائے اسٹنگ کے گیت گائے کہ جن سب کی تو مولوی سید مدنی علی صاحب نے ایسی تردید کی ہے جو قائل دید ہے۔ لیکن ہم بھی کچھ ان پر بحث کر کے اہل انصاف کے پیش کرتے ہیں۔ پھر تھوٹے بد اندیش کا دل ریش کرتے ہیں چنانچہ ہم نے جو کہا کہ صاحب

قَالَ لِمَا حِبَّاءِ بَنِي قَارِئْتِ حَضْرَتِ كَمَا يَنْبَغِي اِنَّكَ لَتَكُنَّ مِنَ الْكَاذِبِينَ

کے لفظ سے صدیق اکبر کا اصحاب ہونا تصدیق ہوتا ہے۔ اس پر شیعہ چیدہ طرح کے اعتراض کرتے ہیں۔ اول کہتے ہیں کہ لفظ صاحب سے ہمراہ کی مراد ہے اس کی کچھ تفصیلات نہیں ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے قرآن میں کافر کو مومن کا بھی صاحب بیان کیا ہے۔ فقال لِمَا حِبَّاءِ وَهُوَ مَيَّارٌ مِّنَ الْكُفَرَةِ بِاللَّهِ خَلَقَتْ مِنْ تَرَابٍ وَهِيَ حَضْرَتِ يُوْسُفُ نَبِيٌّ قَبِيْخَانٌ مِّنْ كَاْفِرٍ كُوْفَرًا يَا صَاحِبِ السَّجْنِ اِلَيْسَ نَسَابُكَ كَلْفَظٌ سَعَى تَوْفِيْقَاتِ كَيْسِيْ اِسْلَامٌ بَعِيْ ثَابِتٌ نَّهِيْ تَوْنًا جَوَابُ آيَتِ اَوَّلِ مِيْنَ حَقِّ تَعَالَى نَعَى كَاْفِرٍ صَاحِبِ مَوْمِنٍ كَاكُفٍ۔ مگر اسی وقت خداوند کریم دانا تر حکیم نے تو کفرت بالذی خلقک من تراب فرمایا کہ اس کا تو کفر نہ کر دیا اور دیکھ اس جگہ تو پروردگار صدیق اکبر کو خود پیغمبر کا صاحب قرار دے کر ساتھ ہی اس کی شان اور ایمان کا ذکر فرمایا جیس کہ پیغمبر کا صاحب کی طرف سے کہ لا تَحْزَنْ اِنَّ اللہَ مَعَنَا کہ اسے ابوبکر صدیق تو نہ غم کر سکتا تھا اللہ سے۔ پس ان دونوں میں کیا نسبت اور کون مناسب ہے

[illegible]

ہے نہ کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اگرچہ میں اس کو سب قرآن میں فرماتا ہوں اور سورہ بقرہ میں ہے
 ہر ایک حضرت موسیٰ کی والدہ نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو
 دیکھا ہے اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 کے پاس اور حق تعالیٰ نے سورۃ یونس میں فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 کہ اس کی بات سے پہلے یہ وہی ہے جس نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 اسی طرح یہ قرآن میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 کیوں ہی ہا۔ اگر اس پر آپ کا شک ہے تو اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 کہ ہر ایک حضرت موسیٰ کی والدہ نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 کہ۔ اور بھی سورۃ النور میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 اور ایک مونس نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 طہین بدگمان تھے۔ یعنی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوف کا التزام تھا جو عارضہ فرعون و قارون وغیرہ ان سب سے تو
 ان کو خوف قرآن خدا کے نازل ہونے سے پہلے ہی تھا۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 تو جو عرض کر چکے ہیں کہ آپ قرآن کو آپس میں بحث نہ کیا کرو۔ کیونکہ آپ اس کے ماہر نہیں ہیں تب ہی
 تو آپ اپنی اپنی کتابوں میں فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 نہ ہوا ہو یہ آیت کسی اپنی تفسیر کا بھی ماہر نہ رہا۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے کاشانی صاحب بھی خلاصۃ النجاشی میں
 اس آیت کے تفسیر کا ترجمہ کیا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 ورنہ اگر اس نے یہ فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 ان صاحب تفسیر کے بھی یہی ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 ہر ایک حضرت موسیٰ کی والدہ نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔
 میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اور اس نے فرمایا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

کہا کرتے ہیں جو کسی کے منہ در اتا ہے وہی بے تحاشہ بکے جاتا ہے۔ اور بھی نہ اپنے دعوے کا کوئی ثبوت دیتے ہیں نہ کوئی وجہ بتاتے ہیں صرف ہم کو اپنے گھر کی باتیں سناتے چہ جاتے ہیں اتنا بھی نہیں جانتے کہ ہمارے گھر کی باتیں ختم کب مانے گا اور کسی ثبوت کے سوا سچ کون جانے کا خیر اب ہم اپنے منی طلب کا بھی دل رنج نہیں کرتے اور نہ ان کی خوشنمائی کو روکتے ہیں اگر ہم فرضاً حزن کا معنی ثبوت ہی لکھا تو تسلیم کریں تب بھی تو صدیق اکبر کی شان میں کوئی نقصان نہیں آتا بلکہ اس سے بھی ان کا پران اور شان ثابت ہوتا ہے حضرت یہ وہ آیت غار حکمت پروردگار ہے کہ اس کو جس طرف سے دیکھو کسی پرینو سے ابابکر صدیق کی فضیلت تصدیق ہوتی ہے دیکھو اس خوف تدار سے کہ بھی معنی ہم سب ہیں کر کے اہل انصاف کو دکھلاتے ہیں۔ پھر ان سے جھوٹے بدگمان کو پشیمان بناتے ہیں۔ چنانچہ اس خوف شیعہ جدید ابن سبا کے مرید چند طرح اعتراض کرتے ہیں۔ اول کہتے ہیں کہ ابابکر کو کامل تقیہ پیغمبر حب کے وعدے اور خدا کی حفاظت پر نہ تھا ورنہ وہ اس طرح خوف نہ کرتا اور نہ جرتا جواب جیسا کہ آپ فرماتے ہو کہ رسول خدا بار بار ابابکر پر خفا ہوتے اور اس کو رونے چلانے سے منع کرتے اگر آپ کو کوئی لمحہ کہے کہ مافاؤ اللہ پیغمبر صاحب کو بھی خدا کے وعدے اور حفاظت پر یقین نہ تھا ورنہ حضرت باوجود پیغمبر ہونے کے اس کے رونے چلانے سے نہ گھبراتے اور نہ بار بار منع فرماتے نہ اس کے راز فاش کرنے سے کچھ خفا ہوتے پس جو حضرات شیعہ اس لمحہ کو جواب دیوں ہماری طرف سے بھی وہی سمجھ لیں۔ دوم کہتے ہیں کہ لا تحزن کا لفظ نہی عن المعصیت کا لفظ ہے جیسا منی طلب نے بھی کہا کہ اس کو ایک فعل قبیح سے منع و نہی فرمائی کہ جس نہی سے ابوبکر کی شان تو کیا الٹا معصیت عینا ہے۔ جواب کیوں ایسے جھوٹے فقرے بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو۔ یہ کون کتا ہے کہ لا تحزن نہی عن المعصیت ہے مافاؤ اللہ حضرت یہ تو جاہل بھی سمجھ سکتا ہے کہ یہ محض تشفی اور تسلی کا کلمہ ہے۔ اگر آپ کے نزدیک محزون اور زلف ہونا خطا ہے تو پھر حضرت ایک صدیق تو کیا اس تمہارے الزام غام میں تو تمام پیغمبر اور امام بھی گنہگار گھبرے کہ جن کو تو پروردگار لا تحزن ولا تحزن فرماتا ہے پھر تو ان کی معصیت بھی کہاں۔ ہی تب بھی تو آپ کے مذہب تشفی کی مٹی خوار ہوئی۔ منی طلب جی سب قرآن میں دیکھو کہ اکثر پیغمبروں کی شان میں یہ دو کلمے بہت جگہ عیاں ہیں چنانچہ سورت ص میں جب فرشتوں کو دیکھ کر حضرت داؤد نے خوف کیا تو فرشتوں نے فرمایا لا تحزن اور جب حضرت موسیٰ کا عصا سانپ ہو کر دوڑا تو آپ ڈرے حق تعالیٰ نے سورہ ص میں فرمایا اِنَّ مَعَكُمْ فَكْرًا فَلَا تَحْزَنُوا کہ پھر اس کو اور نہ ڈرا اور بھی جب داؤد نے اس سے حضرت موسیٰ نے خوف کیا یا تب جب باری نے فرمایا اِنَّ مَعَكُمْ فَكْرًا فَلَا تَحْزَنُوا کہ پھر اس کو اور نہ ڈرا مقرر تو ہی غالب ہو گا۔

کچھ جیب حضرت موسیٰ و ہارون علیہ السلام کو فرعون کی طرف جانے کا نکرہ ہوا تو وہ دوسرے تب خدا نے فرمایا کہ تم خوف نہ کرو میں تم سے ساقط ہوں اور آیت فرج منہم حقیقہ کی تفسیر میں تم سے خدا مدد بھی صاحب نے بھی یہ لکھا ہے فَلَمَّا آمَنَّا بِعَيْنِ آلِ كَافٍ تَاجَهُنَّ وَهُنَّ يَرْيَاوْنَ سَوْغَةً فَقَالُوا أَمْكِلْتِ بِالْمَلَأَيْنِ لَا تَحْضُرِي إِبْرَاهِيمَ كَتَبَ فرشتوں نے حضرت ابراہیم کے ساتھ کہیں نہ کھایا تو آپ فرسے کہ کہیں یہ لوگ ہری سے پیش نہ آویں تب خدا نے کہہ لے ابراہیم کچھ خوف نہ کرو اور ہم سے نہ ڈرو کہ ہم آدمی نہیں یا عیساٰ یا تحزان کے لفظ حضرت یعقوب و یوسف علیہ السلام وغیرہ اور ہمارے حضرت کی شان میں بھی اور بیان ہو چکا ہے۔ تو پس اسی طرح سب قرآن میں دیکھ لو کہ لا تحزان اور لا تحف یہ دونوں کلمے خدا نے تمام پیغمبروں کی شان میں ارتقا فرمائے ہیں۔ کیوں صاحب ہم پوچھتے ہیں کہ ان پیغمبروں نے بھی خوف کھایا یا نہیں اور ان کو بھی حق تعالیٰ نے بالبرصديق کی طرح لا تحزان و لا تحف فرمایا یا نہیں اگر فرمایا تو پھر کیا وجہ کہ ایسے لفظ پڑھیں جو اور اسی سے شان ہو پس اب جو کچھ آپ ان پیغمبروں کے حق میں کہو وہی حضرت ابوبکر کی شان میں سمجھ لو ہاں اگر اپنی عادت کے موافق کچھ اس میں بھی اپنی دلیل یا تاویل بڑھاؤ یعنی معصوم یا غیر معصوم کا کچھ فرق ہوا تو بھی دیکھو رب العالمین نے تو اور مؤمنین کی شان میں بھی اسی طرح لا تحزان و لا تحف فرمایا ہے۔ قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استكفوا تنزل عليهم الملائكة الا تحزنوا ولا تحزنوا یعنی جو لوگ کہتے ہیں کہ خدا ہمارا پروردگار ہے پھر اسی پر مغلوب رہے تو فرشتے ان پر نازل ہوں یہ کہتے ہیں کہ لا تحزنوا و لا تحزنوا کہ کچھ خوف نہ کرو اور نہ کچھ غم اور بھی اللہ جل شانہ دوسری جگہ مؤمنین کو فرماتا ہے ولا تحزنوا و لا تنزعوا عنكم غمکم کہ کچھ غم نہ کرو تمہیں کو غلبہ ہو گا۔ کیوں حضرت اب کیونکر صدیق اکبر پر اس غم اور خوف وغیرہ کے طعن بدگمان کرو گے اور کس منہ سے ان کو بزدل وغیرہ بھی کہو گے کیونکہ خداوند کریم نے تو جس طرح حضرت داؤد و حضرت ابرہیم و حضرت یعقوب و حضرت موسیٰ و ہارون کو لا تحزان و لا تحف فرمایا انہی ملکہ کہ ان کا خوف و غم دور کیا تو اسی طرح حضرت ابوبکر صدیق کو بھی لا تحزان ان اللہ معا فرما کر مطمئن کر دیا اور بھی جیسا اور مؤمنین کو لا تحزنوا و لا تحزنوا ان اللہ معہم کی تفسیر کی تو اسی طرح حضرت صدیق کو بھی لا تحزن کہ کر تسلی دی اللہ تعالیٰ کہ خوف وغیرہ کے جس سے تو خود قرآن میں لکھا ہے یا پیشین کہ اب کسی بدگمان کا کچھ بھی چوہا نہ چڑھائی نہ رہا ہاں ان کی سب جہاں منہ چڑھائی تو قیامت تک نہ جاوے گی۔ سید سید نے شیعہ امامیہ اکثر پیچھے سے جہاں کو اس طرح بھی سوال کر کے برید کر رہے ہیں کہ عزرا ابوبکر کا عتق قریباً معصیت۔ امیر عتق تھا تو رسول خدا اسے کیوں

منع کیا۔ اگر مصیبت تھا تو پس ابو بکرؓ کے رہنا۔ جواب حضرت آیت مذکورہ سے دیکھو وہاں
 موسیٰ و ہارونؑ و حضرت ابراہیمؑ وغیرہ علیہم السلام نے جس ہی طرح خوف کیا تو بنی اسرائیل نے
 ان کو بھی اٹھانے والا تھا کہ کرتے دیا تو ہم بھی آپس میں پوچھتے ہیں کہ ان پیغمبروں کا خوف کیا
 تھا یا مدد دیتے۔ اگر میں سے کسی کو خوف نہ ہو تو اس سے منع کرنا ثابت ہوا۔ اگر معصیت تھا تو پھر یہ سب چیزیں
 دراصل مسموم نہ ہیں۔ کلی انبیاء اہل خطہ ہوئے نہ بھی تو آپ کے مذہب پر نہ غصہ آیا پھر اس کثرت
 آپ کے کیا ہوتا آیا۔ پس جو آپ اس جواب بناویں جاری طرف سے بھی یہی قبول فرمادیں۔ اب
 یہی خوف صدیق الی بابت شیعہ پاک سے پوچھتے ہیں کہ ہا بکر صدیق کو اپنی جان کی اندیشہ اور طلبت
 پہنچنے کا تو تھا یا پیغمبر کا حسب کی ایذا اور مصیبت کا خوف تھا۔ اگر کو کہ ان کو اپنی جان کا خوف تھا۔
 جیسا کہ ہمارے مذہب بھی کہتے ہیں کہ اس کا جزوہ فروع حقیقہ از راہ ہدایہ تھا پس اس میں توبہ
 تمام کی بدعتی کے بدلے ان نفاق و غیرہ کے ضمن سب باطل ہوئے جو کہا کہ یہ اندیشہ و فی کاغذوں کے
 دوست اور حضرت کے دشمن تھے اور ان کا جزوہ فروع مذکورہ کرنا اور ایسا ایسا کرنا۔ ہمارے
 مذہب کرنا یہ سب تہذیبی واریات دینیہ خاک میں دی گئیں۔ کیونکہ کرود کا ذوق سے شے ہوئے نہ
 تو پھر ان کو ان سے کیا فرق تھا کہ اپنے ہم راہوں کو دیکھ کر خوش ہوتے نہ کہ غم کھاتے۔ اور ان میں
 کی نسبت انھوں نے فرماتا۔ اگر کافروں سے ملے ہوتے نہیں تھے تو اس سے وہی بات ثابت ہوتی
 جس کا ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ فی حق حضرت کے پیغمبر ہوا۔ دشمن کتنے تھے اور ان کو یہ پیغمبر
 کی مصیبت پر خائف ہوئے تھے تو پس اس خوف کو تم گندہ کہ۔ اگر کفر میں کہو مگر تم اس کو تو یہ کہ
 ہزارا ایمان سے افضل تھا ان جانتے ہیں یہ وہ یار غرہ شمس دار حضرت کی انہی میں بہتہ و شواہد
 دیکھ کر ہلکا ہوا کیوں نہ ہوتے۔ گو حضرت کی جان سے موت کو بھی آپ کو اتنا ہلکا نہ تھا۔ اس
 شے سے سزاوارتہ ان کو ایک آنکھ نہ تھی دیکھ کر شمس خود بخود ہلکا ہوتا۔ شمس خدائے
 دوم کی مصیبت میں بھی۔ ہر ایک کو اس کا شوق تھا۔ ہر ایک کو اپنی جان سے جو کہ یہ بہت بھی
 کہ اس پر ہمت نہ تھی۔ ہا بکر صدیقؓ کے ان کو تو بھی پتہ تھا کہ اگر اس کے اپنے مصیبت
 کاغذ کی۔ یہ بھی نہ دیکھتے کہ ان کے پیغمبر ہونے کے آثار کتنے تھے۔ ان کے
 کثرت میں کہ پیغمبر کی تعظیم و احترام۔ ہر ایک کے مذہب کے لئے ہر ایک کے لئے اس کے لئے
 اپنی ان چیزیں پر ہمت نہ تھی۔ ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے
 ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے

شیخوں کی زنجیر کو جس کو نہ ہنس پرے گا۔ بجا کس کو تعجب نہ ہوگا کہ غم تو نہایت صدیق بھی ہے اور تسلی دہا
 نیز یہ کو فرما سہ یہ خون ہی بہت قلیل ماست ہے۔ ہاں یا تو کہہ کر کہ خوف حضرت کو تھا۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ جب
 ایسے خوف کے سبب آپ ابابکر صدیق پر ہندوں اور نامہ دی وغیرہ کا حق کرتے ہیں کہ جن سے ہماری
 سبب آتی ہیں پھر ہی پڑی ہیں۔ پھر آپ اسی خوف کو کس نہ سے حضرت کی طرف منسوب کر دے کہ پختہ نہ
 جی آتی ہے یا نہیں۔ حضرت اس میں تو ہماری بھی کچھ شکنے کی حاجت نہیں اسی آیت شریفہ کا معنی خود
 تم کو چاہیے کہ ہے۔ یہی ہے کہ تو افسوس فرما ہے اذ لقیہ فی الدار الاخریٰ ان اللہ اعلم کہ جب کہ پیغمبر نے
 اپنے بار کو فرما کر ہمارے ساتھ اللہ ہے۔ پس اس سے تو نہایت پیغمبر کا تہن فرما ابابکر صدیق کو ثابت ہوتا
 ہے۔ نہ کہ ابابکر صدیق کی پیغمبر کا حب کو موجب قرآن سے غم کہنا۔ حضرت صدیق کا اور لا تحزن فرما حضرت
 کا ثابت ہوا تو نزل اللہ کی سبب کی پیغمبر کو خود ہی راجع طریق صدیق اکبر کی مولیٰ۔ کیونکہ غم اور کسی
 تو لازم و لازم ہیں۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ بزرگوار می دوا کربا روا ہے اور پیغمبر کی تسکین کس کا دوا ہے۔ چھوٹو
 فرما ہے نہیں تو آئیے ذرا چھوٹے کو دو چار سنائیے۔ دوم جو مخی طیب نے کہا ہے کہ اگر اس وقت میں
 داندون رجا کوئی مومن پیغمبر کے ساتھ ہوتا تو خدا تعالیٰ اس سکینہ میں جو اپنے پیغمبر پر نازل کیا تھا اس کو
 بھی شریک کر لیتا جیسے کہ ہم اس مقام پر پیغمبر کے ساتھ مؤمنین تھے۔ جسے پیغمبر پر سکینہ نازل ہوا تو انہیں
 کو بھی شریک کر لیا۔ ورنہ یہ نزل اللہ کی سبب علی رسولہ علی المؤمنین مگر چونکہ اس مقام پر سوائے ایک
 کہ فر کے کوئی مومن نہ تھا۔ اس لئے سکینہ مخصوص پیغمبر کیا۔ جو اس کیوں ایسے افسوس بھرتے اور
 جاہلوں کو نہایت ہوا اور کیوں اس طرح منکر قرآن بھی ہو کر آپ کو ناری بناتے ہو۔ یہ تو جاہل بھی سمجھ سکتے
 ہیں۔ کہ اگر اس وقت پیغمبر صاحب کو بھی حزن ہوتا تب خدا اس میں رسول کو بھی شمول کر کے فائز، اللہ
 سکینہ علی رسولہ علی المؤمنین فرما کر چنانکہ جب غار میں حضرت کے ساتھ ایک ہی یا ابابکر صدیق تھا جو
 سید المرسلین کی سعادت و یکیت کر نگاہیں ہوتا تھا۔ اس واسطے عذابا لے لے پیغمبر کے سوائے ایک ابابکر
 صدیق پر جو نگاہیں تھیں اپنی تسکین کو بھیج دیتا ہی تو وہی وحدہ کا ضمیر ایک صدیق کی طرف تھریا کیا اور بے شک
 نامیہ میں تمام پر یوں بھی ارقام فرماتے ہیں کہ یہ سکینہ سوائے رسول رسول کے تھا کسی مومن پر نازل نہیں
 ہوئی نہ یہ حق علی اللہ شومری وغیرہ بھی اس تقریر کو بڑی آب و تاب سے اس طرح تحریر کرتے
 ہیں کہ خداوند نے ہرگز درجہ ہائے اہل ایمان بغیر حضرت پیغمبر بودہ اند انزال سکینہ نہ فرمایا
 کہ فرمود اس را نازل شد پس ایشان را شستہ چنانچہ در بعض آیات فرمودہ و یوم حنین اذما یجئکم کثرکم
 فاما لعلکم تحزنون و ما تلت علیکم فیما تلت علیکم و ما یزیدکم حزنًا ثم ولیدہم منہا برینا لہم انزال اللہ سکینہ

سَلٰی رَسُوْلُهُ وَنَحْنُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۵۱ چوں کہ حضرت غیر از ابو بکر و زرارہ بن ابی جہم خدا تعالیٰ کے آنحضرت
 را در نزد سکینہ مدفون ساختہ و اورا ہاں مخصوص کرد و انید ابو بکر را باو شرکت نہ داد (۱) جواب
 ہاں قبول کو کیا کہ جسٹائیں اور ان کی پوجہ یہود و مردودہ کب تک چھپائیں۔ میں آپ نے
 امام پاک شریعہ کا دعوے تو کیا مگر امید ہے کہ کسی آپ کے مجتہد شیعوں منظرہ خوان نے تو غریب
 تم قرآن فرماؤ خدا کو ایک مرتبہ تک بھی نہ دیکھا ہوگا۔ ورنہ آپ کے گرو بزرگوار اس زور شور سے
 یہ انکار نہ کرتے اور اس شد و مد سے نہ کہتے کہ سوا شمول رسول کے تنہا کسی مؤمن پر سکینہ نازل
 نہیں ہوئی اسے شیعہ اور اپنے مجتہدین اور تابعین کی جاہلیت پر افسوس کہ اگر شرم سے توجہ نہ
 پائی میں ڈوب مرو۔ دیکھو جناب باری نے تو پیغمبر کے سوا تنہا مؤمنین پر بھی سکینہ کو ایک سورت فتح
 میں دو مقام پر ارقام کیا ہے اول تو پہلے رکوع میں فرماتا ہے۔ وَهَذَا آيَةٌ مِّنْ آيَاتِ سَيِّدِنَا فِي قُلُوبِ
 الْمُؤْمِنِيْنَ لِيُزَكِّيَنَّهُمْ وَلِيُخْرِجَهُمْ مِّنَ الْظُلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَكِينَةٍ مِّنْ قَبْلِ
 هٰذَا ۚ وَلَٰكِنْ كَرِهَ الْغَافِلُوْنَ ان کے ایمان کے ساتھ پھر تیسرے رکوع میں فرماتا ہے۔ اِذَا
 نَزَلَ بِسْمِ اللَّهِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِ ۚ يَعْنِيْ جِبِّ مَيْمَنَةِ كِيَانِ
 سے درخت کے نیچے پس جانتا ہے اللہ جو ان کے دلوں میں سے تو اس نازل کی سکینت وہ
 ان کے۔ دیکھو جیسے کہ اس بیت الرضوان وغیرہ کے مقصود میں حضرت بھی موجود تھے تو ان کے
 سوا خدا نے اپنی تسکین مؤمنین پر عطا کی۔ اسی طرح یہ سکینہ بھی حضرت کے سوا تنہا ابو بکر صدیق پر
 نازل ہوئی چہ کیوں تم اور تمہارے قاضی صاحب نے کہا کہ سوا شمول رسول کے سکینہ تنہا کسی مؤمن
 پر نازل نہیں ہوئی ہم حیران ہیں کہ ایسے کچھ تعین کر کے پھر بھی آپ پیشیان نہیں ہوتے۔ حق تعالیٰ
 جی اب آپ اس کا کیا جواب دے گے۔ یا تو اس میں اپنے قاضی زمل بھوکھ وغیرہ کو جھوٹا کہو۔
 اس طرح نہ کہ ہمارے قاضی صاحب کے پیچھے حضرت عثمان نے آکر یہ آیتیں قرآن میں
 درج کر دی ہیں ورنہ تمہارا چار بار دعوے اختیار کرنا پڑا۔ کیوں ایسی باتیں بتاتے ہو۔
 کہ جن سے اُن ذلت و خواری شرمساری اٹھاتے ہو۔ ہاں مصنف کتاب تو کہتا ہے کہ اگر آپ کو
 پیشیان بنایا گیا ہوتا تو حضرت اسی واسطے تو ہم عرض کرتے ہیں کہ آپ اہل سنت سے منکر ہو کر
 کیونکہ آپ صرف زبان کے موٹیا رہو۔ ثبوت کے بالکل عار و توبہ ہی تو ہمیشہ آپ کو ہوتی ہے۔
 خصوصاً یہی ہر کسی کتاب پر بھی اگر کوئی آپ کا نام نہ لے دے تو اہل سنت سب ان کے موافق سنہ چھوٹی
 کرے پھر تو اس کا رد فی الفور سہل طور ہمارا حقوڑا خواندہ بھی نہ سکتا ہے۔ کیونکہ آپ کی زید کا مقصود

تو سب اس کتاب میں موجود ہے۔ اس کو کسی اور ثبوت لینے کی بھی حاجت نہیں اور آپ کے علماء
 تو آج تک ہزمت صوبہ کی تلاش میں مر رہے کوئی آیت یا حدیث تو نہ ملی پس اسی واسطے تو اس بحث
 کا کرنا آپ کو محسوس ہوتا ہے حضرت ہم نے تو سب خلاصہ آپ کو سنا دیا اور وجہ شکست تھامی کا بھی حال
 بیان کیا۔ آگے آپ کا اختیار خواہ باز آؤ خواہ ہمیشہ اسی طرح کی ہزمت اٹھاؤ۔ اور جو اس آیت اور
 آیت نہایت ثبوت کے فضل میں شیعوں نے اپنے دلائل و امثال کے لئے۔ وہ تو ہم نے اس بیت زائن کو
 کتاب سوا ایک ذکر و شکرہ کردار کے اور کوئی تکرار باقی نہیں رہا لیکن اس ان کو بھی ہم ایک وہ تہیہ کرتے
 ہیں کہ جس کے سامنے تو وہ انکار کرنا بھی ان کا بالکل دشوار ہو جائے یعنی ایک روایت ان کی تہیہ
 تفسیر سے ہم ایسی تحریر کرتے ہیں۔ جو خود ان ہی کی زبان سے ان کو جھڑپتی اور کاذب بناتی ہے چنانچہ
 ان کے عوامہ طبرسی صاحب اپنی تفسیر مجمع البیان میں اس طرح لکھتے ہیں۔ وقد ذكرت التثبوت في
 تخصيص النبي في هذا الآية بالسكينة كما سرائنا في جواب عن ذكره من غير هذا
 انا ناسب على شيئي يعني شيعوں نے اس آیت میں سکینت کو پیغمبر صاحب کے لئے مخصوص کرنے
 پر ایسی باتیں کہیں ہیں کہ ہم ان کا نہ لکھنا ہی مناسب سمجھتے ہیں۔ تاکہ کوئی کہنے والا مجھ کو پس کو کہے نہ
 لگے دیکھو اس مفسر نے تو صاف صاف لکھ دیا ہے کہ اس آیت میں فضیلت محمدی کی نسبت نہ ہو
 اعتراض کرتے ہیں وہ ایسی پوچھ اور بیودہ ہیں کہ ان کے بیان کرنے سے بھی شرم آتی ہے پس یہ روایت
 ہی روایت سے نکل شیعوں کے تار پودنا بود ہو گئے۔ مخاطب ہی اب کچھ آپ کو بھی شرم آتی یا نہیں کہ آپ
 تو محمد آپ کے جھوٹے ہونے میں اب کوئی بات باقی رہی صرف زبان کا اذکار یا کوئی اور شیئی تھیں۔
 مگر خف نہ ہونا ہم نے تو آپ کو جھوٹا نہیں کہا تمہارے ہی طبرسی صاحب تم کو اور تمہاری ایسی باتیں کہنے
 والوں کو جھوٹا کہتے ہیں۔ اگر اس میں کوئی یہ تو بت کرے کہ غلامہ طبرسی نے خود شہید ہو کر کہا ہے شیعوں کو
 جھوٹا کہا۔ ہم کہتے ہیں یہ ایک روایت تو کیا ایسی تو ان کی عدد بار روایتیں ہیں جو خود ان کے برخلاف ہیں۔
 وجہ مخالفت کی یہ ہے کہ اول تو ان کے مؤرخین حال اور مقدمین میں کمال اختلاف ہے۔ قسم ان
 کے مؤرخین میں سے دو بڑے متعصب مؤرخ ہوئے ہیں ایک یاضی ندر اللہ شہرستری دوسرا منوچھی
 ولد ارغلی صاحب کہ انہوں نے تو ابن سبا یہودی سے بھی بڑھ کر قدم رکھا ہے۔ اپنے شاگرد
 نکل کر کہتے ہیں انہیں اور طرح طرح کی باتیں لوگوں کو سنائیں۔ تاکہ آج کل کے سب شیعہ انہیں ان کی
 متفقین کے مقدمین ہیں۔ امداد اب ان مقدمین چاروں کی تو کوئی بات ہی نہیں سننا بلکہ جہاں تک ممکن
 ہے ان کے کلام کو جھڑپتے اور کاذب بناتے ہیں۔ کہ یہ سب باتیں ان کی تصنیفات و کتب سے

اور اس قسم سے بھی اس آیت کا مستحق ہمارے کمرے یا نہیں پھر وہ حضرت صدیق کے کمرے میں ذکر
 کمال سے اور اس کا رونا چہرہ نا بھی آپ نے اس حرف کا مستحق کیا تھا وہ تو کہیں ہاں بھی دیکھا ہے نہیں تو
 پس ان و امیال تباہیوں سے آپ کو جھوٹا بنائیے۔ اب در اس کے سامنے فی طلب کا وہ منہ ہوتا ہے۔ کہ کمال
 اس کا ترجمہ اپنے کسی تفسیر شیعہ سے کیا ہے۔ حضرت اس اچھی طرح اس اپنے منہ لائیے۔ و تفسیر شیعہ کو بھی دیکھ
 لو پھر تو جھوٹے کو جھوٹا کہو۔ پس اس آیت غار کے معنی سے تو خود قرآن نے ان کو پشیمان کیا۔ مگر پھر اور پھر
 کی باتیں بنا کر اپنا دل خوش کر لیا کمال نہ تو خدا نے ابابکر صدیق کے ہمراہ لینے کا حکم دیا نہ حضرت نے خوشی
 اس کو اپنے ہمراہ لیا وہ بدعتی کے سبب سے راہ روک کھڑا تھا۔ اس واسطے جب امیل نے کہہ کہ اس کو
 ہمراہ لیتے ورنہ یہ کافروں سے خبر کر دیک۔ جواب اس نے اس تہا رمی تقریر بدعتیہ کو لے کر نکل پڑا
 کرتے ہیں اور کون اس کو مانتا اور سچ جانتا ہے۔ دیکھو اس سے بھی ہم تم کو کس طرح جھوٹا ہے اور کاذب
 بدعتی ہیں۔ اس تہا رمی تمہید کی زیادہ تر دید تو آیات بتاتے ہیں ہے۔ ہم صرف ثبوت و بکرا پنہ دعویٰ
 منہوت کرتے ہیں چنانچہ ہمارا دعویٰ ہے کہ جب کفار مکہ نے حضرت کے قتل کا رد کیا تب خدا نے ہجرت
 کا حکم دیا تو بکرا انہی حضرت نے اس رات جناب امیر کو اپنے بستر پر سٹایا اور صدیق اکبر کو اپنے ہمراہ فرمایا۔
 وہ یہ اس طرح غنوار تھے کہ حضرت کو اپنے اوپر سوار کر کے غار تک لے گئے۔ پھر پہلے آپ نے اس غار
 شب تار میں جا کر اس کو صاف کیا اور اپنی چادر میں لٹکرائی اس کا سب سوار بند کر دیا۔ پھر سلطان العلی
 مع اس ہمراہ درخواہ کے اس غار تیر و تار میں رونق فرمایا۔ اس موقع میں جو بکرا لڑائی و
 فریاد واری عشق اور محبت ابابکر صدیق کا حضرت کے ساتھ تھا وہ ہم سب اہل لیل کے آگے تحریر کرتے ہیں کہ
 وہ حضرات تین دن رات اس غار و شواریں رہے اور صدیق اکبر کے فرزند ارجمند وہاں کھانا اور پانی پہنچاتے
 رہے جو ختم دن حسب الارشاد حضرت کے وہ بر خور دار دو ہزار شتر مع غار نام غلام کے خاص طریقہ ایک
 پر وہ فرزند نیکم و غلام اور ایک پر جناب سید ابراہیم اور صدیق اکبر سوار ہو کر مدینہ میں پہنچے اسے پار و کچھ
 اس طرح کی غنوار می و جان شاری عاشق صادق کا کام ہے۔ یا ماذ اللہ عاشق و مناقب کا کیوں اس
 میں دین کے نہ ات کھوٹے کمرے کا انصاف نہیں کرتے اس سے کہ فیض صدیق اکبر کی ثابت ہوئی
 کہ جتنے حضرات کے پیار کا رہتے کوئی اس رتبہ کا نہ تھا کہ جس کو پیغمبر صاحب ایسے وقت مصیبت سخت
 اپنے ہمراہ لیتے اور اپنا رنہ بنا لیتے سو اس یقین ابابکر صدیق کے کہ ان میں ایک امر کا ثبوت بھی خود شیعہ
 ہی کہتے ہیں۔ منہوت و بیت پر پہلے تو اسی تفسیر خلاصۃ المنہج کا وہ فقرہ دیکھو جو تمہارے کمال
 منہوت و بیت پر حضرت نے جناب امیر کو اپنے بستر پر سٹایا اور ابابکر صدیق کو خود اپنے ہمراہ

فرمایا۔ و جب لانا (پس پیغمبر شب پنجشنبہ در شہر مکہ امیر المؤمنین علی را در بجائے خود بخوانید و بر وقت ابو بکر
بیرون آمدہ در جہاں شب بدایں غار متوجہ شد) اگر اس پر بھی سیری نہ ہو تو ذرا اپنی مقبرہ تاریخی
سے تہہ رو کر بھی دیکھ لو جو شیعوں کی بڑی مقبرہ کتب تواریخ ہے۔ اشعار حملہ حیدری سے

چو سالم بحفظ جہاں آفریں
بسوئے سرائے ابو بکر رفت
کہ سابق رسویش خبر داده بود
بگوشش ندائے سمنہ در کشید
ز خانہ بروں رفت و ہمراہ شد
بنی کند نعلین از پائے خویش
پسے خود ز دشمن نفقہ گرفت
قدوم فلک سامی مجروح گشت
وے زین مدیث است جائے شگفت
کہ باد نبوت تواند کشید
چو گردید پیدائشان سحر
کہ خواندی عرب غار شورش لقب
وے پیش بہاد بو بکر پائے
قبارا بدرید و آن رخنہ چید
یکے رخنہ نہ گرفتہ ماند از قضا
کف پائے خود را نمود استوار
نشستند یکجا ہسم ہر دیار
بسر برد آن شہ بہ نغزماں رب
ببردی دراں غار آب و طعام
کہ اسے چوں پدر اہل صدق صفا
کہ مارا رساند بہ پیشرب دیار
بدنبال کارے کہ فرمودہ بود

چنین گفت راوی کہ سائر دین
ز نزدیک آن قوم پر مکر رفت
پسے ہجرت او نیز آمادہ بود
بنی بر در خانہ اش چوں رسید
چوں بو بکر زان حال آگاہ شد
گرفتند پس راہ یثرب پیش
بسر پنجہ راہ رستن گرفت
چوں نشستند چندے بدانان رست
ابو بکر آنگہ بدوشش گرفت
کہ در کس چنان قوت آمد پدید
رفتند القسہ چند و دگر
بزدند غارے و دآن تیرہ شب
گرفتند در جوف آن غار جائے
بہر جا کہ سوراخ یا رخنہ دید
بدین گوئے تا شد تمام آن قبائ
بر آن رخنہ ماندہ آن یار غار
در آمد رسول خدا ہم بغار
انرا اندرون یا سہ روز و شب
شدی پور بو بکر ہنگام شام
بنی گفت پس پور بو بکر را
دو جازہ یاید کنوں را ہوار
برفت از پیش پور بو بکر زود

ازوجہ دار ایر سخن چوں شنود	دو جہازہ در دم مہیت نمود
بصبح چہ رم برآمد ز غنارہ	دو جہازہ آوردہ بد جملہ وار
نشست از بریک شتر شاہ دین	ابو بکر را کرد با خود قرین
برآمد برآں دیگرے جملہ دار	بہرہ او گشت عامر سوار

الحمد للہ کہ ہمارے دعوے کے ایک ایک ثبوت مضبوط ہو چکا اسے شیعوں ذرا اس اپنی کتب کے حرف
 بحرف کو دیکھو نہایت غور سے سوچو اور سمجھو کہ بوجہ ایسے تعصب کے مؤلف کتاب صدیق اکبر کی
 کیسی کیسی فریب داری و بیان ثنوی تصدیق کرتا ہے اور کیا کیا نقصان کی شان میں بیان کرتا ہے۔
 اب دیکھو کہ اس سے زیادہ کامل لایان کا کونسا معنی ہے۔ اور کسی عاشق و معشوق کا بھی اس سے
 بڑھ کر اور کون فسانہ ہے جو اس طرح عاشق و معشوق کی محبت میں اپنے وطن اور مال عیال گھر کنبے قبیلے کو
 چھوڑ کر ایسی خدمت گزاری و جان نثاری کرے کہ اگرچہ ہزار بار بچ و بچہ میں مبتلا ہو تو بھی اپنے سردار
 سے ایک دم جدا نہ ہو پس یہ عاشق صادق کا کام ہے اور عشق حقیقی اسی کا نام ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے
 بھی اس تمہارے نفسیقین کی تسکین نہ ہوئی ہو تو ایک اور روایت بھی اور روایت کیا بکر خاں اس کا کلام
 جس کا نام تفسیر حسن العسکری ہے۔ دیکھو صدیق اکبر کا ایمان اور شان تو سورت بقرہ میں بھی خود امام حسن عسکری
 علیہ السلام اس طرح ارقام فرماتے ہیں (ان الله تعالى اوحى اليه وقال يا محمد ان الله العلي العظيم بقراء
 عليك السلام ويقول لك ان ابا جهم والملائمة القريش قد دبروا عليك قتلك الى ان قال ان
 ان تعصب ابا بكر فانه ان انت وساعدك ونازلك وتثبت على تعاهدك وتعادك كان
 في الجنة من وفائك وفي غرقاتهما من خلاصتك الى ان قال رسول الله عليه وآله وسلم يا بکر
 من ضيت ان تكون معي يا ابا بکر لتطلب كما اصعب وتعرف بانك انت الذي تحبني على ما اوحيته
 فتمنع عن انواع العذاب قال ابو بکر يا رسول الله اما ان لو حشنت عمر الدنيا عذب جميعا لشد
 عذاب لا ينزل على صوت صرير ولا فرح وكان ذالك في محبتك لكان ذالك احب الي ان انعم
 فيها وانا معك بجميع ملوك في مخالفتك وحل انا و مالي ولدي الا فداك فقال رسول الله
 صلي الله عليه وآله وسلم لا حرم انتم اطلع الله على قلبك ووجد ما فيه موافقا لما جئني على اسانتي
 جعلت مني بمنزلة السبع رابيه والبر اس من الجسد ومنزلة اله روح من البدن۔ مثل علم
 امام عبيد بن جراح کہ جب اہل بیت علیہم السلام جناب رسالت کے پاس وحی لائے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ
 آپ کو مدد کرتا ہے اور یہ فرماتا ہے کہ ابو جہل اور اس کی قوم قریش سننے آپ کے قتل کا ارادہ کرتے ہیں۔

اس واسطے آپ کو چاہئے کہ ابوبکر کو اپنا رفیق کیجئے کہ اگر وہ موافقت کرے اور اپنے عہد پر قیام کرے تو جنت میں کدبانوں علیہین میں آپ کا رفیق ہوگا تب رسول خدا ابوبکر کی جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ابوبکر تو راضی ہے کہ اس سفر میں میرے ہمراہ ہو اور کفار قریش جس طرح پر مجھ قتل کیلئے تلاش کریں میں تیرے قتل کیواسطے درپے ہوں اور یہ بھی مشہور ہووے کہ تو نے مجھے اس کام پر آمادہ کیا اور میری وفات کے سبب سے تجھ پر قسم قسم کے عذاب پہنچیں۔ ابوبکر نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں تو دشمنوں کی اگر آپ کی محبت سے سنت ترین ہاؤں میں گرفتار ہوں اور قیامت تک ان میں پھنسا رہوں تو میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ آپ کو چھوڑ کر دنیا کی سلطنت قبول کروں۔ میری جان و مال اہل دنیاں سب کے سب آپ پر قربان ہیں۔ آپ کو چھوڑ کر کہاں جاؤں یہ سنکر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ تیرے دل پر مطلع ہوا اور پانی تیرے دل کی بات موافق تیری زبان کے بالیقین خدا نے تجھ کو میری پیروی کے گردانا اور تجھ کو میرے ساتھ وہ نسبت ہے جو سر کو جسم سے اور روح کو بدن سے ہے۔ پس اس امام کے کام نے تو تمام ان کا منظرہ ہی اختتام کر دیا۔ اور اس سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ اول تو صدیق اکبر کا جگہ خدا حضرت کے ہمراہ ہونا اس میں جنہوں نے کہا ہے کہ ہاں اجازت حضرت کے ابوبکر بدعتی سے راہ روک کھڑا تھا وہ سب کے سب چھوٹے ہوئے۔ دوم امام کے کام سے یہ بھی ثابت ہو گیا۔ خدا نے فرمایا کہ اے محمد ابوبکر صدیق جنت میں آپ کا رفیق ہوگا جس سے تو ہر تک و تہ حضرت محمدی کا بہشتی ہونا تصدیق ہو گیا۔ سیوم ابوبکر صدیق کو بغیر خدا سے ایسی محبت تھی کہ اپنا وطن و گھر و عیال سب تن جان کو حضرت پر اس طرح فدا و قربان کیا کہ ان سب سے منہ موڑا۔ مگر ایک حضرت کا دامن نہ چھوڑا۔ دجیو عشق حقیقی اور محبت صدیقی اس کا نام ہے۔ چہارم خود پیغمبر علیہ السلام نے حضرت ابوبکر صدیق کو اپنا سماع و نبی بنایا تاکہ ان کو اپنا سر و جسم روح و تن فرمایا اگر اس میں کوئی تعجب کرے تو ذرا اس دوسری حدیث کو بھی دیکھ لے جو ان کی بڑی معتبر کتاب معانی امام موسیٰ رضا علیہ السلام سے اتر چکی ہے حضرت نے فرمایا کہ ابوبکر بمنزلہ میری سمع کے ہے اور عمر بمنزلہ میری بصر کے اور عثمان بمنزلہ میرے دل کے ہے۔ پس ابوبکر کو ان سے جو ان صریح آیات و حدیثات کو سن کر پھر خلف عثمانیہ پر کبھی زبان سے حق کر سکے یا ان کی شان میں کچھ بکھن ہو سکے نفوذ باللہ منہا دیکھو جناب رب العالمین علیہ السلام میں بھی حضرت کا رفیق بنائے اور جن کو خود حضرت بھی اپنا سماع و بصر و دل و جان فرمائے تو پھر جو کوئی ان سے دشمنی رکھے اور برا کرے تو فی حقیقت سب بد نصیب نے فتنہ نفس و حدیث کی تکذیب کر کے خدا و رسول کو اپنا دشمن بنایا۔ اور یہ سب سچ و سچ خود انہیں کو پہنچا ہے۔ اے کیا میو خدا سے ڈر اس کے رسول کا لہ لہ کرنا کہ سب کو چھوڑ دے اور اپنی

کی بابت۔ جیسا مخی طیب بھی کہتے ہیں کہ لہذا صحیح کا جو لفظ اس مقام پر واقع ہے مطلق بحریث دیگر۔
جواب پہلے تو ہم اس حدیث دیگر کی بابت شیعوں سے پوچھتے ہیں کہ جب اس حدیث کو آپ صحیح ثابت
اور مانتے ہو۔ تو پھر کیوں صحابہ کو بُرا کہتے ہو۔ وہ صحابہ کہ جن کے واسطے خود حسنت و امانی کہ کسی میرے
اصحاب کو میری خاطر بُرا نہ کہو پھر آپ تو ان کو بُرا کیا منافق اور کافر کہ کر لعنت و تہرہ کرتے ہیں تو کیا حدیث
کے زبان پر ایسا کہنا اسی کا نام ہے۔ اقرار اور تسلیم کا بھی یہی معنی ہے۔ کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں۔

دوم تھا اس تہری کی تقریر کو بھی کون عاقل پذیر کرتا ہے کہ سائل دونوں حدیثوں کی بابت سوال کرے
اور امام صرف پھلی ایک حدیث کا جواب دیوے۔ پہلی حدیث کی بابت کچھ بھی نہ کہے۔ تو اس کو دانشمندوں
پسند کرتا ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ سوال کے بعد جب امام نے لفظ صحیح کہا تو سائل نے اس وقت دونوں
حدیثوں کی بابت سمجھا ہو گا یا ایک کی نسبت۔ اگر ایک کی بابت کہو تو پھر کیوں سائل نے دوسری حدیث کی
بابت امام علیہ السلام سے استفسار نہ کیا۔ اگر امام کا لہذا صحیح کہنا سائل نے دونوں حدیثوں کی نسبت سمجھا ہے تو پھر
کیوں امام صاحب نے ایک محل لفظ کہہ کر سائل سے پوچھنے کو غلطی میں ڈال دیا۔ کیوں سچ اور جھوٹ کا فرق نہیں
کیوں ایسے جھوٹ کہہ کر آپ کو جھوٹا بناتے ہو اور کیوں اس طرح امام کو بھی الزام لگا کر اپنا ایمان گواہ ہو حضرت

لہذا صحیح اس واسطے لفظ واحد ہے کہ جب دونوں حدیثوں کا مقصود بھی واحد ہے اور مفاد بھی صحابہ کی بابت
سائل کا سوال بھی واحد ہے۔ اس لئے امام علیہ السلام نے بھی لہذا صحیح کہہ کر اس سوال سائل کی تصدیق کی جس سے
تو دونوں حدیثوں کی صحت ثابت ہو گئی۔ جب علم شیعہ نے دیکھا کہ اب تو لاچار اس حدیث کی صحت کا ثبوت
کرنا پڑتا ہے تب ان کے صاحب غیور کے پیچھے اتنی عبادت اور بڑھادی ہو پڑا بیداروں میں سے
بَعْدَهُ وَنَمَّ يَبْدِلُ قَبْلَ وَكَيْفَ نَعْلَمُ اَللّٰهُمَّ قَدْ بَيَّنَّا لَكَ اَنَّكَ تَقَالُ لَنَا يَوْمَكَ مِنْ رَحْمَتِكَ اَللّٰهُمَّ سَيِّدُ
وَسَلَّمَ تَلْ لِبَدَا اَوَّلَ رَجَاءٍ مِنْ اَهْلِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ حَوْضٍ كَسَا تَدَا اَدْعُرُ اَبْلَ اَبْلَ اَبْلَ اَبْلَ
فَاَقُولُ يَا رَبِّ اَنْتَ اَهْلِيْ نَبِيَّكَ اَنْتَ لَا تَذَرُنِيْ مَا اَحَدٌ ثَوَّ اَعْدَاكَ فَيُوْخَذُ بِحَبْلٍ ذَاتِ اَشْرَارٍ
فَاَقُولُ اَعْدَاكَ لَمْ يَكُنْ وَاسْتَحَقَّ اَنْ تَذَرُنِيْ هَذَا اَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَغْيَرُوْا وَلَمْ يَبْدِلْ اَنْتَ اَهْلِيْ اَعْدَابُ

جو حدیث میں مذکور ہیں وہ ہیں کہ جنہوں نے کچھ تبدیل و تغیر نہیں کی۔ پوچھنے والے نے امام سے پوچھا کہ کیا حدیث
ہم کیونکر جانیں کہ اصحاب نے کچھ تبدیل و تغیر کی ہے امام نے جواب دیا کہ خود پیغمبر صاحب کی حدیث موجود ہے
حضرت نے فرمایا کہ کچھ لوگ اصحاب سے قیامت کے دن خواص سے علیحدہ کر لئے جائیں گے۔ تب یہ کہیں
کہ خدا یا یہ میرے اصحاب ہیں تب اللہ جل شانہ فرما دے گا کہ تو نہیں جانتا کہ انہوں نے تیرے پیچھے کیا کیا
بدعتیں بنائیں ہیں اور دوزخ کی طرف کھینچ لئے ہیں تب یہ کہیں کہ تو نے جو بدعتیں بنائیں ہیں۔ جواب دے

دکھایا۔ جب مخاطب نے دیکھا کہ اس احادیث سے بھی ہماری مراد تو حاصل نہیں ہوتی تب اس کو اپنے تئیم کی سخت
دہی۔ اس آیتہ کذاب کے خانہ خراب کہ نہ تو اس نے کسی امام کو الزام سے خالی چھوڑا نہ پیغمبر خدا سے منہ موڑ
حضرت کون کون سی حدیث کو اس اپنے تئیمہ خبیث کی تمت لگاؤ گے اور کس کس اپنے مجتہد اور محدث کو
کو بھی چھوڑا کرے یا اپنے صاحب عیون اخبار کو یا جامع الاستفسار کو یا مونی الخباہ کو ان سب اپنے
اگلوں و پچلوں کو بھی چھوڑا اور کاذب و قریب نہیں تو آپہ کی مراد حاصل نہیں ہوتی و یکموفہ کی شان
اس حدیث کی صحت اور تصدیق تو اس امام صادق علیہ السلام سے بھی ثابت ہوتی جو بقول شیعہ یہ امام تئیمہ
بھی مستند و ممنوع تھے جیسا کہ تمہاری کج رائے لواریں ملا باثر مجاہسی نے اور کافی میں مدایعہ یوب کیلینی نے
لکھا ہے۔ کہ جو محیفہ امام جعفر صادق کا تھا اس میں یہ حکم تھا (حَدَّثَنَا النَّاسُ اَفْتَضَمُوا وَلَا تَخَفَنَّ يَا اَبَا
وَالشَّرُّ لَكُمْ اَحْيَايَتِكُمْ وَمَا تَقِي اَبَاكَ الصَّالِحِينَ فَرَأَيْتَ فِي حَزْرِ اَمَانٍ) کہ تم تمام مخلوق کو تنہا
دو اور ان سے باتیں کرو اور کسی سے خدا کے سوائے نہ ڈرو اور اپنے اہلبیت کے علوم کو منتقلہ کرو اور اپنے
آباء صالحین کی تصدیق کرو۔ اس لئے کہ تم حزر اور ان میں ہو کیوں صاحب اب کس منہ سے اس امام کو
تقیہ کا الزام دو گے اور کیونکر اس اپنے صحابہ اربعہ کو بھی چھوڑا کہو گے پس خداوند کریم نے تو اس حدیث پر جو
تم تئیمہ سے بچا دیا اور تم تئیمہ بازوں کو بھی تمہارے بڑے محدث صاحب کافی او کیلینی نے خود جھوٹا کیا۔
مخاطب تئیمہ انشاء اللہ تعالیٰ ہم عقرب اسی حدیث کی بحث میں اس تئیمہ سے تئیمہ کذاب کی تو ایسی تئیمہ ضرب
کریں گے۔ کہ جس کو دیکھ کر سب ناظرین بھی آنسوؤں پر طغیئیں گے۔ اور شیعہ آہ آہ و اہل سنت قہر قہر کریں گے گو آپ
غیبت کی آگ میں جلیں گے۔ مگر باخدا انیسویں کے جلیں گے۔ اجماع یہ تئیمہ کچھ دور تو نہیں ابھی ظہور میں آئے گا۔ وہ
آپ کو دکھایا جاوے گا۔ اور آپ نے کہا کہ ہم کی کیا آپ صاحب یا بھنیں ہم تو سچی باتیں کہیں گے۔ مگر ہم پوچھتے ہیں
کہ آپ کب کے راستہ گو مشہور ہوئے ہیں کہ جب مہمض کتب سب پھر تو آپ کے کہنے کی بھی کیا حاجت و تواب
خود تصنیف تالیف کیا کر رہے ہیں تو ہم بھی کہتے ہیں کہ اگر کوئی آپ جیسا ایک اور صادق زبان جہان دنیا
میں ہوتا پھر چھوڑا کا تو کہیں ہم نشان ہی نہ رہتا تب ہی تو آپ کی بدولت کذب جی رہا کھٹوا اور اہل ان میں کج
پھر پائے حضرت اس طرح کی واہی تباہی بدخواہی کو تو کہہ مفرمایا مگر آپ نے بھی تو بھرا پایا کیا فیئد و آیا قولہ
حضرت سلامت شیعہوں کا اعتقاد کہ وہ آپ کے اعتقاد کے نہایت بر خلاف ہے یہ ہے کہ آپ کے صفات
ثلاثہ ان سب صفات کے جامع نہیں کا مفر منافق مرتدا آئمہ من حق عالم الغیبت مجموعہ ان سب صفات میں
کے ہیں حضرت یہاں اس صورت میں ضرور ہے کہ چہ حسن و خوبی حضرات ثلاثہ کسی دلیل قسعی سے ثابت
تب ہوسکتا ہے ان کی مصداق حدیث بخیر ہونے کی دلیلیں ہوتی ہیں انھوں نے طلب میں یہ دنیا کی کتنی سب سے اس میں جو

بچ پڑ گئے آخر کو وہی اٹھاؤ گے اور بھی یہ گنبد کا آواز ہے جیسا کہ مولا علیؑ ہی سن لو۔ اول جو فرمایا کہ شیعوں
 کا اعتقاد آپ کے برخلاف ہے۔ سو یہ آپ کا ترانہ ہم نے بھی سنا مگر شیعوں کا اعتقاد ایک جہا سے تو برخلاف
 نہیں ہے۔ اگر عارف بہتر ادا کرتا دیکھو تو آپ کا سب امور بخیر اور رسول قرآن و محدث اور تمام ائمہ اربعہ
 کے برخلاف ہے۔ نہ کسی پر ایمان نہ یقین نہ کوئی مذہب نہ دین۔ ایسے اعتقاد پر نہ کہ چلتا۔ چونکہ امام رضاؑ
 منکر کرے حضرت اس قدر سے متقدم ہو تو ہم نہیں دیکھتے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ آپ کس شوق سے اسوہ بنائے
 کو مولا اللہ منافق و کافر کہتے ہیں۔ اور کون اس میں کوئی آیت یا حدیث بھی دیتے ہیں۔ نہیں تو یہی منافق و کافر
 جھوٹا وغیرہ تو ہم کو بتاتے ہیں۔ ذرا تحمل کیجئے۔ اور جو آپ نے کہہ کیا کسی دلیل سے تم اصحاب ثلثہ کا حسن
 اور خوبی ثابت کرو ہم حیران ہیں کہ ہر مت پر آپ کا یہی عقیدہ ہو۔ ہے۔ اور بار بار وہی کہہ رہے کہ ہم
 سے تو چند بار ہم آپ کو خجل و خوار کر رہے ہیں۔ تب بھی اس الگ ریاضۃ تکرار سے آپ باز نہیں آتے
 جناب کوئی دلیل تو کیا ہم نے تو اصحاب ثلثہ کا ایمان اور شان بعد انصوح قرآنی و حدیثی رسول پڑانی
 اور انہوں نے ائمہ علیہ السلام کے ثابت کر دیا ہے۔ دیکھو منجد ان کے خود پیغمبر علیہ السلام ان کو اپنا سمع و بصر اور
 دل بناتے ہیں۔ اور جیسا کہ امام صادق علیہ السلام بھی ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ یہ دونوں امام حق و صلح
 انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے اور میرے حق پران دونوں پر مہر رحمت خدا کی تیار است کے دن۔
 کیوں محاسب اس سے اور زیادہ ایمان کا کون نشان ہے۔ اور ایسا کس کا نشان ہے۔ اگر اتنے پر حجت میری
 نہ ہو تو اور لو۔ ایک روایت بھی ہم پیش کرتے ہیں۔ روایت کیا خاص کہ امام جناب امیر علیہ السلام سے بھی ہم
 جھوٹے بہ اندیش کا دل ریش کرتے ہیں۔ جیسا کہ تمہاری کتاب۔ اطواق الحجاب میں امام مؤید باللہ
 یحییٰ ریزی شیعہ نے لکھا ہے کہ جب ایک گمراہ قولہ بدخواہ کچھ آپ کی طرف حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ
 کی عیب جوئی و بدگمانی کر رہا تھا ان کو فرمایا۔ قَتَلْنَا مَا بَانَ قَدَمُ يَدَاكَ وَنَاخِي رَمَلْنَا الشَّيْءَ الْمَلْعُونُ
 عَلَيْهِ وَنَسْنَسُهُ زَيْنُ دَعْوَا حَيْهَ وَتَبَايَسَ تَرْبِئِي كَيْفَ يَكُونُ الْمُسْلِمِينَ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ كَرِهَ عَمِيرُ
 فَرْدِ بَنِي بَابِ امِيرٍ نَسْنَسُهُ كَيْفَ عَالٍ ہے۔ اس قوم کے جو ذکر کرتے ہیں دو برابر رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور
 دو وزیران کے کہ اور دوسرا قریش کے اور دو باپوں سلمان فول کے کہ میں چار بہوں۔ اس سے جو ذکر کرتے
 ہیں میں میں چار کو عذاب کرونگا۔ اور بھی جیسا اس خطبہ کے اخیر پر یہ الفاظ بھی تحریر ہیں۔

يَخْتَصِمُ مَنْ يَرْكَبُ عَلَى ذَلِكُمْ رَحِمَهُ اللَّهُ فَوَلَدِي خَلَقَ حَبِيبًا وَبَرًّا أَعْتَمَدًا لَا يَخْشَى الْإِيمَانُ
 وَفِي الْإِيمَانِ خَلَقَ رَحْمَةً وَبَرًّا وَخَلَقَ مَرْفَقًا يَمْنِي عَلَى عَالِيَةِ السَّلَامِ وَرَأْسًا لِمَنْ يَمْنِي
 سَلَامًا وَتَاطَلَتْ سَيِّئَاتِي مَوْتًا تَكُنِي لَكُمْ لِيَأْمَنَ رَجُلٌ رَحْمَةً كَرَامًا وَوَلَدًا لِمَنْ يَمْنِي سَلَامًا

دیکھ دیا۔ جب مخاطب نے دیکھا کہ اس کا دست بھی ہماری مراد تو حاصل نہیں ہوتا تب اس کو اپنے تئیبہ کی تمت
 دہی۔ اس تئیبہ کذاب کا خانہ شراب کہ نہ تو اس نے کس نام کو لازم سے خالی چھوڑا نہ پیغمبر خدا سے منہ موڑا
 حضرت کون کون سی حدیث کو اس اپنے تئیبہ خبیث کی تمت لٹاؤ گے اور کس کس اپنے بھتہ اور محنت کو
 کو بھی جھوٹا بناؤ گے یا اس پیشہ صاحب عیون احتیاء کہ یا جامع المفسر کو یا مونی الخباہ کو اگر ان سب اپنے
 انکار و بدپلوں کو بھی جھوٹا کر دے اور کذاب ناقہ تب بھی تو آپ کی مراد حاصل نہیں ہوتی دیکھو خدا کی شان
 اس حدیث کی تمت اور تصدیق تو اس امام صادق علیہ السلام سے بھی ثابت ہوتی جو بقول شیعہ یہ تئیبہ سے
 بھی مستثنیٰ و ممنوع تھے جیسے کہ تمہارے بھائی انوار میں ملتا باقر مجاہد نے اور کافی میں دیکھو بکھینی نے
 لکھا ہے۔ کہ جو صحیفہ امام جعفر صادق کا تھا اس میں یہ حکم تھا **رَحَدَّثَ النَّاسُ اَفْتَضُمُ وَلَا تَخْفُفْ كَلَامًا**
وَالشَّرُّ عَوْمُ اَهْلِيَّتِكَ وَمَا تَكُنَّ اَبَاكَ لِمَا لِحِينَ فَرَأَتْ فِي حَضْرَةِ اَمَانَ کہ تم تمام مخلوق کو تنوع
 دو اور ان سے باتیں کرو اور کسی سے خدا کے سوائے نہ دو اور اپنے اہلیت کے علوم کو منتشر نہ کرو اور اپنے
 آباہ صالحین کی تصدیق کرو۔ اس لئے کہ تم حضرات اور امان میں ہو کیوں صاحب اب کس منہ سے اس امام کو
 تئیبہ کا لازم دو گے اور کیونکر اس اپنے صحیح ارجح کو بھی جھوٹا کہو گے پس خداوند کریم نے تو اس حدیث پر جو
 تمت تئیبہ سے پہلے دیا اور تم تئیبہ بازوں کو بھی تمہارے بڑے محدث صاحب کافی اوکھینی نے خود تئیبہ کیا۔
 من طلبہ بنی النضر، اللہ تعالیٰ ہم عقیدہ اس حدیث کی بحث میں اس تمہارے تئیبہ کذاب کی تو ایسی نئی ضرب
 کریں گے کہ جس کو دیکھ کر سب ناظرین بھی آنکھیں پڑھیں گے۔ "شبیہ آہ و اہل سنت تفرقہ کرینگے گو آپ
 غصے کی لگ میں بیٹھیں گے۔ مگر باقی انیسویں کے بیٹھیں گے۔ اسی یہ تمنا نہ کہ دور تو نہیں بھی ضرورتیں آسے گی۔
 آپ کو دیکھ دیا ہو گا۔ اور یہ آپ نے کہ ہم کی کریں آپ جلیل یا کھینی ہم تو سچی بات کہیں گے مگر ہم بوجہ
 کہ آپ کب کے راست گو مشہور ہوئے ہیں کہ جب مہمف کتاب بن چڑھو تو آپ کے کہنے کی بھی کیا جت و تڑپ کی
 خود تصنیف تعریف کر رہی ہے۔ یہ تو ہم ہی کہتے ہیں کہ اگر کوئی آپ جیسا ایک اور صدق زبان جہان دنیا
 میں ہوتا پھر جھوٹ کا تو کہیں نام نشان نہ رہتا تب ہی تو آپ کی پروا کذاب بھی رہا کہ خوار و بے زبان ہیں کہ
 پھر تائب حضرت اس طرح کی واہی تب ہی بخواہی کو تو کہ مہربان مگر آپ نے بھی تو بھرا یا کیا فائدہ تو ہوا
 حضرت سادات شیعہ کا اعتقاد کہ وہ آپ کے اعتقاد کے نہایت بر خلاف ہے یہ ہے کہ آپ کے تئیبہ
 تئیبہ ان سب صفات کے ہامہ زیب نہیں کا فر منفق مہمف فاسق ظالم اذیم مجنونہ ان سب صفات کے تئیبہ
 کے ہیں حضرت جیسا کہ اس صورت میں ضرور ہے۔ کہ پیش حسن و خوبی حفاظت نہ کسی دلیل سے ثابت
 تب ہوس ان کی مصداق حدیث پر ہونے کی دلیلیں یہ اقوال مخاطب بنی یہ دنیا کی کہتی ہے اس میں تو

یہ پاؤں کے آخر کو وہی اٹھاؤ گے اور بھی یہ ٹنڈہ کا اور نہایت جیسا کمونہ لیا ہی سن لو۔ اقول جو فرمایا کہ شیعوں
 کا اعتقاد آپ کے برخلاف ہے۔ سو یہ آپ کا ترانہ ہم نے بھی سنا مگر شیعوں کا اعتقاد ایک جہا سے تو برخلاف
 نہیں ہے۔ اگر عارف بنظر اللہ دیکھو تو آپ کا سب امور خدا اور رسول قرآن و حدیث اور تمام آئمہ از امام
 کے برخلاف ہے۔ نہ کسی پر ایمان نہ یقین نہ کوئی مذہب نہ دین۔ ایسے اعتقاد پر خدا کی پست جو خدا اور اس سے
 منکر کرے۔ حضرت اس قدر سے غافل نہ ہو کہ کوئی سمجھ نہیں دیکھتے۔ ہر پوچھتا ہے کہ آپ کس شہوت سے اسی شہوت
 کو خدا اللہ منافق و کافر کہتے ہیں۔ اور کون اس میں کوئی آیت یا حدیث بھی دیتے ہیں۔ نہیں تو یہی منافق و کافر
 جھوٹا وغیرہ تو ہم کو بتاتے ہیں۔ ذرا کھل کیجئے۔ اور جو آپ نے کہا کہ چنانچہ کسی دلیل سے ہم اسی بات کو ثابت نہیں
 اور خوبی ثابت کرو ہم حیران ہیں کہ ہر مت پر آپ یہی تفتیہ کر مکتے۔ اور بار بار وہی بات کہہ رہے کہ ہم
 سے تو چند بار ہم آپ کو خجل و خوار شرمسار بھی کر چکے۔ تب بھی اس انکار و نفی نہ تکرار سے آپ باز نہیں آتے
 جناب کوئی دلیل تو کیا ہم نے تو اسی بات کو ثابت کیا کہ ایمان اور شان بعد ان نصیحتیں قرآنی و حدیث رسول پڑانی
 اور بقول آئمہ علیہ السلام کے ثابت کر دیا ہے۔ دیکھو منجد ان کے خود پیغمبر علیہ السلام ان کو پناہ سے و بہرہ
 دل بناتے ہیں۔ امر جیس کہ امام صادق علیہ السلام بھی ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ یہ دونوں امام تھے و ان کے
 انصاف کرنے والے دونوں تھے پر حق اور دیکھتے حق پڑن دونوں پر موحمت خدا کی قیامت کے دن۔
 کیوں صاحب اس سے اور زیادہ ایمان کا کون نشان ہے۔ اور ایسا کس کا نشان ہے۔ اگر تشریحی میری
 نہ ہو تو اول۔ ایک روایت بھی ہم پیش کرتے ہیں۔ روایت کیا خاص کلام جناب امیر علیہ السلام سے بھی ہم
 جھوٹے بداندیش کہ دل ریش کرتے ہیں۔ جیسا کہ تمہاری کتاب۔ الطواق الحامیہ میں امام مؤید باللہ
 یحییٰ زیدی شیعہ نے لکھی ہے کہ جب ایک گمراہ گوالہ بدخواہ کچھ آپ کی طرف حضرت ابو بکر صدیق اور عمر فاروق
 کی سب ہوئی وہ کوئی کر رہا تھا ان کو فرمایا۔ اَقْرَبُ مَا بَانَ قَدِمَ يَدَاكَ وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي مِنْ سَمَاءِ السَّمَاءِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي وَنَزَلَتْ رَحْمَتِي
 نَبِيَّ جَنَابِ امير سے کہ کیا ہے۔ اس قوم کا جو ذکر کرتے ہیں دو برابر رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور
 دو وزیران کے کہ اور دوسرا قریش کا اور دو بالوں مسلمانوں کا کہ میں یہاں ہوں۔ اس سے جو ذکر کرتے
 ہیں میں اس پر ان کو عذاب کروں گا۔ اور بھی جیسا اس خطبہ کے اخیر میں یہ الفاظ بھی تحریر ہیں۔

یہ خطبہ منقول ہے۔ بِرَحْمَةِ اللَّهِ الْكَافِرِي خَلَقَ أَحَبَّ رِجَالٍ الْغَنَمَ لَا يَسْتَعْمِلُونَ إِلَّا خَيْرَ مَا
 أَفْضَلَ وَلَا يَخْضَعُونَ إِلَّا لِحَقِّهِمْ وَجِبَتْ لَهُمْ مَقَاتِلُ الْبَغْيِ وَالْجَوْرِ وَالْغَنَمُ وَالْغَنَمُ وَالْغَنَمُ
 سے موت پائی۔ اس میں یہ بھی موت کا ملال ایمان رہے۔ خدا یا رحمت کران دونوں پر اس میں

نسخہ کی کہ جیراوانہ کو اور پیدا کیا جان کو دوست انہیں کا نہیں ہے۔ مگر بلند درجہ والے صاحبان کا
 اور دشمن انہیں کا نہیں ہے۔ مگر بے نصیب خارج دین سے دیکھو جناب علی علیہ السلام اپنی زبان پر
 بیان سے شیخین کا نشان کس طرح بیان فرماتے ہیں۔ کہ یہ دونوں رسول اللہ کے برادران کے وزیر ہیں۔
 اور یہ امام قریش کے سرور اور سب مسلمانوں کے باپ ہیں اور بھی جناب امیر کس محبت اور شفقت کے ساتھ ان
 کے حق میں خدا تعالیٰ سے رحمت کی دعا مانگتے ہیں اور کس طرح قسمیہ فرماتے ہیں کہ ان کے دوستوں کا
 بڑا نشان اور درجہ بلند ہے۔ اور ان کا دشمن بدگمان دین ایمان سے خارج ہے کیوں مخاطب جی آپ تو
 اصحاب ثنائہ کو سو خدا تعالیٰ ان کے فرماتے ہو اور جناب امیر تو ان کو رسول اللہ کے برادر اور وزیر فرماتے ہیں
 اور بھی تم ان کو لعنت کرتے ہو۔ اور وہ ان پر رحمت بھیجتے ہیں۔ کچھ ایک لمحہ تو منصف ہو کر فرمائیے۔ کہ
 اب اصحاب ثنائہ کا فریضہ یا بقول امیر علیہ السلام کہ تم منافق و کافر منافق اور فاجر ظہر ہے۔ خدا کی شان
 جن کی محبت کا آپ بڑھ کر دعوے کرتے تھے۔ خدا تعالیٰ نے انہیں کی زبان سے تم کو جھوٹا بنایا جھوٹ
 کیا۔ تم کو تو لعنتی اور اصحاب ثنائہ کو رحمتی فرمایا۔ پھر ان کے بڑا کہنے سے تم کو کیا باتھ آیا یہی کہ انہیں آپ کو
 کا فر منافق بیدین بنایا۔ کچھ فرمایا۔ پس الحمد للہ کہ اس مادہ کی کلام نے تو اصحاب ثنائہ کا ایمان اور شان
 بھی ثابت کر دیا۔ اور ان کے بڑا کہنے والوں کا بھی خدا نے بڑا کیا یعنی ایک ہاتھ سے دیا دوسرے سے لینا
 جب مخاطب نے دیکھا کہ اس عیب جوئی بدگوئی سے بھی کچھ بدین تو نہ آیا تب ایک اور طرح کی واہی تباہی کو
 کام فرمایا۔ قوالہ اگر حدیث نجوم کہ اہل سنت مسند قرین۔ کچھ شیعور کے واسطے اقبال حدیث اقتدا کی محبت
 کسی دلیل کی ہوگی بلکہ یہی حدیث نجوم واسطہ اہل سنت و اہل فتنہ شیخین کے کافی موجب دلیل ہے کہ جب کل
 اس سے کہ اقتدا کا حکم مدد ہوا۔ تو شخصیں اقتدا شیخین لغویوں کی و اگر حکم اقتدا اولیں فتنہ ہو تو چاہیے
 کہ کس سے اقتدا نہیں ہے۔ مقتدا ہے کہ حب اہل سنت ایمان آجاتے ہیں۔ تو جو پیر کی پینس جاتے ہیں۔
 اور لقبوں عامہ پیر غلو ہو جاتے ہیں۔ اور وہ اسے قید اور پاب ہیں کہ کچھ بدین نہیں ہے۔ قوالہ انسویں
 ہے کہ یہ سب ہی شیعہ ہیں۔ سب سے خدا تعالیٰ کی عداوت اپنے علم و عقل دونوں کو رستہ کر دیا۔ و ہاتھ
 ان کی مذمت پر چند اوراق کو سیاہ کیا آخر انصاف کی آنکھوں پر پڑی باندھ کر یہ کہا کہ حدیث نجوم واسطہ
 نفرت کے کافی سبب۔ کیونکہ جب کل صحابہ کی اقتدا کا حکم ہوا۔ تو شیخین کی نفرت باہل موجب دلیل ہے۔ اور
 دین کے خلاف مصائب کی زیارت اور انصاف شیعہ پر تشہیر پڑھیں۔ حضرت اگر اسی طرح کوئی تب کہیں گے
 کہ ہم اہل بیت مسند کی اقتدا بھی تو آئمہ کی امامت کو باطل کرتی ہے۔ تو چہ تو اس کو آپ جہاد میں
 ہمارے تہمت۔ یہ بھی وہی چھوٹا اور ہمارے ہاتھ پر دلائل کو کھینچتے ہیں۔ اور فرماتے کہ یہ

حدیث کا معنی اور کجا اس میں تمہارا خلافت کا راگ بجاگ گانا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اصحابوں کی متابعت کرنے میں کس حد تک حدیث شریفہ کی باطل ہوتی ہے۔ کچھ تو فرمایا ہے یا کوئی نظیر ہی دکھلائیے۔ دیکھو بادشاہ کے وزیر امیر حاکم۔ سردار اہلکار وغیرہ ہوتے ہیں۔ کیا ان کی متابعت کرنے میں بادشاہی کو زوال آتا ہے یا کہ ان کی فرمانبرداری میں شہر کی حالت خراب ہوتی ہے۔ پھر کیوں کہا کہ کل میں یہ کے امتداد میں شیخین کی خلافت باطل ہو جائے گی۔ جھوٹوں کا مدعا نہ کچھ شرم نہ چہا۔ حضرت یہ تو آپ نے اہل سنت پر بڑا احسان کیا جس حدیث نجوم کو خلافت کی نظیر میں تحریر کیا تب تو اس کا یہ معنی ہوا یعنی حضرت نے فرمایا کہ سب میرے اصحاب مثل ستاروں کی ہیں۔ ان میں سے جس کسی کو خلیفہ اور راہنما بناؤ گے۔ اسی سے ہدایت پاؤ گے۔ پس اس میں تو اجماع امت بھی روا ہوا۔ کہ اسی فرمان سے امت نے اجماع کر کے اصحاب شریفہ کو اپنا خلیفہ و رہنما بنایا۔ پھر اس نظیر تحریر کرنے سے آپ کو کیا فائدہ آیا۔ مخاطب جی اگرچہ آپ خدایہ شریفہ کی مذمت میں کتنا ہی قہر چھین چھین کے نکل مچاؤ۔ اور حسد کی آگ میں اپنے تن اور بدن بھلاؤ۔ تب بھی ان کی شان میں تو کچھ نقصان اور نہیں آتا۔ بلکہ خدا کی شان اسی طرح تو ہر مکان میں آپ ہی کو پیشیان ہونا پڑتا ہے۔ پس اس سے بہتر تو یہ ہے کہ اس بیفائدہ خواہ مخواہ چون و چرا کرنے سے باز آؤ۔ اور مستور کی طرح خاناہ خاموشی میں بیٹھ جاؤ۔ تب کچھ اہل سنت کے بچے سے بیان نہ کیے گی۔ نہیں تو اسی طرح ملامت و مذمت تو قیامت تک اٹھانی پڑیگی۔ جب مخاطب نے دیکھا کہ اس بات سے بھی کچھ نجات تو نہ ملی۔ تب اور طور سے واویلا مچایا۔ اور اپنی زبان کو محض کذب کی لگام دے کر اس طرح دوڑایا کہ اہل سنت خود قائل ہیں کہ حدیث نجوم ضعیف اور نامعتبر ہے۔ بلکہ مونیع اور مکذوب ہے۔ ان کے علماء بزاز بخاری و یحییٰ اور بیہقی ابن جوزی وغیرہ سب اس حدیث کے منکر ہیں۔ بھلا اب اس دعوئے کذاب سے بھی مخاطب مجیب کی ہم چند وجہ تکذیب کرتے ہیں۔ اول کہتے ہیں کہ آپ نے کچھ ہمارے منہ کا نام تو لیا۔ اگر سچے ہوتے تو کیوں کسی ان کی تحریر کو پیش نہ کیا۔ دوم یہ تمہاری تقریر تو کوئی جاہل بھی پذیر نہیں کرتا۔ کیونکہ جب اس حدیث کا کوئی لفظ و حرف اہلسنت کے برخلاف نہیں۔ تو پھر کیوں ہمارے علماء نے اس سے انکار کیا۔ یا تو اس کی کوئی وجہ خفیہ وجہ بھی وہ کہ ہر اس کے دل اٹکیے۔ نہیں تو آئیے دیکھو کہ کوئی گھر تک پہنچا ہیے۔ سوم اگرچہ وہ انکار بھی کرتے مگر ہم نے تو اپنی کام سے تم کو الزام نہیں بنایا صرف تمہارے علماء کے قرار سے اس حدیث کو صحیح کہا۔ جس کا ہم آپ سے جواب مانگتے ہیں۔ پھر ان راویوں کے نام لکھنے سے آپ کا کیا کام نکلا۔ اور ہمارا انکار بھی آپ کے کیا درد کا راز یہی کہ سنا کھینچا یا۔ کیا فائدہ آیا۔ تو لہٰذا پس یہ حدیث کتب امیر میں جس طرح اہل سنت نقل کرتے ہیں۔ اعداؤں سے مستحق سمجھو و نہیں ہے۔ خصوصاً اربعہ امامیہ کہ جس پر مذہب شیعہ کا

معدوم و توفیق و امداد است۔ کسی طرح موجود نہیں۔ ہاں بعض کتب دیگر میں بوجہ دیگر بطور اہل سنت
 بطریق اہل بیت و منقول ہے۔ ایک تہ عیدان میں دوسری مدنی، نہایت عزا و اس کے جو اور بعض کتب
 دیگر میں ہے۔ وہ انہیں سے منقول ہے۔ لیکن نہ اس طریق سے جو اہل سنت روایت کرتے ہیں اس
 لئے کہ چھوٹ میں منقول ہے۔ وہ نہیں سوال میں ہے۔ نہ قول معدوم ہے۔ نہ قول کیا
 ہے۔ اور امام نے ہرگز اس کی تصحیح نہیں کی ہے۔ اور نہ اصحیح کا حوالہ اس مقام پر واقع ہے۔ مطلق
 حدیث دیگر ہے۔ وہی تہ ذیل اگر فرض کر لیں کہ اس سے مستحب ہے۔ جو امام کہ ہذا کہنا اذنا تو منقول کبریا
 ہے۔ کہ شیعہوں کا اس پر پافہ و نہیں۔ اور ان کے نزدیک قابل اعتبار نہیں۔ اور ثانیہ معمول برائیت ہے۔ یہ
 الامام کا مذکور غوا نقل موقوف بخلاف کہما قد لا لہ الا سدا فکرم۔ ثالثا اس میں نہ یغیر و لم یبدل۔ اسی
 غائب کی قید ہے۔ کہ حضرات ائمہ کو بدر اور ان کی ہستی کے لئے کوشش متفرق کرتی ہے۔ اس لئے کہ شیعہ ان
 کو اہل سحرین اور مبدلین سے جانتے ہیں۔ اور جب ہم نے ثبات کو ان کے متفرقین قول کر فرغت کی
 تو پھر مینوں کو کیا۔ اقول بجا یہ آپ کا منظر ہے یا بخونوں کی برکت ہے۔ اور مباختہ ہے یا دیوانوں کی
 حیا کہ ہے۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ مخاطب ہمارے دعوے کی تردید فرماتے۔ یا کہ تہ بد کرتا جاتا ہے۔
 کچھ ایسی گول مول باتیں کہتا ہے۔ کہ جس سے نہ کچھ انظار معلوم ہوتا۔ نہ اقرار نہ نہت اس کا بھی تو
 آپ نے وہی شیعہوں کے گائے ہوئے گیت گائے۔ وروی۔ بے ہمتی بچائے کہ جن کی تو غنت میں کذب
 تو پکی ہے۔ ہمیں آپ نے یہاں بھی اپنے ارا کو کوید کیا اور اپنے تقیہ کا نام لیا۔ یا اس حدیث کو پیچھے رہیر
 دلم ہبدل کا دم لایا۔ اور ہذا بھی کہ جواب بھی دوسری حدیث کی نسبت فرمایا کہ جن سب باتہ لغویات سے تو
 ابھی ہم نے آپ کو خوب جھٹلایا۔ دیکھ باقی امور سے بھی انشاء اللہ قائل ہم ابھی آپ کو جھٹلاتے اور
 کاوب بناتے ہیں۔ جو آپ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث جس طرح اہل سنت نقل کرتے ہیں ہماری کہیں کتاب میں
 انا میں موجود نہیں ہے۔ اور یہ بھی کہ بعض جہاں کتب دیگر میں بوجہ دیگر بطریق اہل بیت و منقول
 ہے۔ سو ہم یہ جھٹلتے ہیں۔ کہ پھر فقرہ آپ کا تھوڑا ہے۔ یا پچھلا۔ کیا اس میں باقی رہا کہ انہوں
 کو نہ تہ ہو۔ شرم کی بات ہے کہ اسی منہ سے انہ رگڑا اور اسٹی اقرار جیسا کہ کہ یہ حدیث کتب
 کتب عیدان میں ہے۔ دوسری مدنی اہل بیت میں ہے۔ عزا و اس کے جو بعض کتب دیگر میں ہے۔ نہ تہ
 سے منقول ہے۔ آپ باوجود اتنے اقرار اور ایسا کرار کہ آپ نے کہیں انہ کہ نہ تہ تہ تہ تہ
 سے انہ کہیں۔ اور کہیں کہ یہ حدیث کتب معتبرہ ان میں ہے۔ نہ تہ تہ تہ تہ تہ تہ تہ تہ تہ تہ
 کہ عین دمدنی۔ شہرہ اشتیاق و بجا اور اور جہاں صر و غیرہ جہاں آپ کی مقبول کتابیں ہیں۔

نہیں اور ان کے مصنف شیخ صدوق علامہ طبرسی۔ ملا باقر مجلسی اور جید رآملی و غیرہ بھی یہ آپ کے تفسیر
 علیہ السلام میں بیان نہیں۔ اور ان سب نے ہماری طرح اس حدیث کی صحت کو تصدیق کیا ہے یا نہیں
 اگر نہیں کہ تو ذرا پھر اسی کتاب کے پانچ چار ورق الٹ کر دیکھ لو۔ تو آپ جب ان سب تفسیر سے اس حدیث کو ہماری طرح تصدیق کیا اور صحیح بنایا تو پھر کیوں آپ نے اس کی صحت سے انکار فرمایا اور کیوں
 بار بار اس کو اخذ بھی کیا کہ کتبہ لایا۔ کتبہ اس میں جاہلوں کو دھوکا دیا یا دیدہ دانستہ شکر حضرت ابو کر
 اپنے این کو رو کیا۔ اور جو آپ نے کہا کہ حدیث نجوم جو کتاب عیون میں منقول ہے۔ وہ خمن ہوا اس سائل
 ہے۔ نہ قول معصوم ہے نہ قول راوی ہے اور نہ یہ گز امام نے اس کی تصحیح کی ہے جو اب جھوٹا۔
 کذاب ہمیشہ خراب ایک عیون تو کیا دیکھ حدیث نجوم کی صحت تو ہم نے ان سب تمہاری کتب میں ہمہ
 سے ثابت کر دی ہے۔ اور کسی راوی کا بھی کیا نام خاص آئمہ اکرام امام صادق و موسیٰ رضا علیہ السلام
 اس کی صحت تصدیق ہوئی۔ پھر کیوں کہا کہ نہ یہ قول معصوم ہے نہ قول راوی ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ
 یہ آئمہ علیہم السلام ہیں یا نہیں اور خدا صحیح بھی امام موسیٰ رضا علیہ السلام کی کہا ہے یا نہیں۔ نہیں تو
 آپ بھی کہہ سکتے ہو۔ اگر ہے تو پس یہ سب کا روئی آپ کی باد گولہ ہوائی پھراڑ گئی۔ کیوں ایسا جھوٹا انکار
 کر کے آپ کو جھوٹا بنایا۔ اور جو کہا کہ ہم نے ثناء کو نکال کر ذرا غت کی جھوٹے بہ خواہ کا منہ سب دیکھا اس
 آیت یا حدیث سے آپ نے اسیاب ثناء کو نکال لایا کہ ہر خدا نے تمہارا ہی منہ بنا کر ڈالا حضرت ہم نے
 تو اسی طرح ہر مکان پر آپ کو پشیمان بنایا پھر ان کی بد گوئی کرتے سے آپ کو کیا ہانپا آیا۔ قولہ اول شیعہ اس
 حدیث کو اخذ راہ دے جانتے ہیں کہ مقام اعتقاد میں جس پر اعتقاد نہیں رکھتے ثناء یا سنن اخبار راوی نہیں
 ہے۔ لیکن کہنا کہ جس طرح سے روایت کرتے ہو اسی طرح ہماری کتب میں بھی ہے۔ بلکہ ہماری کتب میں روایتی
 تفسیر تفسیر باریت علیہ السلام ہے۔ پس بدون اس تفسیر و تفسیر کے ہم مسلم نہیں کرتے۔ اور اگر کوئی ثناء
 اس تفسیر کو مسلم نہ کرے۔ بجز اس کے عدم تسلیم سے ہم پر الزام نہیں عائد ہو سکتا۔ ثناء یہ کہ تفسیر تفسیر
 سے لاکن تسلیم کہ مراد اس سے صحابہ ہیں۔ بلکہ مراد اس سے اہل بیت علیہ السلام ہیں۔ اور قول تمہارا
 کہ اعتقاد اہل بیت پر مستحقاً بنا کر نہیں ہے۔ باطل ہے۔ کیا مستحق راہبائن کہ صحابہ
 مراد ہے۔ لاکن تسلیم کہ کل صحابہ مراد ہیں۔ بلکہ صحابہ اہل بیت مراد ہیں۔ پس طبقہ صحابہ میں اقتداء کا یہ
 بابیت بہ حدیث واجب ہے اور طبقہ غیر صحابہ میں بھی اقتداء اہل بیت بدلائل دیگر و بعض سابق
 علی حق واجب ہے۔ اور کچھ ضرور نہیں ہے کہ وجوب اقتداء کی کل بابیت ایک ہی دلیل سے ثابت کیا جائے
 اگر صحابہ بابیت کی اقتداء ایک دلیل سے اور بابیت غیر صحابہ کی اقتداء بدلائل دیگر ثابت ہوئی تو کیا ضرر ہے۔

خاصاً سنا کہ صحابہ اہلبیت سے مراد ہیں لیکن الاسلام کہ منافقین اور مرتدین اور غیہین اور
ظالمین اس میں داخل نہیں بلکہ موقنین مومنین کاملین جو صادق لہ یغیبہ ولہ یدل میں مراد ہیں کہ مرجع
ان کی اقتدا کا طرف اقتدا کے اہل بیت علیہ السلام کے ہے۔ اس لئے کہ اقتدا اس اقتدا کی جو مقتدا معصوم ہے
عین اقتدا معصوم ہے۔ اور اس لئے کہ کل انکی مقتدا اس کے ہیں اقتدا معصوم اہلبیت ہے یا اقتدا
سے اقتدا جزئی مراد ہے نہ اقتدا کلی یعنی قولاً و فعلاً و تقریراً۔ اس لئے کہ بدلائل قطعیہ ہمارے نزدیک یہ اور
مختصوں بمعصومین علیہم السلام ہے۔ اقوال قربان مخاطب مناظرہ دان سے کہ بندہ روض کی طرح ایک شاخ
سے دوسری شاخ پر اچھلتے ہیں۔ اور دوسری سے تیسری پر کودتے ہیں۔ نہ ایک دعوئے نہ ایک مقام
نہ ایک سخن نہ ایک کلام۔ کلام بھی وہ حرکت انجام کہ کوئی جن بھی سمجھ نہ سکے۔ دیکھو ہمارے مخاطب بیچارے
نہ تو اس ایک ہی حدیث میں طرح طرح کے رنگ بدے اور ڈھنگ تراشتے مگر کس بھی بات سے نجات
تو نہ لی۔ اب اس مکان پر بھی مخاطب منطق دان نے پانچ طرح کا بیان فرمایا۔ اول تو اپنی ذات کے موافق۔
یہاں بھی اس حدیث کو اخبار ان کہہ کر تھمایا۔ دوم کہا کہ بدون تفسیر و تفسیر اہلبیت کے ہم اس کو مسلم
نہیں کرتے۔ سوم کہا کہ مراد اس حدیث سے اہلبیت علیہم السلام ہیں۔ چہارم کہا کہ صحابہ ہی سہی بلکہ مراد
صحابہ صحابہ اہلبیت مراد ہیں۔ پنجم فرمایا کہ صحابہ منافقین و ظالمین وغیرہ اس میں داخل نہیں ہیں۔ جواب
اول حضرت سلامت لفظ احاد کے لچو آپ کو معنی بھی یاد ہیں یا صرف کہیں سے سن کر اس کا نام اتر کر کرتے
جاتے ہو۔ جو ہر موقع اور مقام پر آپ کا یہی تقیہ کلام ہے۔ عجب بار بار وہی ٹکار کرنا تو شرم کی بات ہے کہ
جس انکار سے ہم چند بار آپ کو جھٹلایا۔ چلے اور قبول آئمہ علیہ السلام اس حدیث کو متواتر بنا چکے پھر بھی اس
اپنے احاد بدعت و سے تو آپ باز نہیں آتے۔ اور وہی ٹانگ ایک مرغی کی کہی جاتے ہو۔ نہ کوئی سزا گوار
نہ شرم نہ جفا۔ دوم جو کہا کہ بدون تفسیر و تفسیر اہلبیت کے ہم اس کو مسلم نہیں کرتے۔ سو جناب ہم نے تو متواتر
علماء شیعہ سے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ خیر ان سب اپنے علماء شیخ صدوق علامہ طبرسی و ابوترکیب و غیرہ
تو جانے دو۔ اور ان سب کو جھوٹا ہی کہو مگر امام صادق علیہ السلام و موسیٰ رضا کے فرمان کو آپ کس حق جھٹل
سکتے ہیں۔ کہ جنہوں نے تو اس حدیث کو تحریر فرمایا۔ اور صحیح بنایا۔ پھر کیوں کہا کہ بدون تفسیر و تفسیر اہلبیت
کے ہم مسلم نہیں کرتے۔ جھوٹوں کا ہر نامہ کوئی شاہد نہ گواہ۔ سوم جو کہ لفظ اصحاب سے اہلبیت علیہم
مراد ہیں جیسا کہ ان کے صحابہ استفقہ و امامہ نے جسی جواب نشی کلام کے کہتے ہیں۔ مراد بھی ب
اور حدیث اصحابی کا انجوم یا کھم اقتدایتہم اقتدایتہم اہلبیت علیہ السلام اند جواب دھو اس
سے بھی ہم آپ کو بخیر وجہ جھٹلاتے اور کاذب بتاتے ہیں۔ اول تو لفظ اصحاب سے اہلبیت کو مراد لینا۔

جب کون تعجب نہ کرے گا اور کون آپ کو چھوٹا اور محرف حدیث بھی نہ کہے گا۔ کیونکہ آج تک تو ہم خاص
و عام میں ان ہر دو الفاظ کا معنی جدا جدا اور علیحدہ ہوتا چلا آیا ہے۔ کہ اصحاب کا اطلاق تو صرف یاروں
اور دوستوں سے مروج ہے۔ اور اہل بیت خاص گھر والے و بنی فاطمہ سمجھے جاتے ہیں۔ اور بھی اب تک
تو کہیں حدیث میں نہ کسی اصحاب کو اہل بیت مراد لیا ہے۔ نہ کسی نے اہلیت کو اصحاب کا خطاب دیا ہے۔
پھر یہ وجہ کہ اس ایک حدیث نجوم میں اصحاب کا معنی اہل بیت مراد لیا جاوے۔ یا تو اس کی کوئی خاص
وجہ دیکھاؤ۔ و ہر کس کے دل لگاؤ۔ نہیں تو پس آپ کو چھوٹا بناؤ۔ دوسرا جب لفظ اصحاب سے اہل بیت
مراد لی جائے۔ تب تو آپ کے مذہب تشیع کی مٹی ہی خراب ہوگی۔ کیونکہ اگر کوئی خارجی بھی یہ معنی سنکر
آپ کو کہے کہ حدیث تونس میں بھی اصحابی اصحابی کے ارشاد سے تو اہل بیت مراد ہیں۔ تب آپ اس کو کیا جواب
دو گے۔ میری سمجھ میں تو قیں قیں اور ہیں چیں کے سوائے اور کیا کہو گے۔ تیسرا اول تو اس حدیث کے
بیچھے آپ نے لم یغیر ولم یبدل کا دم لٹایا۔ و اسی کی نظیر میں حدیث حوض کو بھی تحریر فرمایا۔ اور اب اس حدیث
سے مراد اہلیت کو لیا۔ پھر تو اس حدیث نجوم کے یہ معنی ہوئے۔ کہ وہ اہل بیت مثل تاروں کے ہیں۔ کہ
جنہوں نے کچھ تبدل و تغیر دین میں نہیں کیا۔ اور جو معاذ اللہ مرتد نہیں ہوئے۔ اور جو دوزخ کی طرف کھینچے
نہ جاویں گے۔ کیوں صاحب نقل کفر کفر نہ باشد۔ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ وہ ایسے کون تمہارے اہل بیت
میں سے ہیں۔ کہ جنہوں نے بقول تمہارے دین رسول میں تبدل و تغیر کیا۔ اور جو مرتد ہوئے اور جو دوزخ
میں ڈالے جاویں گے کہ جن کے حق میں آپ نے حدیث حوض کی بھی نظیر فرمائی اور لم یغیر ولم یبدل کی بھی قید
لگائی۔ جیسا کہ آگے بھی آپ نے فرمایا کہ اس حدیث میں لم یغیر ولم یبدل غضب کی قید ہے۔ کیوں صاحب
غضب کا قید نہ آپ نے کس کے لئے بنایا تھا۔ اور اب اس میں کس کو ڈالا ہے کچھ شرم بھی آتا ہے یا
نہیں۔ نہیں تو اور کچھ نہ کہو صرف اتنی ہی کہ وہ کہ اہلیت کے بدگو کا منہ کالا۔ ہم بھی کہیں گے یا نہ اللہ تعالیٰ
اب کون شخص ہے جو ہر گفتگو میں آپ کو اہل بیت کا بدگو نہ سمجھے گا۔ اور ان کا دوست ہر وہی دشمن
اندرونی تم کو نہ جانے گا۔ دیکھو اس بیجا ابن سہاء کے ٹوٹے نے کسی کو بھی برا کہنے سے خالی نہ چھوڑا۔ اور
اس طرح حرکت آمیز باتیں بنا کر اہل بیت رسول اللہ کی بھی بدگوئی سے نہ مبرا پھر ہم کو تعجب آتا ہے کہ
یہ کس منہ سے آپ کو دوست اہل بیت کہلاتے ہیں۔ اور کیوں فکر اپنا لقب شیعہ پاک بناتے ہیں۔ چہاں جو
مخاطب نے کہا کہ صحابہ ہی سہی۔ مگر اس میں کل صحابہ مراد نہیں ہیں جو اب یہ تو ہم نے آگے بھی ثابت
کر دیا ہے۔ اور یہی کریں گے کہ کل حضرت کے اصحاب با صواب تھے۔ اور وہی سب کے سب اہلیت
رسول اللہ کے بھی اصحاب تھے۔ کوئی بھی ایسا بدخط و وار نہ تھا تو یہ اس تہذیبی جھوٹی زبان

کی فغان کون سنتا ہے۔ اور یہ حرکت آمیز مکر و حیج کی باتیں بھی کون، غنا ہے۔ پنجم جو کہ اس میں صحابہ
 منافقین و غالمین داخل نہیں ہیں جواب کیا کون آپ کی طرح احمق بیوقوف کہتا ہے کہ رسول خدا علیہ
 اور ذائقین کو اپنا اصحاب بناتا ہے۔ یا ان کی یہ تعریف فرماتا ہے بعد اذ اللہ جن کی اس حدیث شریف
 میں تعریف ہے۔ وہ تو سب بیخدا ستاروں کی طرح راہنما تھے۔ کوئی ان میں ظالم اور فاسق وغیرہ
 نہ تھا۔ چنانچہ بارہ ہزار و فادار تو ہم نے خود تمہاری ہی کتابوں سے ثابت کر دیئے ہیں۔ جیسے کہ
 آپ کے ابو جعفر محمد بن شیخ بابویہ قہیں بھی یہ کہتے ہیں۔ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ كُنْ
 أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اثْنًا عَشَرَ أَلْفَ ثَمَانِيَةَ أَلْفٍ مِنْ غَيْرِ الْمَدِينَةِ
 وَالْفَاحِ مِنَ الْمَدِينَةِ وَالْفَاحِ الطَّقَا الَّذِي فِيهِ قَدَرِي وَلَا مَرَجِي وَلَا خَيْرِيَّةَ
 وَلَا مَدَنِيَّةَ وَلَا صَاحِبَ رَأْيٍ۔ ام ابو عبد اللہ علیہ السلام سے مروی ہے۔ کہ اصحاب
 رسول اللہ علیہ السلام ۱۲ ہزار تھے۔ آٹھ ہزار مدینے سے باہر کے۔ دو ہزار مدینے والے دو ہزار
 طقسان میں نہ کوئی قدریہ تھا نہ جبریہ نہ کوئی خارجی نہ معتزلی۔ تھا۔ نہ کوئی دین میں اپنی ہمت
 کو دخل دینے والا تھا۔ کیوں صاحب اب کس منہ سے کسی دوچار اصحاب کو نام لو گے۔ اور
 کس کس کو معاذ اللہ منافق وغیرہ کہو گے۔ وہ تو بارہ ہزار بھی ایسے تھے کہ جن کے ایمان اور شان
 کی کو خود امام صادق علیہ السلام شہادت دیتے ہیں۔ اور ان سب کو مومنین مومنین کہتے ہیں۔
 احمد شہ کہ یک تو اس حدیث نجوم کی صحت بھی ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گئی۔ دوسرا حضرت کے اصحاب
 بھی سب با نواب ہوئے۔ تیسرا جن کے لئے شیعوں نے یہ سب کچھ بنایا اور واوید مچایا تھا۔
 ان اصحاب ثورہ کا ایمان اور شان بھی اس کے ہر مکان سے ثابت ہو گیا۔ چوتھا۔ جو جو اس
 حدیث پر ان کے طعن بدگمان تھے۔ ان سب سے بھی خداوند تعالیٰ نے ان کو خوب پشیمان
 کر ڈالا۔ باقی رہا ان کا تقیہ کہ مذہب شیعہ کا یہ ایک بڑا عظیم الشان ارکان ہے کہ جس
 کو انہوں نے اپنی آبائی اجدائی اصول دین بھیرا یا۔ اور نماز روزہ سے بھی بڑھ کر اس کا ثواب بنایا چنانچہ
 ان کی کتب کشف الغمہ کے دو باب ۲ فصل احوال ائمہ میں حضرت امام موسیٰ رضا سے یہ روایت کرتے
 ہیں۔ لَا دِينَ لِمَنْ لَا وَرَعَ لَهُ وَلَا إِيْمَانُ لِمَنْ لَا تَقِيَّةَ لَهُ إِنَّ أَكْبَرَ مَكْرٍ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ
 فَقِيلَ لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى أُمَّتِي قَالَ إِلَى وَثْقَتِي يَوْمَ وَهُوَ خُرُوجِي قَدْ مَنَّا تَرْتِ
 التَّقِيَّةَ قَبْلَ خُرُوجِي قَارِئُنَا فَبَيْسَ مَنَّا۔ اپنی نہیں ہے دین اس شخص میں جو پرہیزگار نہیں ہے
 اور نہیں ہے ایمان اس شخص میں جس میں تقیہ نہیں ہے۔ پوچھا امام سے کب تک تقیہ جائز

ہے۔ فرمایا نکتے امام آخر الزمان تک پس امام صاحب فرماتے ہیں۔ کہ جو شخص تقیہ کو ترک کرے
آگے نکتے امام زمان سے وہ ہم سے نہیں ہے۔ یعنی وہ گروہ شیعوں سے خارج ہے۔ اور بھی
ان کے جامع الاخبار کے دو باب فصل اول میں یہ حدیث منقول ہے۔ قَالَ النَّبِيُّ تَارِكُ
تَقِيَّةٍ تَارِكُ الصَّلَاةِ یعنی تقیہ کا ترک کرنے والا بھی بے نماز کے برابر ہے۔ اور بھی منکر تقیہ کو
کا فرکہ اس کو رحمت اللہ علیہ کہتے ہیں۔ غرض اس مذہب کی کل تقیہ پر مدار ہے۔ اور اس کے سوائے
یہ فرقہ ایسا بیکار ہے۔ جیسا کہ بغیر عصا کے اندھا لاچار ہے۔ اور بھی کسی نے کہا کہ تقیہ کو مذہب
تشیعی سے وہ نسبت ہے۔ جیسا کہ تاری برقی کو آہنی سڑک سے ہے۔ اگر نہ ہو تو ریل کا چلنا بند
موجود ہے۔ اسی طرح اگر مذہب شیعہ میں تقیہ نہ ہوتا تو یہ فرقہ ایک بھی قدم آگے نہ چلتا کیونکہ جیسا ان
کے ایک قول کی دوسرے قول سے اور ایک فعل کی دوسرے فعل سے مبالغہ نہیں ہے۔ اور ایک حدیث
دوسری کی مخالفت ہے۔ تو اس اختلاف کے سبب ہر جاہل کو بھی اس مذہب کا جھوٹ اور غلط ہونا
کھل جاتا ہے۔ لیکن تقیہ کی بدولت تو اس جھوٹی سڑک پر مذہب تشعی کا انجن چل رہا ہے۔ اور بھی اسی
تقیہ کے ذریعہ تو ان کے مرادے اور اسلئے نے مناظر میں قدم ڈالا ہے۔ کہ جو کلام آئمہ علیہم السلام نے
فضائل صحابہ میں ارقام کی ہے۔ اس تمام کے مقابل یہ صرف ایک تقیہ کا نام لکھتے ہیں پھر خوشی کے مارے
اس طرح اس تقیہ کے فخر یہ گیت گاتے ہیں۔ جیسا کہ ہمارے مفتی صاحب فرماتے ہیں۔ کہ تقیہ ہمارے
مذہب شیعہ کے لئے ہمالیہ پہاڑ بلکہ آہنی حصار ہے۔ مخاطب جی دیکھ اس تمہارے خیالی پہاڑ کی تو
ہم نصوص قرآنی عبودہ ربانی سے مثل کوہ طور کے دھوڑاڑا تے ہیں۔ اور اس تمہارے حصار بابو کی دیو
کو بھی ہم جڑھ سے اکھاڑ کر خاک میں ملا تے ہیں۔ حضرت ہم آپ کی طرح ربانی باتیں تو نہیں بتاتے۔
دیکھنا انت را خدا بھی کر دکھاتے ہیں۔ اب پہلے ہم تقیہ کی وجہ تسمیہ کو بھی نظر کر کے مگر اس کا
نام کرتے ہیں۔ چونکہ جب شیعہ نے ہرے بڑھ کر محبت اہل بیت کا دعوئے کیا۔ تو اس لئے اہل سنت
کے عہد نے جو جو آئمہ علیہم السلام کے کلام فضائل صحابہ میں ارقام تھے۔ وہ ان کے پیش کئے خصوصاً
جناب امیر کے برابر اصحاب ثلاثہ کی نازوں میں نشہ یک ہونا۔ ہر جہاد اور لڑائیوں میں ان کا تقیہ ہو کر
مشورہ دینا۔ اور ان کے بعد بھی اپنی عہد خلافت میں ہمیشہ ان کا بیان کرتے رہنا۔ اور بھی اسی
طرح جب انہوں نے دیکھا کہ جناب امیر سے لیکر گیارہ نام تک تو سب کے سب نے خلفا ثلاثہ
کی پٹی تسمیہ میں تعزیت فرمائی ہے۔ تب خیال کیا کہ اگر ہم تمام اس آئمہ کی کلام صحیح جانیں۔
اور سچ مانیں تو کچھ اس ہمارے مذہب تشعی کی توجیح برقرار ہوتی ہے۔ اور اگر بلا نیہ ان کو بھی

جھٹلاویں۔ تو اس مذہب سے خارج ہونا پڑتا ہے۔ اس لئے کوئی ایسی وجہ ہو کہ جس سے ہم اس
آئمہ کی کلام کی تکذیب بھی ہو۔ اور یہ مذہب تشعی بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ تب ان کے خدا اور خدا نے ایک
اور عجیب طور سے ان کی اس طرح تکذیب کی کہ ایک خوبصورت و خوشنما لفظ یعنی تقیہ آئمہ علیہ السلام کی طرف
منسوب کیا۔ اور اس کو اپنا اصول قرار دیا۔ جس سے دونوں متنب و صل ہوئے۔ ایک تو فتنہ منجس
کے انکار کا عندیہ تھپا دیا۔ دوسرا اس میں تمام کلام آئمہ علیہ السلام کو بھی جھٹلایا۔ مگر اتنا کوئی نہ دیا
کہ جھوٹ کی جا بجا بادب تقیہ سے کام لیا۔ کہ جس کا معنی صرف جھوٹ کہنا ہے۔ یعنی سوائے خدا
اوروں سے ڈر کر سچی بات کو چھپانا۔ اور جھوٹ کو ظاہر کرنا۔ پس اہل سنت کے نزدیک یہ معنی حرم
و منافق نشان ہے۔ دیکھو اس ابن سبا کے فرتے بے چارے نے کس طرح محبت کے پردے میں ہمارے
آئمہ الہدیٰ کو جھٹلایا۔ اور ان کو چار جرم کا مجرم بنایا۔ ایک تو اس میں تمام آئمہ الکریم کو خدا کے
سوائے اوروں سے ڈرنے کا الزام دیا۔ اور اس آیت کے مخالف کیا۔ چنانچہ قولہ تَوَلَّوْا قُلُوبُكُمْ فَمَا تَخْشَوْنَ
النَّاسَ وَ الْخَشَوْنَ جَنَابَ بَارِئِ فَرَمَاتے ہیں کہ نہ ڈرو لوگوں سے۔ اور مجھ سے ڈرو
دوسرا انہوں نے ائمہ الہدیٰ کو معاذ اللہ ثم مد ذ اللہ نفاق کی تہمت دے کر کہا کہ ان کے
دل میں کچھ اور ہوتا تھا اور منہ سے اور کہتے تھے۔ جیسے کہ منافقوں کے ہارے میں جناب باری
فرماتا ہے۔ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ یعنی وہ جو کہتے ہیں اپنے منہ سے وہ نہیں سے
ان کے دلوں میں۔ تو وہ کفر کے نزدیک ہیں۔ تیسرا ان کو اس آیت کے بھی مصداق بنایا کہ جن کے واسطے
پروردگار اس طرح فرماتا ہے۔ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَتَّبِعُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ کہ
اے کتب والو کیوں مانتے ہو۔ اور کیوں چھپاتے ہو سچی بات کو جان کر۔ اب کون مسلمان گمان
کر سکتا ہے کہ ائمہ علیہ السلام اس آیت کے بھی برخلاف ہو کر ضرور سچ ہیں جھوٹ مانتے ہو گئے
معد اللہ۔ چوتھا ان معصوم پاک کو اس آیت کا بھی مصداق نہایا۔ جیسا کہ ہر جا خدا نے فرمایا ہے۔
لَعْنَتُ اللّٰهُ عَلَى الْمُكَذِّبِينَ یعنی لعنت ہے اللہ کی جھوٹوں پر۔ اے مسلمانوں! ذرا غفلت کی آنکھ
کھولو ایسے دشمن دین کے حق میں کچھ تو بولو کہ جو فرقہ خدا کے قرآن اور حضرت کے فرمان کو بھی
جھٹلاندے۔ اور تمام آئمہ علیہ السلام کو بھی اس طرح جھوٹے الزام لگائے تو پھر کیوں اس کو دُعا
اسلام سے خارج نہ سمجھ جائے۔ دیکھو ایسے پاک معصوموں پر یہ کیا تمہیں بناتے ہیں۔ اور
کیسے کہتے ان کو جھوٹے الزام لگاتے ہیں۔ ایک تو انہوں نے ائمہ اہل ہمارے تقیہ مرد کی نسبت
دے کر ان سب آیات قرآنی کا منکر بنایا۔ دوم نقل کفر کفر بنا دیا۔ معد اللہ ان کو جھوٹ وغیرہ کہ کر

من نقیص تک پہنچا یا پھر ہم تعجب کرتے ہیں۔ کہ یہ کیونکر آپ کو دوسن پاک بناتے ہیں۔ اور کس منہ سے
 محسب اہل بیت کہلاتے ہیں۔ نہ شرم از خدا نہ شرم از رسول۔ اور بھی ہم حیران ہیں۔ کہ اس تقیہ
 کا معنی صرف جھوٹ کہنا ہے۔ جس کو یہ مجھوں اپنے دین کا اصول سمجھتے ہیں۔ اور جھوٹ پلٹنے
 ہے۔ جس کو یہ رحمت کہتے ہیں۔ پھر ایسی الٹی سمجھ والوں کا ہم کیا علاج کریں۔ بجز اس کے کہ یہ
 آیت پڑھیں۔ **وَالَّذِينَ يَرْمِزُونَ بِالْقُرْآنِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**۔ **وَالَّذِينَ يَرْمِزُونَ**
بِالنَّبِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا۔ یعنی وہ لوگ بھی ہیں۔ کہ اگر دیکھیں راہ سیدھا۔ اس کو نہ
 ٹھیراویں راہ۔ اور اگر دیکھیں راہ الٹ اس کو ٹھہراویں راہ پتھر پڑے۔ ایسی سمجھ کو جو اس
 طرح قرآن کے مخالف ہو۔ پس اس تقیہ کے جھٹلانے اور کاذب بنانے کو تو یہی چار پانچ آیتیں قرآن
 کی کافی اور کافی ہیں۔ مگر اتنی تلقین پر شاید مٹی طب کی تسکین نہ ہووے۔ تو پھر ہم مٹی طب کے
 ساتھ ان سب فقرات کی بحث کر کے اہل انصاف کو دکھاتے ہیں۔ تاکہ اور بھی جھوٹے کو جھوٹ
 بناتے ہیں۔ چونکہ اوپر جو ہم نے کہا ہے کہ تقیہ کا معنی غیر سے ڈر کر سچی بات کو چھپانا اور جھوٹ
 کوئی ہر کرنا ہے۔ تو اس بات کا مٹی طب یہ جواب دیتا ہے قولہ دعوائے آپ کا کہ تقیہ کا معنی جھوٹ
 کہنا ہے۔ اور جھوٹ رحمت نہیں ہو سکتا۔ یہ معنی تقیہ کے نہیں معلوم آپ نے کہاں سے نکالے
 ہیں۔ یعنی لغوی ہیں۔ کہ عرفی ہیں کہ شرعی ہیں۔ کہیں پتہ اور نشان دیجئے۔ لغت میں تقیہ ماخوذ
 ہے دقتی یقین وقائمۃ و تلقاۃ و تقیہ سے کہ معنی حذر کردن و خوف کردن و پرہیز کردن کے
 ہیں اور عرف میں مقتضائے حدیث مشہور استردبیک و ذباک و مذہبک اپنے مذہب کو چھپانا تعجب
 ہے کہ چھپانا مال کا اور چھپانا سفر کا جھوٹ نہ ہوا۔ اور چھپانا مذہب کا جھوٹ ہو جائے حضرت سید
 کذب تقیہ میں نہ اتنا و مفہومی۔ ہے نہ صدیقی پیر دونوں یک کیونکر ہو سکتے ہیں۔ اقول۔ تو محسب
 فرماتے ہیں کہ تقیہ کا معنی جھوٹ کہنا نہیں ہے۔ پھر اپنی عادت کے موافق چند صیغے گردان کر
 تقیہ کا معنی حذر کردن و خوف کردن اور پرہیز کردن کی بنا اور چوتھا اس کا معنی چھپانا فرمایا۔
 جواب۔ حضرت سید مست ان چہار لفظوں کا معنی بھی تو ایک ہی خوف کہنا اور جھوٹ کہنا ہوا۔ کیونکہ خوف
 اس تقیہ کی ابتدا ہے۔ اور جھوٹ انتہی ہے۔ اور فی الاصل تو وہی انتہا اور ابتدا ہے۔ تو پس
 آپ کے تقیہ کا معنی لغوی و عرفی اور شرعی تو وہی غیروں سے ڈر کر سچ کو چھپانا اور جھوٹ کو
 نہ کرنا ہوا۔ پھر کیوں اتنا اکر جھوٹا کرار کیا اور کیوں کسی حدیث کو بھی نام لیا۔ اگر پھر بھی نہیں
 کہو تو ذرا اپنی ہی کتابوں سے دیکھ لو۔ کہ وہ آپ کے راوی اس کا کیا معنی بناتے ہیں۔ اور

آپ کیا گیت گاتے ہیں۔ دیکھو پہلے ہم دو تین حدیثیں اور روایتیں بھی آپ کے تفسیر شریف کی تعریف میں اس مقام پر بطور نمونہ کے ارقام کرتے ہیں۔ تاکہ عام قارئین اس کا معنی اور مطلب بخوبی سمجھ سکیں۔ چنانچہ آپ کے میرن صاحب تہلہ و کعبہ حدیثہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باب سوم میں اس طرح لکھتے ہیں ترجمہ امام حسن عسکری علیہ السلام سے منقول ہے۔ کہ ایک مرتبہ ایک مفلک شخص امام جعفر صادق علیہ السلام کی مجلس میں آیا۔ اور ایک شیخ سے پوچھنے لگا کہ تو عشرہ مبشرہ یعنی رسول اصحاب کے حق میں کیا گیت گاتے ہیں۔ شیعہ نے جواب دیا کہ میں ان کے حق میں وہ کلمہ تیر کہتا ہوں کہ جس کے سبب سے خداوند عالم میرے گناہ بخشا ہے۔ اور میرے درجات بلند کرتا ہے پس اس نے کہا کہ خدا کا شکر ہے۔ کہ مجھے تیری دشمنی سے نجات دی۔ مجھ کو یہ گمان تھا۔ کہ تو رافضی ہے اور صیہ کبار سے دشمنی کرتا ہے۔ تب اس مرد مومن نے دوسری بار کہا کہ خبردار کہ جو شخص صحابہ سے ایک کو دشمن رکھے۔ اس پر خدا کی لعنت ہو۔ پھر تیسری نے کہا شاید تو نے کچھ تاویل کی ہو۔ اس نے کہا کہ جو شخص عشرہ مبشرہ یعنی رسول کو دشمن جانے۔ تو اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام حق کی لعنت ہو۔ پس وہ نامی اٹھا۔ اس مومن کے سر کو بوسہ دیا اور کہا مجھے معاف کر لے میں تجھ کو رافضی جانتا تھا۔ پھر اس مرد مومن نے کہا کہ میں تجھ کو مواخذہ نہیں کرتا تو میرا بھائی ہے۔ یہ سن کر وہ ناہمی چلا گیا۔ جب وہ باہر گیا تب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس مرد مومن سے کہا کہ تو نے نہایت محکمہ کل کر لیا۔ خدا تجھ کو جزا خیر دے۔

۱۔ حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام منقول است۔ کہ بعض مفلک شخصیں از سرکشان مجلس حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام در مدینہ اوشین آنحضرت گشت کہ ما تقول احشرہ بالنبشہ از صحابہ غیر شیعہ گفت سبکوم و حق ایشان کلمہ خیر می کہ خداوند عالم سبب آنہاں مرا فرد بریزد و در بات مرا بندی فرماید پس آن نامی گفت حمد و شکر برائے خداست کہ مرا از دشمن تو نبوت داد من گمان داشتم کہ تو رافضی و جن بھی بہار و ریحی آن مرد مومن بار دیگر گفت کاہ باش کہ مر کسے کہ زمانہ بیکے را دشمن دارد پس بہ دست لعنت و نامی کہی تاویل کرد۔ کہ ان جو سبکہ شہد عشرہ صہ را عدد دارد و با دست لعنت کاہ لکھ و نام حق پس آن نامی بہت و مژگن بوسہ داد و گفت بیش را کہ من تو را بیش محترم را خستہ ہوں مرد مومن گفت بر تو چیز نسبت من باہم از تو سو خدہ ندارم تو بہر آدمی آن نامی نہ بخیا برات پس حضرت صادق علیہ السلام فرمود کہ کلام نکی بر خداست جزائے تو ہر آئینہ فرشتگان از حسن تو سہ تو خوشنود شدہ اند کہ میں خود را از ایشان گناہ بخشے و خود را از دست او بر بانیہ سے زادنی اللہ من لیسنا عمی فی علی خدہ نام در دشمنان ماہر نامی ایشان نامی اگر بنیہ یہ کسایہ بوزار ہیں کلام صریح خدا شکرہ عرض کرد کہ میں مرد مومن چہ کرد در حق ہر آئینہ نامی میگفت اینہم با و مو نفقت ینمود و حضرت در مودندہ مگر شہد خفیدہ ہوا و پس بر سبکہ خفیدہ ایم و حق قائل قول ہوا قبول فرمودہ ہر گاہیکے از دوستن ما داد است دشمنان می خدہ خداوند عالم و را بوالہ موفق ہوا کہ دین و ابرویش از دست آن بد بخت محفوظ ہے ماند مردان مرد مومن از قول او اس شخص را عدت و عاقبت ہر گاہیکے بد بخت ہوا

پہلی شہادت کی بحث
چنانچہ میرن صاحب تہلہ و کعبہ حدیثہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باب سوم میں اس طرح لکھتے ہیں ترجمہ امام حسن عسکری علیہ السلام سے منقول ہے۔ کہ ایک مرتبہ ایک مفلک شخص امام جعفر صادق علیہ السلام کی مجلس میں آیا۔ اور ایک شیخ سے پوچھنے لگا کہ تو عشرہ مبشرہ یعنی رسول اصحاب کے حق میں کیا گیت گاتے ہیں۔ شیعہ نے جواب دیا کہ میں ان کے حق میں وہ کلمہ تیر کہتا ہوں کہ جس کے سبب سے خداوند عالم میرے گناہ بخشا ہے۔ اور میرے درجات بلند کرتا ہے پس اس نے کہا کہ خدا کا شکر ہے۔ کہ مجھے تیری دشمنی سے نجات دی۔ مجھ کو یہ گمان تھا۔ کہ تو رافضی ہے اور صیہ کبار سے دشمنی کرتا ہے۔ تب اس مرد مومن نے دوسری بار کہا کہ خبردار کہ جو شخص صحابہ سے ایک کو دشمن رکھے۔ اس پر خدا کی لعنت ہو۔ پھر تیسری نے کہا شاید تو نے کچھ تاویل کی ہو۔ اس نے کہا کہ جو شخص عشرہ مبشرہ یعنی رسول کو دشمن جانے۔ تو اس پر خدا کی اور فرشتوں کی اور تمام حق کی لعنت ہو۔ پس وہ نامی اٹھا۔ اس مومن کے سر کو بوسہ دیا اور کہا مجھے معاف کر لے میں تجھ کو رافضی جانتا تھا۔ پھر اس مرد مومن نے کہا کہ میں تجھ کو مواخذہ نہیں کرتا تو میرا بھائی ہے۔ یہ سن کر وہ ناہمی چلا گیا۔ جب وہ باہر گیا تب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس مرد مومن سے کہا کہ تو نے نہایت محکمہ کل کر لیا۔ خدا تجھ کو جزا خیر دے۔

تیرے حسن طور یہ سے خوش ہوئے کہ تو نے اپنے دین کو بھی خلیں سے بچایا۔ اور اپنے
آپ کو بھی اس کے ہاتھ سے چھوڑا یا۔ خدا ہر سے مخالفوں کی نابینائی کو اور زیادہ
بڑھاوے۔ اور ان کی تافہمی پر تافہمی زیادہ کرے کہ وہ کچھ نہیں سمجھتے۔ جب یہ نام نے
فرمایا۔ تو جو لوگ ایسی باتوں کو نہیں سمجھتے تھے۔ انہوں نے عرض کی کہ یا حضرت اس مردوں
نے کیا کیا کہ جیسا وہ ناصبی کہتا تھا۔ یہ بھی وہی کہتا جاتا تھا۔ تب امام نے فرمایا کہ تم نہیں سمجھتے ہو میں اس
کا مطلب سمجھتا ہوں۔ مراد اس مردوں کی اس کہنے سے کہ جو شخص مہی بہ میں سے ایک کو دشمن
رکھے۔ اس پر خدا کی لعنت ہو۔ وہ ایک حضرت علی ہے۔ اور مطلب اس کہنے سے کہ جو شخص دشمن
جانے دسوں کو اس پر خدا کی لعنت ہو۔ یہ ہے کہ حضرت علیؑ ہی ان میں داخل ہیں۔ پس جو شخص دسوں کو
دشمن رکھے گا وہ حضرت علیؑ کو بھی دشمن رکھے گا۔ اس لئے اُس پر لعنت ہو خدا کی۔ غیر اس روایت جھوٹی کہ
پر شیعہ جتنا اپنا فخر و ناز کریں۔ ہم نہیں روکتے۔ اور نہ اس کی کچھ تکذیب کرتے ہیں۔ اہل دیار صاحب
فہمید تو اس کے دیکھنے سے خود بخود اس مذہب کی سب صداقت و لیاقت سمجھ لیں گے۔ بس اس تمام
روایت خام سے ان کے تقبیہ مردود کا یہ مقصود نکلا کہ ایک تو اس میں سراسر حید ساری و دعا بازی
ہے۔ دوسرا اس کا وہی معنی ہوا۔ جو ہم نے کہا ہے۔ کہ غیر سے ڈر کر سچی بات کو دل میں چھپانا
اور فہر زبان سے جھوٹ کہنا۔ جیسا اُس شیعہ کا ایک ناصبی سے ڈر کر دل میں تو ایک امیر علیہ السلام
کو نام بنانا۔ اور فہر زبان سے عشرہ ہدیہ کی جھوٹی تعریف کا کہنا۔ کیوں صاحب یہ آپ کا تقبیہ
وہی جھوٹ کا جھوٹ نکلا۔ پھر وہ جھوٹا انکار آپ کے کیا درکار آیا۔ جو کہا کہ تقبیہ جھوٹ نہیں ہے
کیوں ایسے جھوٹے کے پیچھے آپ بھی جھوٹے ہوئے۔ تیسرا اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ان
کے تقبیہ میں نہ کوئی جبر نہ ظلم نہ اکراہ ہے۔ خود بخود غیر سے ڈر کر جھوٹ کہنا۔ اس تقبیہ کی بنا
ہے۔ حضرت سلامت دیکھ کہ آئمہ علیہ السلام تو بقول تہا۔ ہاں ایک آدمی سے بھی اس قدر ڈرتے
اور سچ کو چھپاتے تھے کہ اختلاف کے سوائے تو کسی اپنے شیعہ کو بھی سچی بات نہ فرماتے تھے۔ چنانچہ
تہا۔ ہاں باقر جنسی بھی بجا والا نوار میں بروایت زرارہ کے امام باقر علیہ السلام کا یہ قول
لکھتے ہیں: عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ مَسْئَلَةٍ فَأَجَابَنِي ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ
عَنْهَا فَأَجَابَهُ بِخِلَافِ مَا أَجَابَنِي قَالَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَأَجَابَهُ بِخِلَافِ مَا
أَجَابَنِي وَاجْتَابَ مَا جِئْتُ فَمَا جِئْتُ خَرَجَ أَبُو جَعْفَرٍ فَقُلْتُ يَا بَنَی سَوَّالِ اللَّهِ تَرَبَّانِی مِنْ
أَنْفُسِ الْعَرَبِیِّیْنَ مِنْ شَیْءٍ قَدْ یُسَلِّطُ لَهَا جُودٌ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا یُخْبِرُ مَا أَجَبَتْ بِالْأَخَرِ

فَقَالَ يَا زُرَّارَةُ إِنَّ هَذَا خَيْرٌ لَّكَ وَأَبْطَلُ لَكَ وَلَكُمْ لَوْ أَخْرَجْتُمْ عَلِيَّ أَمْرًا
وَأَحَدًا لَقَتَلْتُمْ النَّاسَ وَكَانَ أَقْلُ بَقَائِنَا وَبَقَاكُمْ فَقُلْتُ لَا بِي
عَبْدُ اللَّهِ فَأَجَابَنِي بِمِثْلِ جَوَابِ أَبِيهِ - یعنی زراره نے امام باقر علیہ السلام سے
ایک مسئلہ پوچھا - امام نے کچھ اس کو جواب دیا - اس کے بعد ایک اور شخص آیا - اس نے بھی
وہی مسئلہ پوچھا - اس کو پہلے شخص کے برخلاف جواب دیا - اس کے بعد ایک اور شخص آیا
اس نے بھی وہی مسئلہ پوچھا - اس کو پہلے شخص کے برخلاف جواب دیا - پھر تیسرا شخص آیا
اس کو دونوں جوابوں کے برخلاف جواب دیا - زراره کہتا ہے - کہ جب وہ دونوں آدمی چلے
گئے - تب میں نے کہا - یا ابن رسول اللہ اس کا کیا سبب ہے کہ دو آدمی اہل عراق سے آئے وہ
دونوں آپ کے شیعوں میں سے تھے - اور آپ نے ان دونوں کو جواب ایک دوسرے کے خلاف
دیا ہے - امام نے فرمایا کہ یہی ہمارے حق میں بہتر ہے - اور اسی میں ہماری تہریر خیریت ہے - اگر
اس میں تم مختلف نہ ہو - ایک بات پر متفق ہو جاؤ - تو لوگ تم کو نہ چھوڑیں - اور ہم تم زندہ رہنا نہ پاؤں
زراره کہتا ہے کہ جب میں نے اس امر کو امام جعفر صادق سے پوچھا - تو انہوں نے بھی اپنی اپنے
پدر بزرگوار کے موافق جواب دیا پس اس امام کی کلام سے بھی وہی تین باتیں ثابت ہوئیں کہ جن کا
ہم نے دعویٰ کیا تھا - اول تو اس سے ظاہر ہوا - کہ ائمہ علیہ السلام اپنی جان بچانے کے لئے
لوگوں سے اس قدر ڈرتے تھے - کہ بقول شیعہ اسی میں اپنی زندگی سمجھتے تھے - دوم - یہ کہ
یہاں تک چمپاتے تھے - کہ اور تو کیا اپنے شیعوں کو بھی سچی بات نہ فرماتے تھے - بلکہ ایک ہی
مسئلہ پر چند اختلاف ڈال کر کسی کو کچھ سناتے تھے - سوم یہ تو عام کام جانتے ہیں - کہ زبان
کا دل کے منہ ہونا اور خلاف کہنا جھوٹ کا یہی معنی ہے - منہ طبیبی اس سے اور زیادہ جھٹ
کس کو بولتے ہیں - کہ جھوٹ کو کوئی اور دم ہوتی ہے - یا جھوٹ کسی جانور کا نام ہے - دیکھتوں
تہا سے ائمہ علیہ السلام تو بخوشی خود بلا کراہ غیہ کی ایک ہی اپنی بات میں چند اختلاف فرماتے تھے - پھر
تم نے کہیں کہہ کہ یہ معنی تقیہ کے نہیں معلوم آپ نے کہاں سے لکھے ہیں - اسے دیکھتے
کہ معنی جھوٹ کہنا تو تمہاری ہی حرکت ہے میں مثل آتش کے روشن ہے - اور تقیہ کی بناء پر آپ کا
مدعا بھی تو یہی ہے - کہ جب کسی المصائب سے آپ سے پوچھا کہ یہ نصیحت عذیب کی ہے - تم نے کہیں
ارتقا کی ہے - تب آپ کے ملکہ ہر جہاں کہیں جواب دیتے ہیں کہ تقیہ کے سبب سے لوگوں
سے دور کرنا مناسب ہے یہ تلذذہ کی محبوتی تلمذ ہے کہ دیکھتے ہیں تو آپ ان کے ذریعے

پس اس کے سوائے اور تو کوئی اس تقیہ کا معنی ہی بن نہیں آتا۔ کہ اسی نظیر کے واسطے تو آپ تقیہ کو تحریر کرتے ہو۔ اگر کچھ بھی آپ نہیں کہو تو ذرا اس سول کا بھی ہم کو جواب دو۔ ہم پوچھتے ہیں کہ جس جس تعریف صحابہ کے مقابل آپ تقیہ کو پیش کرتے ہیں۔ تو کیا وہ تعریف صحابہ کی امام صاحب نے جھوٹی کی ہے۔ یا کہ سچی اگر اپنی عادت کے موافق کہو کہ یہ تعریف امام نے تقیہ کے سبب جھوٹی کی ہے تو پس اس میں ہمارا ہی دعویٰ تصدیق ہوا۔ جو ہم نے کہا ہے۔ کہ تقیہ کا معنی جھوٹ کہنا ہے۔ اور اگر کہو کہ امام صاحب نے صحابہ کی سچی تعریف کی ہے۔ تو ماشاء بہاری بھی یہی مراد ہے کہ تمام آئمہ علیہم السلام غرض ان اللہ عنہا کی صفت و ثناء اسی طرح دل سے ادا کیا کرتے تھے۔ اور ہمیشہ ان کی محبت کا دم خبرست تھے۔ الحمد للہ کہ ہر طرح ان کے تقیہ کا معنی جھوٹ کہنا ثابت ہو گیا۔ جھوٹ بھی وہ کہ جس کو بغیر کسی جبر اور غم کے تمام آئمہ اکرام نے بخوشی خود رضا مند ہو کر پسند کیا۔ اور جو آپ سے کہا کہ کذب اور تقیہ اتنی دمنومی ہے نہ مصداق۔ جواب۔ حضرت سنا مت جس طرح سے دیکھو اتنی دمنومی یا مصداق تقیہ کو وہی معنی جھوٹ کہنا ہے عقل اور غم کا تو کیا نام یہ تو عام تمام سمجھ سکتے ہیں۔ کہ ایسے کذب کا تو آپ نے تقیہ نام رکھا ہے۔ اگرچہ آپ کتنی ہی منطق میں غوطے لگاؤ اور کتنا بھی جھوٹ کو چھپوؤ۔ اس تمہارے تقیہ کا معنی سوائے جھوٹ کے اور تو کوئی صادق نہیں آتا جب مخاطب نے دیکھا کہ یہ انکار تو ہمارے کچھ درکار نہ آیا۔ تب لاچار اس کے جھوٹ کا اقرار فرمایا۔ مگر انا کہ سب جھوٹ کذب نہیں ہوتا۔ قولہ ارے بھی ایسا ہے۔ کہ تقیہ میں ضرورت مقتضی اظہار باطل کے ہوتی ہے۔ لیکن ہر اظہار باطل حقیقت میں کذب نہیں ہے جس طرح ہر اظہار حق صدق نہیں ہے۔ جیسے آپ کے شریعت اور کمال من فیتین انت رسول اللہ کہتے تھے۔ مگر خداوند تعالیٰ بقول خود واللہ یشہد ان المناذرتین کاذبتان شدت ان کے کذب کی دیتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ خدا کے نزدیک اظہار باطل پر ضرورت صدق و کذب نہیں ہے۔ بلکہ ضرورت کہ لہم قلب ہو۔ اور جب تقیہ میں اظہار باطل ہیتم قلب نہیں ہے۔ تو ضرور ہے۔ کہ خدا کے نزدیک کذب نہ ہو جس طرح اظہار باطل ہی انت رسول اللہ صادق نہ ہوا۔ اقول۔ اگرچہ مخاطب فرماتے ہیں کہ کبھی تقیہ میں ضرورت جھوٹ بولنے کی ہوتی ہے۔ لیکن ہر جھوٹ حقیقت میں کذب نہیں ہے۔ جس میں ضرورت صدق نہیں ہو اس کا مخاطب نے آپ کو منطق دان تو کیا۔ مگر ہم اور عقل تو دونوں کو فراموش فرمایا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کونسا جھوٹ ہے۔ جو حقیقت میں کذب نہیں ہے۔ اور وہ کون سا ہے جو صدق نہیں ہے۔ حضرت ایک تو سچ ہوا۔ دوسرا جھوٹ ان کے مذہب ان یہ تمیز اندازہ آپ نے کونسا بیان کیا ہے۔ جو کہا کہ ہر باطل حقیقت میں کذب نہیں ہے جس طرح مغایر

حق صدق نہیں ہے۔ جہاں اس تمہارے کام کا بیان نہ ہوا۔ جہاں تو سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ اس کو
 کیا کہا جاتا ہے۔ ہاں کچھ سچ اور جھوٹ مٹا کر شاید آپ نے اسی کا نام تقیہ رکھا ہے۔ مگر یہ جھوٹ
 میں سچ یا سچ میں کچھ جھوٹ نہ۔ تب بھی تو وہ سب کا سب جھوٹ ہو گیا۔ پھر اس معاملہ سے آپ کا
 کیا کام نکلا۔ اور جو آپ نے اس کی تقیہ میں یہ آیت تحریر کی ہے کہ منافق بہ توفیق ہر پیغمبر علیہ السلام
 کو رسول اللہ کہتے تھے۔ مخاطب جی تو وہ ظاہر زبان سے تو رسول اللہ بھی کہتے تھے۔ مگر جب دل ان
 کا زبان کے متعلق نہ تھا۔ تب ہی تو حق تعالیٰ نے وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمَنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ کہ کر ان کو
 جھوٹا اور منافق بنایا۔ پھر تم نے کیوں ناحق اس آیت کو اپنے تقیہ کی نظیر میں نہ لیا۔ دیکھو یہ
 آیت شریفہ تو خود تمہارے تقیہ کو جھٹلاتی۔ اور تم کو منافق بناتی ہے۔ کہ جب زبان کا دل کے
 مخالف ہونا تمہارے تقیہ کا یہی معنی ہے۔ تو پھر کیوں تم اپنے تقیہ کو جھوٹ اور خفاق نہیں کہتے۔ ذرا
 ہم کو آپ جھوٹ کی تعریف تو سناؤ کہ جھوٹ کس کو کہتے ہیں۔ حضرت صرف و نحو کو بھی جانے دو۔ یہ تو
 جاہل بھی جانتے ہیں۔ کہ جھوٹ اسی کا نام ہے۔ جو زبان دل کے مخالف کلام کرے۔ یعنی اصل
 بات کچھ اور ہو۔ اور کہے کچھ اور بیجا کہ اس آپ کے تقیہ شریف کی تعریف ہے۔ جس کو تو جناب
 باری متعالیٰ حرام اور منافقی نشان فرماتا ہے۔ تَوَلَّوْا تَعَالٰی يَكْفُرُوْا بِالْاٰمَانٰتِ مَّا كُنْتُمْ فِيْهَا
 ترجمہ یعنی وہی منافق ہیں جو کہتے ہیں اپنے منہ سے وہ نہیں ہے ان کے دلوں میں کیوں
 مدد حسب پروردگار تو فرماتا ہے۔ کہ جو لوگ زبان کا بیان اپنے دل کے موافق نہیں کہتے۔
 وہی تو بدیقین منافق ہیں۔ پھر تم نے کیوں کہا کہ بصیم قلب ہو تو خدا کے نزدیک ہے۔
 ظاہری پر مدار صدق و کذب نہیں ہے۔ حضرت کہیں غلطی یا سہواً یا ایک آیت اکراہ کے سوائے
 بعد اور کس جگہ خدا نے فرمایا ہے۔ کہ اگر بصیم قلب ہو تو ظاہر زبان سے جھوٹ بکے پھر وہ۔
 معاذ اللہ اور وہ آیت اکراہ بھی اس تمہارے تقیہ سے تو بالکل جدا۔ مسئلہ یہ ہے۔ کیونکہ ضم و جبر
 کہا اور بخوشی خاطر خود خلاف کہنا کہا کہ جس تمہارے تقیہ شریف کی ہم اور تعریف کر چکے ہیں۔ کہ جس
 میں نہ کچھ جبر نہ ظلم صرف غیر سے ڈر کر سچ کو دل میں چھپانا اور ظاہر زبان سے جھوٹ کہنا ہے کہ جس
 سے پروردگار بار بار منع فرماتا اور اس تقیہ کو جھوٹا بناتا ہے۔ چنانچہ قولہ تَعَالٰی يَكْفُرُوْا بِالْاٰمَانٰتِ
 اٰمَنُوْا قَعُوْا لِلّٰهِ وَفَوَقَ قَوْلِ سَآوِيْدًا۔ یعنی اے ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے اور
 کہو بات سیدھی۔ کہیں صاحب آپ کے نزدیک سیدھی بات کا یہی معنی ہے کہ دس ہیں کچھ اور ہوں
 اور زبان سے کچھ اور کہنا۔ کچھ منہم بھی آتا ہے یا نہیں۔ اگر نہیں کہو تو اور لو۔ قولہ تَعَالٰی

تقیہ کی بحث
 ۱۸۰
 شواہد البرقعات

لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعَصُونَ۔ یعنی مت ملاؤ صحیح میں غلط اور
یہ کہ چھپاؤ حق کو باطل کر لیں اس سے اور زیادہ ثبوت آپ کی مانگتے ہیں۔ دیکھو ہر طرح کے
جھوٹ بکنے سے تو خدا تاملے نہ خود منع فرمایا ہے اور اس تمہارے تقیہ کو جھوٹا کیا۔ کہا کہ اسے
ایمان والو سچ میں ہرگز جھوٹ نہ ملاؤ۔ ایسی جو بات دل میں ہو زبان سے بھی وہی کہو نہیں تو
آپ کو منافق سمجھ لو۔ مخاطب جی منافق بھی تو اسی طرح حضرت سے ڈر کر دل میں اپنے
بدعتیہ کے کو چھپاتے تھے اور ظاہری زبان سے اسلام کی جھوٹی تعریفیں سناتے تھے۔ تنہی
تو حق تعالیٰ نے اُن کو جھوٹا اور منافق فرمایا۔ پھر اس آیت وَاللّٰهُ كَاشِفُ الْعَذَابِ عَنْ قَوْمٍ كَافٍ کے
لکھنے سے آپ کو کیا ہاتھ آیا۔ قولہ پس اگر کسی شیعہ نے وقت تقیہ میں من حیث التقیہ کہا کہ
حضرت عتیق حضرت ابو بکر صدیق اس دار دنیا میں خلیفۃ الرسول اور دار آخرت میں سید
کھول ہیں۔ تو وہ ہمیشہ بحیثیت تقیہ میں سچا ہے۔ جس طرح سے انہیں حضرت بحیثیت عدم تقیہ
غاصب و کاذب عا در و خائن و آثم فی الصبیح مسلم کہنے میں سچا ہے۔ پس کسی حال میں اس پر
اظہار کاذب نہیں ہو سکتا۔ مثال اس کی یہ ہے کہ من حیث صدف الاسلام حکم کم دینکم ولی دین
حق ہے۔ اور من حیث قوت الاسلام حکم فقتلوا المشرکین حق ہے۔ اقول مخاطب فرماتا ہے کہ
اگر کسی شیعہ نے من حیث تقیہ یعنی ظاہر زبان سے اصحاب ثلاثہ کا شان بیان کر دیا۔ تو وہ سچا ہے
جس طرح وہ باطن میں ان کو غاصب و کاذب و غیر دجائتا ہے۔ جو آپ حضرت ہم بھی تو یہی کہتے ہیں
کہ آپ کے تقیہ کا معنی اسی طرح ظاہر زبان سے جھوٹ کہنا اور دل میں سچ کو چھپانا ہے کہ جس
کو اللہ پاک نفاق فرماتا ہے۔ پھر کیوں آپ نے اتنا داویلا مچایا اور کیوں اس کے تہمت سے انکار
فرمایا۔ اب بھی تو وہی جھوٹ کا جھوٹ نکل آیا۔ خدا کی شان تم اپنی ہی زبان سے آپ شہان
بوٹے۔ مخاطب جی ہم شیعوں کی بات تو آپ سے نہیں پوچھتے۔ ہم کہتے ہیں کہ آئمہ علیہ السلام کیوں
اس طرح انہی ب ثلاثہ کے جھوٹے فضائل بیان کرتے تھے۔ جیسا کہ اُن کو خلیفہ رسول و سید کہول
کہتے اور ان کو پیغمبر صاحب کی دل جان بناتے اور اُن کو یا کہ امن بے عیب فرماتے۔ اور کہی
ان کو صدیق صدیق کہ کر موت تک ان کے ایمان کی تصدیق کی کہ جن ہر ایک کی نظیر میں آپ تقیہ کو
تحریر کرتے ہو۔ بھلا نہ تو کسی مخالف نے غلطہ ثلاثہ کی صفت شائرا نے ہیں آئمہ اظہار کو قیاد کی
اور گرفتار بنایا نہ کسی نے ان پر تبر کیا نہ پکڑا پھر وہ معصوم پاک کج اس طرح کے جھوٹ کہتے تھے۔
اور خدا نے بھی اُن کو کس جگہ حکم دیا ہے کہ تم معاذ اللہ منافقوں اور کافروں کی جھوٹی تعریفیں کیا کرو۔

پس یا تو ان ہر دو بات کا کہیں ثبوت مضبوط دکھادو۔ نہیں تو ائمہ پاک کو ایسے جھوٹ اور
 انفاق کا اطلاق نہ لگاؤ۔ حضرت یہ فعل مردودی تو اس تمہارے پیر ابن سبا یہودی کا ہے۔ کہ
 وہ اسی طرح دل میں تو اصحابِ ثنائہ کو اپنا دشمن جانتا تھا۔ اور ڈر کے مارے لبتہ بر زبان سلیس
 کی تعریفیں کرتا تھا کہ جس منافقی کام کا تم نے تقیہ نام رکھا ہے۔ اور جس کی پیروی پر اب تک آپ
 قدم بلام چلے آتے ہیں۔ پھر کیوں ناحق ائمہ پاک کو اس نفاق کی تہمت لگاتے ہو۔ وہ تو ایسے
 کامل الایمان اور صادق زبان تھے کہ سوائے خدا نہ کسی غیر سے خوف کھاتے تھے۔ نہ اپنا دین چھپاتے
 تھے۔ یہاں تک کہ اپنی جان کو بھتیج تسلیم کیا۔ مگر اب بھی جھوٹ کا نام نہ لیا۔ پھر کیوں ایسی باتیں کہتے
 ہو۔ کہ جس سے ناحق ائمہ علیہ السلام کو جھوٹے الزام لگاتے ہو۔ اور جو آپ کہتے ہیں۔ کہ اگر کوئی
 شیعہ بحیثیت تقیہ شکنہ کی جھوٹی تعریفیں کرے۔ تو اس طرح کسی حال میں اس پر اطلاق کا ذب نہیں ہو
 سکتا۔ سو جناب کذب کا تو کیا نام۔ ہم کہتے ہیں۔ کہ یہی تو منافقوں کا کام ہے کہ ظاہر میں کچھ اور کہنا
 اور باطن میں کچھ اور ہونا کہ اسی کام کا تو نفاق نام ہے جس کی بار بار پیروں کا رخنہ دیتا ہے۔
 قولہ تعالیٰ یَقُولُونَ یَا قَوْمُ أَهْمُ مَا لَنَا مِنْ مَّالٍ یَسْتَفْعِلُونَ کہ وہی منافق ہیں۔ جو کہتے ہیں اپنے ائمہ
 سے جو وہ نہیں ہے ان کے دلوں میں۔ کیوں صاحب آپ تو ظاہر و باطن کے مخالف کہ کذب بھی
 نہیں کہتے۔ اور جناب باری تو ان کو منافق جانتا ہے۔ پھر ہم تمہارے مانیں یا اس خدا کے فرمان کو
 سچ جانیں کیوں اس طرح مکر و فریب بناتے اور لوگوں کو سناتے ہو اور جو آپ فرماتے ہو کہ مثال اسکی
 یہ ہے۔ کہ من حیث ضمت الاسلام حکم لکم دینکم ولی دین حق ہے اور من حیث قوت الاسلام فتتولون منہ
 حق ہے۔ جو آپ۔ تم بھی جھوٹے اور یہ تمہاری مثال بھی جھوٹی۔ کیوں ایسا جھوٹ کہ دیا۔ اہل کیوں
 اس مثال خام کو اپنے تقیہ کی نفیر میں تحریر کیا۔ بھلا اس میں جالموں کو دھوکا دیا۔ یا محرف قرآن کو کہ
 اپنے ایمان کو رد کیا۔ دیکھ یہ آیت شریفہ تو اس تم کو اور تمہارے تقیہ کو بھی جھوٹا بناتی ہے۔
 شان نزول اس کا یہ ہے کہ ابتدا اسلام میں جب کہ چالیس سے کم لوگ ایمان لائے تھے۔ تو ابو جہل
 وغیرہ کافروں نے ہمارے حق کی طرف پیغام بھیجا کہ آپ ایک سال ہمارے خداؤں کی پرستش کیجئے تو ہم بھی ایک
 برس آپ کے خدا کی عبادت کریں گے۔ تب ذاتِ اسی نے یہ سورت نازل فرمائی۔ تِلْكَ آيَاتُ
 الْکَافِرِیْنَ لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ وَلَا اَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ مَا اَعْبُدُ وَلَا اَنَا عَابِدٌ مَا
 اَعْبُدُ تِلْكَ اَنْتُمْ عَابِدُوْا رَبَّكُمْ مَا اَعْبُدُ لَكُمْ وَیَعْبُدُوْا رَبَّیْنَ ۝۱۰ کہ کہ دے اے میرے
 حبیب ان کافروں کو کہ نہ پوجو گے تم وہ چیز جن کو تم پوجتے ہو۔ یعنی بتوں کو اور نہ تم پوجنے

والے ہو اس کو جس کی میں عبادت کرتا ہوں اور نہ میں ہوں پوچھنے والا اس چیز کا جس کی تم پرستش کرتے ہو۔ اور نہ ہو گے تم عبادت کرنے والے جس کی میں عبادت کرتا ہوں۔ تمہارے واسطے تمہارا دین اور میرے لئے میرا دین ہے۔ پھر آیات سینف وغیرہ سے یہ منسوخ ہوئی کیوں مخاطب جی کھایا یہ آیت تمہارے تقیہ کو ثابت کرتی ہے۔ یا خود تمہارے تقیہ کو جھٹلاتی اور کاذب ہاتی ہے۔ کہ نہ تو اس میں پیغمبر علیہ السلام نے تمہارے تقیہ کی طرح کافروں سے ڈر کر کسی منافق وغیرہ کی جھوٹی تعریف کی ہے۔ نہ ان کے بتوں کو تسلیم کیا۔ بلکہ ضعف اسلام کے وقت بھی علیہ فرمایا کہ میں ہرگز تمہارے بتوں کو نہ مانوں گا۔ اور نہ ان کی پوجا کروں گا۔ دیکھو اگر تقیہ درست نہ جائے ہوتا تو کیوں ہمارے حضرت اس وقت ہزار ہا کفار کے سامنے بلا خوف و خطر اس طرح فرماتے کہ نہ میں تمہارے بتوں کو مانتا ہوں نہ تمہارے دین کو سچ جانتا ہوں۔ بھانہ تو اس میں پیغمبر خدا نے کسی سے خوف کھایا نہ اپنا دین چھپایا نہ کسی کی معاذ اللہ جھوٹی تعریف کی تو پھر کیوں تم نے یہ آیت تقیہ کی نظیر میں کہ دی۔ خدا کی رضا جو آیت مخاطب کی قلم سے آتی ہے۔ وہی اللہ ان کو جھٹلاتی ہے۔ اور جو اس مقام پر آپ صلیح مسلم کا بھی نام لیتے ہیں۔ سو ہم کہتے ہیں۔ کہ سب صاحب مسلم نے انہی باتوں کو غائب وغیرہ کہا۔ محض جھوٹ یہ صرف آپ ہی کا بہتان بدگمان ہے۔ خیر جب وہ بھی کہاں جھوٹا نشان دکھاؤ گے۔ تب اس کا بھی مزہ پاؤ گے۔ اور بھی اس مکان پر مخاطب منفق دان نے ایک جھوٹ کے بھی دو انعام بیان کئے کچھ تو جھوٹ مجرمی بنایا کچھ حقیقی فرمایا۔ مگر کسی بھی طرح تو نہ آیا۔ صرف بیائدہ مغر کھپایا۔ کیا فائدہ آیا پس جب مخاطب نے دیکھا کہ اس مثال سے بھی اللہ زوال آیا۔ تب ایک اور عجیب طور کی نظیر کو تحریر فرمایا قولہ امر دائر ہو در میان حرام کھانے اور جان جانے کے تو اختیار حرام حسن ہو جائیگا کمالی اکمل المیتہ عند اللہ منظر امر اسی طرح خدا نے بقول ان تتقوا منہم تقہ عند اللہ منظر امر اجازت خلاف کرنے کی ہم کو دی ہے پس جس طرح اکمل میتہ باجارت خدا حسن ہو گیا۔ اسی طرح سے یہ خلاف کرنا بھی حسن ہو جائیگا۔ اور جس طرح اجازت خدا اکمل میتہ میں رحمت خدا ہے اسی طرح اجازت تقیہ بھی رحمت خدا ہے۔ اقول اس مقام پر مخاطب کی کلام کا قدر مراد قائم یہ ہے۔ کہ اگر جیسا جان جانے کے وقت حرام کھانے کی خدا نے ہم کو اجازت عطا کی ہے۔ تو اسی طرح تقیہ میں بھی اَلَا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا فرما کر ہم کو خلاف کرنا بھی اجازت دی ہے۔ جواب جھوٹا ہوتا ہے۔ حمت نہ تو خدا نے کہیں حرام کھانے کی حکم دیا ہے نہ جھوٹ کھانے کی۔ اور جی نہ حرام کھانے کو حمت حسن بنایا۔ نہ جھوٹ کو حمت فرمایا۔ یہ سب آپ کے بتنا

بدگمان ہیں۔ اور جو نظیر آپ نے حرام کھانے میں تحریر کی ہے۔ اس آیت کو بھی ہم لوگوں کو نصیحت کے پیش کرتے ہیں پھر چھوٹے بداندیش کا دل ریش کرتے ہیں۔ دیکھو اس آیت سے بھی حق تعالیٰ تو ہم کو حرام کھانے سے منع فرماتا ہے۔ **قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل بید غیر الله کالمثقیة والموقذة والمتروية والنیسغة وما اکل السباع وما ذکبتہ وما ذبح علی النصب وان تستقیموا الا ذلالم ذالکم فستقوا الیوم یس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوهم واخلشوا الله الیوم اکلت لکم دینکم وامنتم علیکم فستقوا الله الا سلام دینا فین اضطر فی فحصة غیر متجانف لانیتم فان الله غفور رحیم** یعنی حرام کیا گیا تم پر مردہ اور لہو اور گوشت سوکا اور جن چیز پر نام پکارا اللہ کے سوائے اور جو مر گیا گردن مروڑنے سے یا چوٹ سے یا گر کر یا سینگ مارنے سے یا جس کو کھایا یا بھاڑنے والے نے مگر تم نے ذبح کر لیا ہو کسی بھان پر اور یہ کہ بھانہ کرو پانے ڈال کر یہ گناہ کے کام ہیں۔ اگر یہ کرو گے۔ تو نکل جاؤ گے دائرہ اسلام سے۔ آج ناامید ہوئے کا فرتما رہے دین سے۔ سوان کا فروں سے مت ڈرو۔ اور مجھ سے ڈرو آج میں پورا دے چکا دین تمہارا اور پورا کیا تم پر احسان اپنا پسند کیا میں نے تمہارے واسطے دین مسلمان پھر جو کوئی بیوس اور لاچار ہو گیا۔ بھوک میں اور نہ زیادتی کی اس نے کچھ تو اللہ موقوف کرنے والا ہے مہربان۔ دیکھو خداوند تعالیٰ تو حرام کھانے سے یہاں تک منع فرماتا ہے۔ کہ جو شخص کچھ بھی حرام آلود ہو گا۔ تو وہ دائرہ اسلام سے نکل جاوے گا۔ ہاں اتنا فرمایا کہ جو بیوس اور بقیہ بھوک میں نہایت بچا رہو تقیہ فرماتے ہیں کہ سات دن تک بھوک سے جان بلب آجائے۔ تب اگر کچھ حرام بقدر ضرورت کھ لیں تو اس بیوسی کے بعد اللہ معاف کرنے والا ہے۔ کیوں صاحب کس جگہ خدا نے آپ کو حرام کھانے کی اجازت دی ہے۔ اور کہاں حرام کو حسن فرمایا ہے۔ بلکہ حرام کھانے والے کو تو دائرہ اسلام سے بھی خارج بنا یا۔ صرف بے بسی کے پیچھے یہ خطا معاف کیا۔ پھر آپ نے حسن کس حرف کا منہ لیا۔ کیوں اس طرح قرآن کے غلط معنی بھاتے ہو۔ اور کیوں خدا پر ایسے بہتان کر کے اپنا ایمان گواہ کرتے ہو۔ اس مخاطب کی نظیر اور تقریب سے تو یہ بھی ثابت ہوا کہ جو لوگ تقیہ کو مانتے ہیں۔ وہ حرام کھانا بھی جائز جانتے ہیں۔ تو پس جو حرام کھانے کو شباک جانینگے وہی اس تقیہ کو مانیں گے۔ بخود باللہ منہا۔ ذرا بار سے مخاطب بچا رہے کی مکر بازی اور عینہ سازی کو دیکھو کہ کبھی تو اپنے تقیہ کی نفیر میں آیت اکرہ کو تحریر فرماتا ہے۔ کبھی اس آیت حرمت علیکم ذکرت

کہ تم کافروں سے ڈر کر اپنے دین کو چھپو اور ان کی محبوتی نعرے نہیں کرو معاذ اللہ۔ یہی آیت میں بھی یہاں تک اپنے عذاب سے ڈرتا ہے کہ اگر کافروں کے ساتھ کچھ بھی نسبت کی بات کرو گے۔ تو تم کو خدا سپہ دین سے خارج کر دیوے گا۔ ہم حیران ہیں کہ فحاشی اپنے تقیہ میں وہ آیتیں بیان کرتا ہے۔ جو ائمہ ان کے تقیہ کو حجتی اور کاذب بناتی ہیں۔ مگر یہ تو اس میں کہیں سچ کو چھپانا ہے۔ نہ جھوٹ لکنا ہے۔ پھر کیوں تم نے اس آیت منسوخہ کو ناحق اپنے تقیہ کی نظیریں تحریر کیں۔ اور کیوں محرف قرآن بھی ہو کر اپنے ایمان کو رد کیا۔ اور جو آپ نے کہا کہ جس طرح اجازت خدا کل میت میں رحمت خدا ہے۔ اسی طرح اجازت تقیہ بھی رحمت خدا ہے۔ جواب کیوں ایسے جھوٹ پاتے اور اپنا ایمان گواتے ہو۔ نہ تو خدا نے ہمیں حرام کرنے کی امانت دی ہے نہ کہیں جھوٹ کی تعریف کی ہے۔ یہ صرف آپ کی بدگمانی حرکت ثابتی ہے۔ جہلا کون مسدود حرام کھانا باڑا کھاتا ہے اور کون جھوٹ کو رحمت بنا تا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جس تقیہ کی صرف حرام اور جھوٹ پر بنا ہے۔ تو اس پر رحمت خدا کب روا ہے۔ بلکہ جھوٹ پر تواخت ہے۔ پھر امانت کو کون پتہ تو ف رحمت کتنا ہے۔ موائے آپ کے کہ جن کا تو نہ قرآن پر ایمان ہے نہ کہیں حدیث پر یقین ہے۔ صرف اس ایک اپنے پیرا بن سباء کی تلقین کو آپین کرتے چلے جاتے ہو۔ شیعوں کا غرض کہ باہمت تو اہ آپ تھوٹے ہیں۔ اور یہ غرضی بھی جھوٹے ہیں۔ شیعوں نے یہی تقیہ کہ انبیاء کو معصوم نہیں جانتے۔ نہیں بیان کئے۔ بلکہ یہ معنی وہ لوگ بیان کریں تو بیجا نہیں ہے جو حضرت ابراہیم کے تین جھوٹوں کے قائل ہوئے ہیں۔ اگر اس میں کچھ تامل ہو۔ تو جمع بین الدیہین کو کو ملا حتمہ فرمائے کہ اس میں منقول ہے۔ ان رسول اللہ قول فی صفہ حل الخلق یوم النیامۃ ۱۔ انہم یا تون آدم فیعدن ۲۔ لیسم نیا تون نوح فیعدن ۳۔ لیسم فتاتون ۴۔ بر ۵۔ ہم فیقولون یا ۶۔ بر ۷۔ لیسم انت بنی اللہ و خلیئہ من ۸۔ ان ۹۔ شفع لنا ۱۰۔ لی ربنا ۱۱۔ ما ترمی ما نحن فیہ فیقول انہم ان ربی قد غضبنا علی غشی ما غضب قبلہ ولن یغضب بعدہ مثله ۱۲۔ انی کذبت ثلاث کذبات نفسی نفسی ۱۳۔ الی غیرہ۔ یعنی جناب رسول خدا نے بیان حال خلق میں روز قیامت کے فرمایا کہ خلائق حضرت آدم کے پاس آویں گے۔ اور سوال شفاعت کریں گے۔ تو حضرت آدم ان سے عذر کریں گے۔ کہ مجھ سے نہیں ہو سکتا۔ پھر حضرت نوح کے پاس آویں گے۔ وہ بھی عذر کریں گے۔ پھر حضرت ابراہیم کے پاس آویں گے۔ اور عرض کریں گے کہ اے ابراہیم آپ بنی اللہ اور خلیل خدا ہیں۔

مجھ کو پھر اس کو بخش دیا ہے۔ وہ سب بخشے : اے نبی یا حبیب داؤد علیہ السلام نے کیت نہیں
 کی عورت سے اپنا نکاح کرنا چاہا جس کو وہ سب دے دیں اس طرح خبر دیتا ہے ۔ فَأَسْتَفْتِيكَ بِهَا
 وَخَرَرْتُكَ وَأَنَا بِهَا فَخَفَرْتُ لَهَا لَمْ تَكُنْ بِهَا بَيْنِي كَمَا تَكُنْ بَيْنِي كَمَا تَكُنْ بَيْنِي كَمَا تَكُنْ بَيْنِي
 جھک کر اور رجوع ہوا۔ پھر ہم نے معاف کر دیا وہ کہم علی مذاقہ سے اسی طرح اکثر پیغمبروں سے
 سو و خطا ہوئے۔ مگر پھر خداوند تعالیٰ نے اسے معاف فرما دیا۔ پھر اس کلام الہی پر صنی
 سے اہلسنت پر کیا الزام آیا اور کبھی حضرت امیرانیم کہتے ہیں جو لوگوں کی نسبت شاہ صاحب کا سچ
 کہنا یہ سنی ہے۔ کہ پہلا جو منفرقا ہوا آپ نے اپنی بی بی کو بھیج دیا۔ تو اس سے آپ کی
 خاتون اخوت اسلامی مراد تھی بوجہ کھنڈن اور خوف دوم جب کفار نے آپ کو میلہ شرک
 پر ہمراہ لیا۔ تو اس نے آپ کو پیار فرمایا کہ اس سے مراد بیماری روحی تھی بوجہ
 رانی سقیہ سوم بت تو آپ نے توڑا اگر تیسرے بت کے نام لینے سے آپ کی مراد صرف
 نخل و خوار کرنا تھا۔ یہو حسب فعلہ کہیں پس نہ اس میں کہیں جھوٹ کو دخل ہے نہ یہ
 آپ کے تہیہ شریف کی امر لیت ہے۔ کیونکہ ان باتوں کے سبب تو کفار نے حضرت خلیل اللہ
 کو این سخت مصیبت میں گرفتار کیا کہ ان کے چارے تک نہ پتہ پہنچی اور آپ کے تہیہ کو بھی
 تو صرف بخوشی خود جھوٹا کہتا ہے۔ پھر ان دونوں کا ایک کون سا سنی ہے۔ ہاں اگر پھر بھی ان
 تین باتوں کو جھوٹ کہو۔ پھر تو اپنے مذہب تشعی کو استغنیٰ دو کہ اس اقرار سے تو وہ معصوم
 خطاوار ہوتا ہے۔ ہم تو پھر بھی کہیں گے کہ اور پیغمبروں کی طرح یہ خطا ان کا خدا نے عفو فرمایا
 پھر اس تکبر دینے سے بھی آپ کو کیا ہوا تھا۔ اور جو آپ نے کہا کہ یہ جواب شاد صواب کا ہے
 مضحکہ اطفال ہے کیونکہ اگر کذب سے کذب حقیقی مراد نہیں ہے۔ تو پھر حضرت امیرانیم کا جھوٹا منکر
 کرنا لازم آتا ہے۔ جو کہا کہ ہم قابل شفاعت کر سکتے ہیں۔ تب بھی تو اس جھوٹے مذکر کرنے
 میں آپ کا ذب غیر سے جدا ہے۔ کیوں اس میں آپ کو فریب نہیں ہوتا ہے اور کیوں ناحق ایسے کہیں
 کی جی تو بین کر سکتے ہیں اپنا ایمان گواہتے ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر پیغمبروں سے کوئی سو و نہ نہیں
 ہوا۔ جیسا کہ آپ کہتے ہیں۔ تو پھر کیوں حضرت آدم سے کہ ہے۔ رَبَّنَا صَلِّ عَلَيْنَا الْفَسَادَ الْيُوسُفُ
 حضرت موسیٰ نے بھی کہا تھا رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا فَخَفَرْتُ لِي أَوْرَاسِي كَيْدًا حَذَرْتُ دُودًا
 نے اپنا گنہ بخشوایا۔ اگر ان سے کوئی حد نہ ہو۔ تو پھر کیوں ان انبیاء نے یہ جھوٹے خط
 اپنے ذمہ لگے تب بھی تو جھوٹے اقرار کرتے ہیں۔ یہ خط و رجوع ہے نہیں جو آپ اس کے

جواب بتا دیں۔ ہماری طرف سے بھی وہی منظور فرما دیں۔ عرض اہلسنت کا یہی مذہب ہے۔
کہ اکثر پیغمبروں سے سوا اخطائیں ہوئیں۔ مگر خداوند تعالیٰ نے معاف فرما دیں۔ پھر دیکھیں ہی
پاک معصوم رہے۔ جیسے کہ تھے پس نہ اس میں کسی پیغمبر کی نسبت کو نقصان آیا۔ نہ قرآن کے
کے مخالف ہونا پڑا۔ اور جو آپ نے کہا ہے۔ کہ یہ معنی تقیہ کا وہ لوگ بیان کریں تو یہاں نہیں ہے۔
جو حضرت ابراہیم کے تین جھوٹوں کے قائل ہیں۔ سو حضرت ان تینوں جھوٹوں کے تو آپ کے بھی

سب علماء قائل ہیں۔ جیسا تمہارے مجمع الہیان طبرسی میں یہ عبارت بڑی دھوم دھام سے ارقام
کی ہے۔ اِنَّ اَبْرٰهٖمَ کَذِبٌ نَّکَلْتُ کَذٰبًا ت۔ یعنی ابراہیم نے تین جھوٹ بولے جیسے کہ طے
دیکھو ان تین جھوٹوں کو تو آپ کے علماء نے بھی تصدیق فرمایا پھر کیوں ناحق جھوٹا الزام اہلسنت کو لگایا

پیغمبروں پر تبیوں کے اور کیوں اتنا وادیا مچایا۔ یہ ایسے ناشناس بے انصاف ہیں کہ اپنے گمراہی کی خبر نہیں
اعتقاد کا ذکر ہے۔ لیتے اوروں کو کہ دیتے ہیں۔ جیسا رام ان کا تقیہ کا نام ہے۔ کہ ہم کار پیغمبروں

کو معصوم جانتے ہیں۔ اور اہل سنت تمام انبیاء اور آئمہ علیہ السلام کے غیر معصوم سمجھتے ہیں۔ حضرت ذرا
اپنے علماء کے اقوال اور اصول مذہب کا حال تو دیکھو کہ معصوم یا غیر معصوم تو کیا آپ نے تو کسی
بھی انبیاء اور آئمہ اہل سنت کو کفر تک نہیں چھوڑا اور نہ کسی کو برا کہنے سے منہ موڑا ہے۔ یہ بھی آپ کا
عقیدہ ہم ہر کس کو سناتے اور جھوٹے کو گھڑ تک پہنچاتے ہیں۔ ذرا پہلے تو حضرت آدم علیہ السلام کا کچھ حال

باجمال سنئے۔ چنانچہ آپ کے فاضل شیخ صدوق صاحب طائفہ ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن محمد بن بابویہ
القمین کتاب خصال میں یہ روایت متواتر فرماتے ہیں عَنْ اَبی عَبْدِ اللّٰهِ عَلَیْہِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ صَوَّلَ
اَلْکَفَرُ شَتَا اَلْخُرْمِ وَ اَلْاَلَمِ تَکْبِیْرُ وَاَلْحَسَدُ فَاِمَا اَلْخُرْمُ فَادَمُ حَیْنَ نَزَّلَ عَلَیْہِ السَّجْدَ
حَلَمَ اَلْخُرْمِ عَلٰی اَنْ اَکَلَ مِنْهَا وَ اَمَّا تَکْبِیْرُ فَاِبْلِیْسُ حَیْنَ اُورِیَ السَّجْدَ وَ اَمَّا
اَلْحَسَدُ فَابْنَا اَدَمَ حَیْنَ تَمَنَّی صَاحِبَہٗ حَسَدًا ۲۔ ترجمہ علماء شیعہ کہتے ہیں کہ اموں کفر کے تین

ہیں۔ حرص و تکبر اور حسد۔ لیکن حرص میں پس آدم جب کہ منع کیا گیا درخت سے تو حرص نے اس کو اس پر
بر نیگم نہ کیا۔ کہ اس میں سے کھا لیا۔ اور تکبر پس ابلیس جب کہ اس کو حکم کیا گیا سجدے کا اس نے
انکار کیا۔ اور حسد پس آدم کا بیٹا جب کہ اس نے اپنے بھائی کو حسد سے قتل کر ڈالا۔ دیکھو حرص

کفر ہے جو بقول علماء شیعہ حضرت آدم میں پایا گیا۔ اسے اہل دید صاحب فہمید یہ کیا ہے۔ اس فرشتے
پر خواہ نے۔ تو حضرت آدم علیہ السلام کو من ذالہ شیعہ ان سے بھی بڑھ کر گمراہ کہا ہے۔ کہتے ہیں کہ
آدم نے مراتب منہ پر حسد کیا۔ اس لئے خدا نے اس شخص کو ان کو ملعون بنا دیا اور بائد فرمایا۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَلْبَةَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ بِنِ سَمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْيَمَ بْنِ مَرْيَمَ بْنِ
 قَسَمْتُ لِرَضَا بْنِ مَرْيَمَ بْنِ سَوَّلَ اللَّهُ أَخْبَرَنِي عَنْ الشَّيْخِ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ أَنَّهُ سَمِعَ
 كُنْتُ فَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهَا فَمِنْهُمْ مَنْ يُرْوِي بِهَا الْجَنَّةَ وَمِنْهُمْ مَنْ يُرْوِي بِهَا
 الْعِزَّةَ وَمِنْهُمْ مَنْ يُرْوِي بِهَا شَجَرَةَ الْحَسَدِ فَقَالَ كُلُّ ذَلِكَ حَقٌّ قُلْتُ فَمَا مَعْنَى هَذِهِ
 الْجُودِ عَنْ اخْتِلَافِهَا فَقَالَ يَا أَبَا نَعْتٍ إِنَّ شَجَرَةَ الْجَنَّةِ تَحْمِلُ ثَوَائِفَ فَكَانَتْ شَجَرَةُ الْجَنَّةِ
 وَفِيهَا عِزَّةٌ وَكَيْسَتْ كَشَجَرَةِ الدُّنْيَا وَإِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَلَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَسْجَادِ
 الْمَلَائِكَةِ وَرَبِّهِ وَخَالِيهِ الْجَنَّةِ قَالَ فِي نَفْسِهِ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ بَشَرًا أَفْضَلَ مِنِّي فَعَلِمَ اللَّهُ
 عَرْشَ جَلَّ مَا وَفَّقَ فِي نَفْسِهِ فَتَأَدَّدَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ يَا آدَمُ فَانْظُرْ إِلَى سَاقِ عَرْشِي فَرَفَعَ
 آدَمُ رَأْسَهُ إِلَى سَاقِ الْعَرْشِ فَوَجَدَ عَلَيْهِ مَلَكُوتًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ الرَّسُولُ اللَّهُ
 عَلَى بَنِي إِسْرَافِيلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَرُوحَتُهُ نَاطِقَةٌ سَيِّدَةُ النِّسَاءِ الْعَالَمِينَ وَالْحَسَنُ وَ
 الْحُسَيْنُ سَيِّدُ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقَالَ آدَمُ يَا رَبِّ مَنْ هَذَا فَقَالَ عَرْشُ جَلَّ هُوَ
 مِنْ دَرَجَتَيْكَ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْكَ وَمِنْ جَمِيعِ خَلْقِي لَوْلَا هُمُ مَا خَلَقْتَ وَمَا خَلَقْتَ الْجَنَّةَ
 وَالنَّارَ وَلَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَإِيَّاكَ لَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِمْ بَعْدَ الْحَسَدِ وَتَمْنَى مَنَزَلَهُمْ
 فَسَطَّ اللَّهُ عَيْنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى أَكَلَ مِنْ الشَّجَرَةِ الَّتِي نَهَى عَنْهَا وَتَسَلَّطَ عَلَى حَوَائِطِهِمْ
 فَاطْمَئَنَّا بِالنَّارِ حَتَّى أَكَلَتْ مِنْ شَجَرَةِ لَمَّا أَكَلَ آدَمُ فَأَخْرَجَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ جَنَّةِ
 دَاوُدَ حَتَّى جَوَّارِهِ إِلَى الْأَرْضِ - عبد السلام بن صالح بروی کتابت کہ میں نے امام
 موسیٰ رضا سے پوچھا کہ اسے فرزند رسول اللہ وہ درخت کیا تھا جس سے آدم اور حوئے نکلیا
 تھا۔ لوگوں نے اس میں اختلاف کر رکھا ہے۔ بعضی کہتے ہیں کہ وہ گندم کا درخت تھا۔ اور
 اور بعض روایت کرتے ہیں کہ وہ انگور کا درخت تھا۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ وہ حسد کا درخت
 تھا۔ امام نے فرمایا کہ جنت کا درخت چند قسم پر بھٹتا ہے۔ یہ درخت اصل میں گندم کا تھا۔ اور
 اس میں خوشہ انگور کے تھے۔ اور جب خدا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو فرشتوں سے سجدہ کرایا
 اور جنت میں داخل کر کے بزرگی عطا فرمائی۔ تو آدم نے اپنے دل میں کہا کہ کیا کوئی بشر مجھے
 افضل ہے۔ خدا تعالیٰ نے خطر و تبیی معلوم فرما کر فرمایا کہ اسے آدم سراپنا تھا کہ ساق عرش پر
 دیکھ۔ جب آدم نے دیکھا تو اس پر لکھی ہوا تھا۔ لا الہ الا اللہ محمد الرسول
 اللہ علی ابن ابی طالب امیر المؤمنین و زو جة فاطمة سیدة النساء العالمین -

والحسن والحسین سید شباب اہل الجنة تو حضرت آدم نے کہا۔ اسے پروردگار یہ کون ہیں۔ فرمایا یہ تیری اولاد میں سے ہیں۔ اور تجھ سے تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ اگر یہ نہ ہوتے تو نہ ہیں تجھ کو پیدا کرتا اور نہ جنت و نار اور نہ آسمان نہ زمین بناتا۔ خبردار ہو کہ ان کو حسد کی نگاہ سے نہ دیکھنا نہیں تو اپنے قرب سے تجھ کو نکال دوں گا۔ تو آدم نے ان کی حسد کی نگاہ سے دیکھا۔ اور ان کے توبہ کی آرزو کی پس خدا تعالیٰ نے اُس پر شیطان کو مسلط کر دیا۔ یہاں تک کہ اس جنت سے کھایا جس کی مہفت تھی اور حوا نے فاعل کی طرف دیکھا حسد کی نظر سے اُس پر بھی شیطان مسلط ہوا۔ اور اُس نے بھی اُسی درخت سے کھیا پس خداوند کریم نے ان کو اپنی جنت سے نکال دیا۔ اور اپنے قریب سے جہاں کر کے زمین پر اتار دیا۔ ان روایات بہ تر حکایات سے تو اور بھی بہت وجوہ قابل غور ہیں۔ لیکن اس جگہ ہم صرف اتنا لکھ چکے ہیں۔ اور میر کس کو دکھلاتے ہیں۔ کہ پہلا تو علماء شیعہ نے اصول کفر کے ثمن بنائے یعنی حرص و تکبر اور حسد سو یہ تینوں ہی حضرت آدم میں پائے۔ اول حرص جیسا کہ آدم جب منع کیا گیا اورت سے تو حرام نے اس کو اُس پر پانچ گنا کیا۔ دوم تکبر کہا کہ جب خدا تعالیٰ نے آدم کو فرشتوں سے سجدہ کرایا اور جنت میں داخل کر کے بزرگی عطا فرمائی۔ تو اپنے دل میں کہا کہ کیا کوئی بشر مجھ سے افضل ہے۔ سوم حسد جیسا کہ آدم نے اہل بیت کی طرف چشم حسد کے نظر کی تو مسلط کیا اس پر شیطان کو۔ دیکھو اس تحریر پر تریبیر سے تو خلیفۃ اللہ بہ نسبت ابلیس کے سہ گنا کفر میں زیادہ ہوئے۔ نفوذ باللہ من ذالک کہ ابلیس نے تو ایک تکبر کیا تھا۔ اور حضرت آدم کو شیعوں نے حریق تکبر اور حسد تینوں کی تہمت دیکر کافر کہا ذرا دین کے صراف بنظر انصاف دیکھیں کہ یہ ابن سباء کے پیچھے بدخواہ حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا بد اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور کیا کیا ان کو برا کہتے ہیں۔ افسوس کہ جن کا پتلا خدا پاک اپنی قدرت سے ہٹا دے اور اس کو فرشتوں سے سجدہ کراوے اور اس میں اپنا رنج ڈالے اور اس کی پشت سے انبیاء اور اولیاء نکالے اور اس کو تمام بشر کا باپ بناوے اور اس پر اپنے صحیفے نازل فرماوے شیخ اُس کو خدا تعالیٰ شیعہ شیطان الرحیم سے بھی بڑھ کر خوار و گناہگار کہیں۔ تو یہ ان کے ذہنیت بالخصوص آئمہ علیہ السلام بھی کیونکر معصوم ہو سکتے ہیں۔ اگر کہی اور پیغمبر کا بھی حال با حیاں دیکھنا ہو تو دیکھو حضرت یونس علیہ السلام کے حق میں یہی آپس کے صاحب کلمہ تھی بروایت ابن عبد اللہ اس طرح نقل کرتے ہیں۔ عَنْ ابی عبد اللہ عن یونس علیہ السلام قَدْ دَنَا كُنْ الْمَوْتُ عَلَيْهِ مَا كُنَّا۔ یعنی حضرت یونس نے ایسا گناہ کیا کہ موت اس پر موجب ہو گئی تھی۔ اور اس روایت کو منسلک طور پر توپ کے منہ پر

مجلس صاحب بھی یوں لکھتے ہیں۔ ابو حمزہ شمالی روایت کردہ کہ روزے عبد اللہ سپر عمر نبوت
 امام زین العابدین آمد و گفت کہ تو چہ سے گوئی یونس را از برانے چہ شکم ماہی انداختند آنحضرت
 بگفت۔ بے من گفتہ ام کہ ولایت جد من امیر المؤمنین را بر عرض کر دند او توقف نمود۔ بعد گفت کہ
 راست میگویی علامتی بر راست گفتا۔ منی خود بمن بنما پس حضرت فرمود تا عصابہ بردیدہ من را بستند
 و بعد از سائستہ فرمود کہ چشمہائے خود را بکشاید چوں دیدہ ہائے خود را کشادم خود را در کنار دریائے
 کہ موجہائش بلند شدہ بود دیدم پس سپر عمر گفت کہ اے سید من خود من در گردن تست حضرت
 فرمود کہ اضطراب کن کہ الحال راست گوئی خود بتو مینایم پس فرمود کہ اے ماہی ناگاہ ماہی سر از دریا
 بیرون آورد مانند کویہ عظیم و میگفت لبیک اے ولی خدا حضرت فرمود تو کیستی گفت من ماہی یوسم
 سید فرمود کہ مرا خبر دہ کہ قصہ یونس چگونه بود ماہی گفت کہ اے سید حق تعالیٰ پیغمبری مبعوث نہ کردہ
 از آدم تا جد تو محی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مگر آنکہ ولایت شما اہل بیت را بر عرض کر دند پس ہر کہ
 قبول کرد سالم بہاند و ہر کہ ابا کرد مبتلا گردید تا آنکہ حق تعالیٰ یونس را بہ پیغمبری مبعوث گردانید
 پس حق تعالیٰ وحی کرد باو کہ اے یونس قبول کن ولایت امیر المؤمنین علی و آئمہ راشدین را طلب
 ابا سخنان دیگر کہ با وحی نمود یونس گفت چگونہ اختیار کنم ولایت کسے را کہ اورا ندیدہ ام و نئے شناسم
 و رفت بکنار دریا پس خدا بمن وحی فرمود کہ یونس را فرود بردار استخوان او راست بمن پس چہل روز در
 شکم من ماند اورا میگرددانیدم و در دریا باو دتاریکی ماند اسبگرد لا الہ الا انت سبحان انت کی کنت
 من الظالمین قبول کردم ولایت امیر المؤمنین و آئمہ راشدین را از فرزندان او پس چون ایان
 آورد بولایت شما امر کرد پروردگار من کہ اورا انداختم بر ساحل دریا پس حضرت امام زین العابدین
 فرمود کہ اے ماہی برگرد بسوئے اشیان خود و آب موج قرار گرفتہ انتی۔ حاصل اس کا یہ ہوا
 کہ جب یونس علیہ السلام کو حکم خدا کا پہنچا کہ تم ولایت امیر المؤمنین علی و آئمہ راشدین پر ایان لاؤ تو
 انہوں نے حکم خدا کو نہ مانا اور ولایت آئمہ کے ایان سے صریح انکار کر دیا۔ اس سبب سے چالیس
 روز شکم ہی میں اس کو عذاب دیا گیا اور موت اُس پر ہلاکت کا ہوا۔ علیٰ ہذا القیاس اور بھی سیطرح
 ان کے مناقب مرقضوی میں ہے۔ کہ حضرت آدم سے لے کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تک جس قدر انبیاء مبعوث ہوئے۔ ولایت آئمہ ان پر پیش کی گئی تو اسی صریح سب نے انکار کیا کہ
 جس خٹ کے سبب اکثر انبیاء مصیبت میں مبتلا ہوئے۔ چنانچہ حضرت آدم کا جنت سے نکلنا اور
 حضرت ابراہیم کا آل میں ڈالنا جانا اور حضرت یوسف کا چاہ کنعان میں مقید ہونا۔ اور حضرت یونس

کہ سخت بیماری کی مصیبت میں چار ہونا بخیر دیا۔ کہیں صاحب آپ نے تو کسی بھی پیغمبر کو سخت سے خالی
 نہ ہو گا اور کبھی وہ کہ دل میں آئے پر ایمان نہ لے سکتے تھے البتہ اللہ العزیز نے انکو رکھ دیا کہ جس انکو
 کو آپ صریح کفر میں شمار کرتے ہیں۔ جب پہلے انبیاء ہی نے حکم خدا کو نہیں مانا۔ اور وہایت آئمہ
 سے انکار کر دیا۔ پھر اور چاروں کا تو کیا ذکر اور کون شکایت ہے۔ رع چو کفر از کعبہ بر تیز و کجا نہ مسلمان
 ہر جہ ان ہیں کہ یہ صاحبان اپنے گریبان میں تو نہیں دیکھتے کہ ہمارے علماء کی باتیں بنا کر یہ انبیاء کو کفر
 تک پہنچاتے ہیں۔ اور ہم جھوٹے الزام اوروں پر لگاتے ہیں۔ آنکو میں شرم نہ کوئی ایمان نہ دھرم۔
 اب ذرا اہلبیت علیہ السلام اور آئمہ اکرام کی شان میں بھی کچھ بیان کرے بہتان سنئے۔ چنانچہ مولوی جید علی
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے مذہب اقر فیلسی سے منقول کیا ہے۔ کہ یہ الفاظ تاریخی و واقعی مرتب
 کے حق میں حضرت زہرا بنت رسول اللہ نے کہے ہیں۔ مانند جنہیں ہم پر وہ نشین شد و مثل خائیں
 ورنہ نہ گویا خود را ذلیل کردی گر گاں سے درند وے برند تو از بے خود حرکت
 نے کنی و غیر و غیرہ امیر المؤمنین فرمود صبر کن۔ و آتش غضب خود را فرو نشان
 اور جس اس سے زیادہ اہلبیت کی شان میں یہ بد کلام کہتے ہیں۔ مگر ان
 دشمن کو کچھ ادبی کے سبب ارتقا نہیں کرتے۔ صرف ان کی زبان سے آئمہ کی خند کا بیان کرتے
 ہیں کہ جس نے یہ کہہ کو از انہم لگاتے ہیں۔ چنانچہ ان کی منہج البلاء میں جناب امیر کا خود قول ہے
 لَا تُقْبَلُ مِنْكُمْ لَوْ جَعَلْتُمْ مَشُورَةً لِّعَدُوِّ فَاِنَّيَ الْاَسْتِ بِقَوْلِي اِنْ اُخْطِئْتُ وَلَا اَمِّنَ مِنْ
 ذَاتِي فِي فُحْشِي۔ جناب امیر نے فرمایا کہ حق بات کرنے اور نیک مشورہ دینے میں تم باز نہ ہو۔
 کیونکہ میں خفا سے برتر نہیں ہوں۔ اور نہ میں اپنے فعل میں خفا سے بچنے والا ہوں۔ دیکھو جناب امیر
 بھی آپ کو خفا وار فرماتے ہیں۔ اور بقول تمہارے حضرت امیر حسین بھی اپنے چھائی حسن علیہ السلام
 کو اس نے الزام لگاتے ہیں۔ جو آپ نے خدفت امیر معاویہ کے سپرد کی۔ جیسا کہ آپ کے مرثیوں
 و غیرہ لکھتے ہیں۔ کہ فرمایا حسین میرے سوا مرنے کے اگر میری ناک کاٹی جاتی۔ تو اس سے ہتھ پٹا۔ جو
 میرے حسن سے کہے۔ یعنی جو امیر معاویہ سے کی۔ کہوں صاحب آپ نے تو جناب امیر کو
 ہمیں جنہیں پر وہ نشین و غیرہ کہہ کر ہرا کہ۔ ایک امیر تو کیا بقول تمہارے کوئی بھی اہل بیت خفا سے
 خالی نہ رہا۔ ہم کہتے ہیں کہ جو الفاظ بقول بنت رسول نے حق جناب امیر میں کہے ہیں۔ اگر وہ
 اسی طرح جھٹک ہیں۔ تو پھر بھی مرتبہ کی معصومیت نہ تو کبھی لگے ان گفتار سے تو وہ اپنے دیکھ کے
 خفا وار ہوئے۔ اگر آپ کی ذہن میں وہ کوئی بات نہ تھی۔ تب تو خاتون قیامت علیہ الرحمۃ نے

مداذا لند صفت فرمایا تب بھی تو آپ کے نزدیک وہ مصویت تھی کہ نہ رہی۔ اور یہ بھی نہ کہ
 کہ یا تو نام حسن نے امیر کو خدا صفت کو دیا بھی کیا۔ یا نام حسین نے یہ کہ کر صفت کیا۔ دیکھو اس میں
 کی صفت سے تو کوئی بھی نہ بچا اور جنہاں امیر تو خود اپنی صفت کے قابل بھی ہوئے۔ پھر وہ مصویت میں
 رہی جو تمہارے نام باطل میں تھی۔ کہ معلوم سے کوئی صفت نہیں ہوا۔ صفت نہ ہوئی تو کیا آپ نے
 تو نہ کسی انبیاء نے آئمہ اہل بیت کو برا کہنے سے ناواں بچوڑا نہ کسی اور کی بدگوئی سے منہ موڑا۔ ہرگز نہ
 کے آپ تو تمام آئمہ پاک کو اس جھوٹ اور نفی کی بھی تمت لکھتے ہیں۔ کہ جس کو آپ تقیہ نہ نہ
 جس تشریف کی یہ تعریف ہے کہ نام آئمہ علیہ السلام غیروں سے ڈر کر بھی بات کو دل میں چھپاتے تھے
 اور ظہر زبان سے جھوٹ کہتے تھے۔ مداذا لند یہ ظہر حرام منافق نشان ہے۔ کہ جس کو آپ آئمہ
 مذہب بناتے اور یہی اپنا اصول دین ٹھہراتے ہیں۔ تقی ایسے عقیدہ۔ پراور ان میں ایسے مذہب پر کہ نہ
 تو ان کی بدگوئی سے کوئی پیغمبر چھپاتا نہ ان کے دشمن سے کوئی مہم پی۔ اسے شیعوں خدا سے ڈر کر
 تو راستہ کا لکھ کر دیکھو۔ کیوں اس طرح انبیاء اور اہل بیت رسول اللہ کی شان میں سینہ انبیا ہائیں بنا کر
 اور ایوں ایسی جھوٹی تمثیلیں اٹھ کر اپنا ایمان گوانے ہو۔ ابھی تو تو یہ کہ وقت ہے کل قیامت ہر مذہب
 سخت ہے۔ قولہ قل اللہ اعلم ما کنتم کفرا یا ایہا الذین ایمنوا لا تاتوا من الکفر وقبیلہ منکم
 بالایمان یعنی جو لوگ اللہ کو کفر کہیں گے۔ ایہ ایمان نہ ہے کے پس اوپہاں۔ کہ غضب سے جانب
 خدا سے اور واسطے ان کے ہے عذاب عظیم مگر وہ لوگ کہ باکراؤ اور فقط زبان سے انکار کرتے
 کریں۔ اور دل ان کے اطمینان رکھتے ہوں۔ سنا ایمان کے وہ لوگ بشتی ہیں۔ کہ نہ ان کو عذاب
 ہے اور نہ غضب خدا ہے۔ یعنی خدا ان سے ایسے اظہار کفر میں نہ خوش نہیں ہے پس یہ آیت شریفہ میں
 جو از تقیہ میں ہے۔ اور دولت کر قی ہے اس امر پر کہ اظہار کفر وقت خوف بجز و آراء نہ خوشی خدا اور
 حق نے ایمان قلب میں جائز اور مباح اور موجب عذاب و خوشی خدا نہیں ہے۔ اور مولد اس کے آپ کی
 تفسیر میں ابھی کہیں میں ذیل تفسیر آیت الا ان تتقوا منہم تقوا فرماتے ہیں وانما ان تقیہ خدا
 الا یہ قولہ قل اللہ اعلم ما کنتم کفرا یعنی جو ان کو کہ مثل آیت الا ان تتقوا کی آیت الا ان
 اللہ بھی ہے۔ اقول اسے جاہلوں کے دھوکہ دینے والے خدا کے قرآن میں نقصان کرنے
 والے خدا سے ڈر کر ایسے ایمان بکاپاس کر کیوں اس آیت اگرہ کو اس باریق مہم کیوں اس کو
 حق اس پر تقیہ کا الزام دیا۔ کہ اس میں تو محض عدم اور جبر کہہ رہے ہیں۔ اور تمہارے تقیہ میں تو اپنی
 خوشی سے خود جھوٹ کہتا ہے۔ جیسا کہ تمہارے غیبتہ میں خوشی خود اپنے شیعوں کو بھی ایک ایک

اختلاف پا کر ہمیشہ جھوٹ کو ظاہر کرتے اور سچ کو چھپاتے تھے کہ جس کا تو ہم پہلی بحث تقیہ میں بیان کر چکے ہیں۔ اور اس آیت اکراد میں تو دیکھو ذات الہی نے جبر اور ظلم کی بڑی بیماری شریعت فرمائی ہے۔ چنانچہ اس آیت کا اصول اور شان نزول یہ ہے کہ ایک مرتبہ کفار نے حضرت عمارؓ اور اس کا باپ یا سر اور اس کی ماں اوسیمہ رضی اللہ عنہما کو گرفتار کر لیا۔ اور کہہ کر کہ تم ہمارے دین میں بھڑاؤ۔ اور ہمارے بتوں کی تعریف کرو۔ تو ان اصحاب علیہ السلام نے ان کو صاف جواب دیا۔ پھر کفار نے ان کے دونوں ماں باپ کو شہید کیا۔ تب حضرت عمار صنف جہانی بے طاقت و ناتوانی کے سبب کافروں کی ایذا اُٹھانے لگے۔ آخر جس بات میں ان کی رضا مندی تھی۔ وہ کہ دی جیب یہ خبر ہمارے حضرت کو پہنچی کہ تم نے کفر اختیار کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ ہرگز نہ ہوگا۔ کیونکہ عمار تو سر سے پاؤں تک ایمان سے سجا ہوا ہے۔ اسے میں غار بھی روتے ہوئے حاضر آئے۔ آپ اپنے دست مبارک سے اس کے آنسو پونچھتے تھے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اٰيْمَانِهٖ اِلَّا مِنْ اَكْرَهٍ وَّ قَلِيْلٌ مِّنْهُمْ يَنْصَرِحُوْنَ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرَحٍ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَعَنَ اللّٰهُ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۔ کہ جو کفر کرے اللہ کے ساتھ ایمان لانے کے بعد مگر جو کوئی زبردستی کہے اور مجبور ہوا۔ اور اس کا دل ثابت رہا ساتھ ایمان کے یعنی جس کا دل عمار کی طرح برقرار رہا۔ مگر جو کوئی کھول دیوے کفر کے ساتھ اپنا سینہ تو ان پر ہے غضب اللہ کا اور اس کے ساتھ ہے عذاب بڑا۔ کیوں صاحب یہ آیت کس طرح تمہارے تقیہ کے مطابق ہوئی جو آپ نے کہ یہ آیت شریفہ نص صریح جواز تقیہ میں ہے۔ جھوٹے بدخواہ کا منہ سیاہ۔ اور بھی نہ تو اس میں کہیں جناب باری نے جھوٹ کہنے کا امر کیا ہے۔ نہ کسی جھوٹے بدگو کی تعریف کی ہے اس جبر میں بھی تو اس مجبور کا صحت تصور دور کر کے اتنا فرمایا کہ اگر عمار کی طرح کوئی سخت شدہ میں گرفتار ہو جائے۔ تب کچھ غیر کلمہ کہے۔ تو خیر ورنہ اس فعل قبیح سے تو اس طرح ڈر لیا۔ بلکہ تنبیہ کر کے فرمایا کہ جو کوئی دل کھول کر کفر کی بات کہے گا۔ تو وہ ہمیشہ میرے غصہ و عذاب میں رہے گا۔ اور بھی یہ آیت تقیہ میں ہوتی۔ یا تقیہ جائز ہوتا۔ تو کیوں حضرت تمار پیغمبر خدا کے پاس آکر تائب ہوتے۔ اور کیوں مذمت کرتے اور حضرت بھی کیوں اس طرح اس کے آنسو پونچھنے اور محبت عمار کے ماں باپ بھی کیوں شہادت پاتے۔ کیوں نہ ایک لحظہ تقیہ کو کام فرمایا۔ اگر پھر بھی اس آیت اکراد کو اپنے تقیہ کا گواہ کرو۔ تو ہم پوچھتے ہیں۔ کہ جس جس کلمہ کے سامنے آپ تقیہ کو اقرار کرتے ہیں تو ہم کس سنی اور نا سنی نے اس نام کو حضرت عمار کی طرح تقیہ اور گرفتار کر کے اس طرح ایذا

پہنچائی۔ اور کس نے پکڑ کر جبراً اصحاب ثلاثہ کی جھوٹی تعریف کرائی۔ ذرا وہ کہیں ہم کو بھی دکھاؤ۔ تب اس آیت اکراہ کو اپنے تقیہ کی نظر میں تحریر فرماؤ نہیں تو اس صیح جھوٹ سے باز آؤ۔ کیوں ایسی جھوٹی باتیں امامین معصومین کو لگاتے ہو۔ اور کیوں اس طرح نصوص قرآنی کلام ربانی کے بھی غلط معنی بنا کر اپنا ایمان گواتے ہو۔ اور جو آپ نے کہا کہ امام فخر الدین رازی صاحب لکھتے ہیں کہ مثل آیت الا ان تتقوا کہ یہ آیت اکراہ بھی ہے۔ سو حضرت یہ تو جاہل بھی سمجھ سکتے ہیں کہ اس آیت اکراہ کا مطلب جدا ہے۔ اور اس آیت تتقوا کی اور بنا ہے۔ کیونکہ ایک تو اس آیت اکراہ کا حکم منسوخ نہیں ہوا۔ اور آیت تتقوا منہ ثقہ منسوخ ہے۔ دوسرا آیت اکراہ میں تو جبراً اور ظلم کی شرط ہے۔ اور تتقوا میں تو جناب باری صرف اخلاق کی قید لگاتا ہے۔ اور کافروں کی دوستی سے منع فرماتا ہے۔ مگر اتنا کہا کہ اگر کام دنیاوی میں کچھ ان کے ساتھ برتاؤ رکھو تو خیر نہیں تو ان کی محبت میں تم بھی کافر ہو جاؤ گے پھر ان دونوں آیات کی ایک طرح کی کونسی بات ہے۔ اور کیوں ایسے کمال رازی صاحب بھی ان دونوں کی ایک مثال لکھتے تھے۔ ہاں اگر ان سبب سے دونوں آیات کی ایک بات لکھی ہو۔ تو ٹھیک۔ اس کو تو ہم بھی تصدیق کرتے ہیں۔ ایک تو آیت اکراہ میں بھی جناب باری نے کلمہ کفر سے سخت منع فرمایا۔ دوسرا آیت تتقوا میں بھی کافروں کی دوستی سے کافر بنایا۔ یا ان کے شرائط کے سبب کہ آیت اکراہ میں جبر کی شرط ہے۔ اور تتقوا میں اخلاق کی قید ہے۔ مگر دیکھ آپ کا تقیہ مذکور تو ان دونوں آیتوں سے دور ہے۔ کیونکہ نہ اس میں کوئی جبر کی شرط ہے۔ نہ اخلاق کی قید صرف ہفت اس میں بخوشی خود جھوٹ کنار و اسے۔ جو سراسر خطا ہے۔ اگر کہو کہ ہمارے تقیہ میں بھی خوف کی شرط ہے۔ سو حضرت اول تو خود تمہارے ملا باقر مجلسی صاحب تو اس سے بھی تم کو جھٹلاتے اور آپ کے تقیہ کو بھی خوف سے بالکل مستثنیٰ بتاتے ہیں۔ کہ جس کا بیان پہلی بحث میں عیاں ہو چکا ہے۔ جیسا فرماتے ہیں کہ ائمتہ علیہ السلام تو اپنے شیعوں کو بھی ایک ایک بات میں چند اختلاف سناتے تھے۔ پھر فرماتے کہ اپنے دوستوں سے خوف کھانے کا کیا معنی ہے۔ دوم فرمایا کہ اگر مان لیا کہ خوف ہی سہی مگر دیکھ کہ اس خوف تمہارے کو تو خدا جا بجا منع و حرام بتاتا ہے جیسا کہ یہ فرماتا ہے۔ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَ اخْشَوْنِي یعنی تم نہ ڈرو لوگوں سے اور مجھ سے ڈرو پس خدا نے تو اس تمہارے تقیہ کی بنا ہی کو اکھاڑ دیا۔ کہ اس خوف سے بھی تم کو جھوٹ کیا۔ پھر رازی صاحب سے بھی آپ نے کہا لیا۔ قولہ پھر رازی صاحب فرماتے ہیں کہ اتقیہ الجائر بتون النفس و هل يجوز لقون السال يحتمل ان يكون الحكم فيهما بالجواز

لِقَوْلِهِ حُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ حُرْمَةُ دَمِهِ وَلِقَوْلِهِ مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَمَوْشِيْدٌ
وَلَا يَنْتَحِجُ إِلَى الْمَالِ شِدَّةُ حَتَّى أَنْتَ الْمَاءُ أَنْ يَبِيعَ بَيْنَ غَالٍ سَقَطَ
فَرَعُ الْوَضْعِ وَجَائِزٌ لَا يَنْتَهِي عَلَى الْيَنْتَهِي دَفْعًا لِدَلَالَةِ الْقَدَرِ مِنْ نَقْصَانِ الْمَالِ
یعنی تقیہ جائز است بے شبہ واسطے حفظ نفس کے اور آیا جائز ہے واسطے حفظ مال کے بھی
مثلاً حرمت خون پس احتمال ہے کہ وہ بھی جائز ہوگا۔ اس لئے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ حرمت مال مسلم کی مثل حرمت خون اُسکے کی ہے۔ اور پھر فرمایا کہ جو شخص مقتول
ہو حفظ مال میں اپنے وہ شہید مرا اور بھی واسطے اس بات کے کہ حاجت طرف مال کے شدید ہے۔
یہاں تک کہ اگر پانی بقیست بنتا ہو تو فرماتے ہیں۔ قَالَ عَجَاهِدْكَ أَنْ هَذَا الْحَكْمُ ثَابِتًا فِي الْقَوْلِ
الْإِسْلَامِ لِأَجْلِ ضَعْفِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَّا بَعْدُ قَوْلُ الْإِسْلَامِ بِهَذَا عِلْمٌ بَاقٍ نَحْنُ نَحْنُ۔ اس مقدمہ پر
بند دیکھتا ہے کہ جب مجاہد صاحب نے علت جواز تقیہ ضعف اسد مٹھیرایا۔ پس کون احمق کہتا ہے
کہ جہاں قوت اسلام ہے۔ اور مسلمانوں کو کچھ خوف نہیں وہاں بھی جائز ہے کہ قوت خوف
میں ہے۔ پس جن مقامات میں کہ ضعف اسلام کو ہے۔ وہاں علت جواز تقیہ پائی گئی ہے پس
عدت سے معلول کو مختلف کرنا اس سے زیادہ کیا قبح و حماقت ہوگی۔ اور حسب اقتداء اسلام
ہیں آپ قائل بجواز تقیہ ہو گئے۔ تو قبیح عقلی تو اس کا جاتا رہا۔ باقی قبیح شرعی پس جب تک کوئی
ناسخ آیات تقیہ کا نہ بیان فرمائیگا۔ جب تک حکم ثابت استقصی یا منع نہیں ہو سکتا۔ اقول قرآن
مطہر منطق دان کا کوئی بھی داستان جھوٹ اور بہتان سے خالی نہیں ہے۔ خدا کی شان اس
مکان پر بھی بہت کچھ واہل مچایا اور اپنے پورے کو جھپٹا یا۔ مگر چھپ نہ آیا۔ سچ ہے کہ خیانت کی
عیامت چھپ نہیں سکتی۔ آخر کو جھوٹ شہر ہو جاتا ہے۔ کیوں آپ نے اس مقام پر امام رازی
صاحب کی کلام کو چور کی طرح توڑ پھوڑ کر لکھ دیا۔ اور کیوں دو آیتوں کی تفسیر کو ایک ٹکڑا کر
تھوڑا کر کیا۔ دیکھو یہ آپ کو پورے ہم کہہ سکتا چاہتے ہیں۔ پھر آپ کی خیانت اور بیعت برکس کو
دیکھتے ہیں۔ چنانچہ اقول جو آپ فرماتے ہیں۔ کہ امام رازی صاحب نے کہا ہے۔ کہ تقیہ جائز ہے
واسطے حفظ نفس کے اور آیا جائز ہے واسطے حفظ مال کے یا جیسے کہ جو شخص مقتول ہو۔
حفظ مال اپنے میں وہ شہید مرا سو حفظ نہ یہ تو جاہل بھی جانتے ہیں۔ کہ یہ کلمہ امام صاحب نے
آیت الکراد کے بیان میں ارقام کئے ہیں کہ جو اپنے مال یا جان کے واسطے حضرت عمار کی طرح
کہیں قسم میں گرفتار ہو جائے۔ تب جان بچائی۔ کہہ واسطے کچھ غیر کلمے کے تو خیر ہے۔ مگر یہی

کہ اگر اس کے ماں باپ کی طرح شدید بوجھ لئے تو اس سے بہتر ہے پس یہ آیت اگر اہل بیت سے آپ کا تقیہ تو بالکل جدا اور مستثنیٰ ہے۔ کیونکہ نہ تو کسی نے کہیں امام کو حسنت تبار کی طرح ایذا پہنچایا نہ کہیں کو گرفتار کر کے جبراً جھوٹ بھویا پھر آپ کا تقیہ کیونکہ اس آیت کے مطابق آیا۔
دوم جو امام صاحب نے بقول مجاہد کے لکھا ہے۔ کہ یہ حکم تقیہ ابتداءً اسلام میں بعلت ضعف بلانی تھا اور بعد قوت اسلام یہ حکم باقی نہیں ہے۔ سو حسنت یہ کلمہ تو رازی صاحب نے آیت امان تقویٰ منہم قتلہ کی تفسیر میں تحریر کیا ہے کہ جس کا حکم بھی بعد قوت اسلام منسوخ ہے مگر آپ کا تقیہ تو اس آیت کے بھی مطابق نہیں آتا کیونکہ اول تو یہ آیت خود منسوخ اور اس کا عمل متروک ہے۔
دوم اس کی بحث تو اوپر ہو چکی ہے۔ کہ ضعف اسلام کے وقت بھی جناب باری نے صف ائذ فرمایا کہ کافروں کے ساتھ اگر کچھ کام دنیاوی میں انجام رکھو تو مضائقہ نہیں۔ مگر خبردار ان کی محبت میں گرفتار ہو کر سزاوارہ نہ ہو جاؤ۔ دیکھو نہ تو اس میں تمہارے تقیہ کی طرح خدا نے کہیں جھوٹ بکنے کا حکم کیا ہے۔ نہ کسی کافر منافق کی تعریف کرنے کا حکم دیا ہے۔ پھر کیوں اس آیت منسوخہ کو بھی ناحق اپنے تقیہ کی نظیر میں تحریر کیا۔ نئی طب جی یہ آپ کا تقیہ مذکور تو ان دونوں آیتوں سے دور ہے نہ یہ کسی آیت نہ حدیث کے مطابق آتا ہے نہ اس کو کوئی ہمارا علماء جائز ٹھہراتا ہے یہ صرف آپ کی حرکت بازی اور پیہ سازی ہے۔ جو دو آیتوں کی تفسیر کو ایک جگہ تحریر کر کے جاملوں کو دھوکا دیا اور کہیں لیا اور جو آپ نے فرمایا کہ کون احمق کہتا ہے کہ جہاں قوت اسلام ہے اور مسلمانوں کو کچھ خوف نہیں ہے۔ وہاں بھی تقیہ جائز ہے۔ سو جناب اول تو خروج امام سے پہلے جو شیعوں اس خوف کو چھوڑ دیا اور نہ موڑے تو وہ بقول امام رضا علیہ السلام کے تو بالیقین منافق بدین سے۔ دوسرا ہم کہتے ہیں کہ جس آیت کو خدا منسوخ فرمائے اور جس کا عمل متروک بنائے پھر جو آپ کی طرح اس کو جائز ٹھہرائے تو احمق بیوقوف کیا وہ تو منافق بدگمان ہے نہ اس کا دین سے نہ ایمان ہے اور بھی جو آپ نے کہا جب تک کوئی نسخ آیات تقیہ کا نہ بیان فرمائیے تب تک حکم ثابت استصحاباً بارغ نہیں ہو سکتا منکرات کی کہ بات حضرت کوئی ایک آیت تو کیا ہم نے تو چند آیتوں سے آپ کے تقیہ کو جھوٹا بنایا اور ہائیک پھر آپ کا تک نہ کر کے جائزے قولہ امام رازی صاحب فرماتے ہیں۔ دروئی عون عن الحسن بن علی بن فضال النقیۃ جائزۃ للمؤمنین الی یوم القیامۃ یعنی عون نے حسن سے روایت کی ہے۔ کہ فرمایا کہ تقیہ مؤمن کیلئے جائز ہے تا روز قیامت۔ یعنی مقدم تقیہ میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔ قول حسن بہتر ہے اس لئے کہ دفع ضرر انسان پر بقدر امکان واجب ہے اور

بیضاوی صاحب شان نزول اس آیت کے فرماتے ہیں۔ روی ان قریشا کمرہ و اعمر
 و ابویہ یاسر و سمیہ علی الا سر قل ۲۲ نزل سببہ بین یحرمین و وحی بحر تبہ فی قلیما
 و قالوا انک اسلمت من اجل الرجال قتلت وقتلوا یاسر و حصا اول قتلیں فی
 الا سلام و اعطاہم عمار بلسانہ ما در ۲۱ و مکہ و صافیل یا رسول اللہ ان عمار
 ۲۱ کفر قتال کلا ۲۱ ان عمار ملئ ۲۱ ہما ۲۱ من قرنہ ۲۱ الی قدمہ و اختلط الایمان بلحمہ و
 محتجہ فاتی عمار رسول اللہ و ہو یبکی فجل رسول اللہ یمسح سینہ و قل دست
 ۲۱ عاد و ۲۱ فعد لہم ماقت محصل اس کچھ ہے کہ یہ آیت نازل شان میں عمار اور ابوبکر
 ان کے یاسر و سمیہ کی کہ وہ گرفتار ہوئے دست کفار قریش میں اور انہوں نے حکم کیا ان کو ایان
 سے پھر اور ابن عباس کی روایت میں ہے کہ حکم کیا کفار نے کہ جناب رسالت مآب کو بڑا کھوار ہوا ہے
 اعنم کی مدح کرو۔ اور برابر دونوں اول قتلیں فی الاسلام ہیں بعد اس کے بچاؤ عمار متوجہ ہوئے
 عمار نے بخوف جان جو کچھ انہوں نے چاہا اپنی زبان سے کہا اور جناب رسول خدا کو بڑا کھوار و انعام
 کی مدح و ثنا کی پس جب عمار مدینہ میں آئے لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ عمار کا فر ہو گئے حضرت
 نے ارشاد فرمایا کہ ہرگز نہیں بدستی کہ عمار کھرا ہوا ہے ایان سے از سرتاپا اور ایان اس کے گوشت
 و خون میں مختلط ہوا ہوا ہے۔ پس عمار حاضر خدمت سر اپا برکت ہوئے اور حالیکہ روتے تھے پس جناب
 رسول خدا نے آنسو کو پوچھا شروع کیا اور فرماتے جاتے تھے کہ کچھ حرج نہیں ہے اے عمار واسطے تیرے اس
 میں جو تو نے کیا ہے اگر پھر ایسا اتفاق ہو تجھ کو تو جیسے کیا ہے ویسے ہی پھر کرنا اور جو کچھ کہتا تھا پھر ہی
 بعد اس کے قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ فیہ دلیل علی جواز کفر علیہم بالکفر عند الا کمر ۱ یعنی یہ دلیل
 اوپر جواز کفر ہونے کے وقت مجبوری کے اور پھر فرماتے ہیں کہ ہر چند افضل یہ ہے کہ اس سے پرہیز کرے
 جیسا کہ اس کے ماں باپ نے کیا۔ اور دلیل اس فضیلت کی وہ روایت ہے کہ مسلمہ کذاب نے دو سمانوں
 کو گرفت رکھا پس ایک سے کہا کہ کیا کہتا ہے در باب محمد کے اس نے جواب دیا کہ وہ رسول اللہ ہیں پھر
 پوچھا کہ کیا کہتا ہے میری باب میں اس نے کہا کہ آپ بھی رسول اللہ ہیں۔ پس مسلمہ کذاب نے اس کو چھوڑ
 دیا۔ اور متوجہ ہوا طرف دوسرے کی اور کہا کیا کہتا ہے تو محمد کے حق میں اس نے کہا کہ رسول اللہ ہیں
 پھر پوچھا کہ میرے حق میں کیا کہتا ہے۔ اس کو جواب دیا میں بہرہ بول پھر تین دفعہ یہی بات اس سے پوچھی
 اس نے وہی جواب دیا۔ مسلمہ کذاب نے اس کو قتل کیا پس یہ خبر جناب رسول اللہ کو پہنچی حضرت نے
 فرمایا کہ پہلے شخص نے یہی اچھا کیا کہ انہارے خدا پر عمل کیا اور کہتا تھا حق کر کے اپنی جان بچائی اور دوسرے

نے بھی اچھا کیا کہ اظہار حق کیا۔ پس مبارک ہو اس کے واسطے الغرض اس آیت اور ان روایات تفسیر سے جو آپ کے مذہب کی ہیں بالصراحۃ جائز است اور خدا اور رسول نے اجازت دی ہے اس کو مستحسن سمجھنا اور تیج و تنجیمن کہنا آپ ہی جیسے ایمانداروں کا کام ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ جب اس قسم کے تقیہ کو جو منظر فیہ آپ کے تیج و تنجیمن تھا جو اس کا کتاب خدا سے اور آپ کی کتابوں سے ثابت ہی کر دیا ہے تو ہمارے دہر کا جواز تو ہر جہ ازنی ثابت ہوگا۔ اور بہت سی آیات میں سے آیت کریمہ **لَا تَنْتَقِمُ مِنْهُمْ ثِقَةٌ** اور **تَقِیۃً سِیۡ بَعْضُ الْقُرَآئِیۃِ کَمَا قَالِیۡ بِالْبِیضَادِیۡ** اور آیت کریمہ **وَلَا تَقْتُلُوا یَٰ دِیۡنَکُمۡ دِیۡنَیۡ التَّوْحِیۡدَہُ** اور آیت کریمہ **یٰۤاَیُّہَا نَبِیُّہُ اُتِیۡتَ بِحَقِّیۡ** اور کریمہ **لَبِثْتَ فِیۡنَا سِنِیۡنَ** تفسیر بیضاوی اور بہت سی احادیث میں یہاں آپ بحث تقیہ بیان کر چکے وہں ہم بھی بیان کر کے آپ کے حضرات و نیز خدائات کو جو محض دوسوں شیعہ ہی ہیں۔ **اِنَّ اللہَ تَعَالٰی بِاَعْمَالِہٖمۡ خَبِیۡرٌ**۔ انہوں نے اس ناطق کی مرض سودا کا کیا علاج کریں کہ جو کلمہ نہ میں آتا ہے دیوانوں کی طرح ہر جہ کی جاتا ہے حضرت نہ تو اس آیت شریفہ میں تمہاری کوئی تقیہ کی بات ہے۔ نہ کوئی ہماری بخاری میں یہ صحیح روایت ہے پھر بار بار وہی تکرار کرنا تو شرم کی بات ہے کہ جس سے تو ہم چند مرتبہ آپ کو جھٹلا اور کاذب بنا چکے ہیں جناب یہ وہی آیت الکرہ ہے جو آپ کے تقیہ سے بالکل جدا ہے۔ اور جس کا حکم بھی قیامت تک روا ہے امام رازی صاحب تو یہ اسی آیت الکرہ کا بیان کرتے ہاتے ہیں۔ بیان کیا مفصل غیاں کر کے اس کو تمہارے تقیہ کی بحث سے خود ہی بناتے ہیں۔ جیسے دہاتے ہیں کہ بھی قول حسن بہتر ہے۔ اس لئے کہ دفع عذر انسان پر بقدر امکان واجب ہے کیوں نہ حسب عذر انسان کی جان پر آنا وہی جبر اور ظلم کا معنی ہے یا نہیں۔ ہم کو تعجب تو یہ آتا ہے۔ کہ آپ ہر مقام پر تقریر اور نظیر تو اس آیت الکرہ کی دیتے ہیں۔ پھر نام اپنے تقیہ کا بیٹے ہیں جیسا کہ اسی مقام میں بھی آپ اپنے تقیہ کی نظیر میں ایک تو حضرت عمار کے ماں باپ کا قتلہ تحریر فرمایا۔ دوسرا قاضی بیضاوی صاحب نے بھی اس کلام کو ارقام کیا جو کہ یہ دلیل ہے اور جو از بولنے کفر کے وقت مجبوری کے تیسرا یہ روایت لکھی کہ مسلمانوں کو گرفتار کر کے ایک کو قتل کیا پس یہ تو سب آیت الکرہ کی نظیر ہے۔ کہ جبر میں قتل جبر اور ظلم کی نظیر ہے۔ چھ حضرت وہ آپ کا یہاں تقیہ تو ان میں کہیں نصری نہیں آتا۔ کیونکہ نہ تو اس طرح کسی منہی یا نا صہی نے کہا کہ امام غایب السلام کو بقول رازی صاحب کے دیکھنا یا نہ حضرت تو۔ کی طرح کسی نے ان کو گرفتار نہ کیا نہ مسلمہ کذاب کی مانند کہیں نے آئمہ اکرام کو قتل کر یا نہ بقول قاضی بیضاوی کے کسی نے کہیں امام کو مجبور کر کے جبراً جھوٹ بکویا۔ تو پھر آپ نے کیوں اس آیت الکرہ کی تفسیر اور تقریر کو لکھ کر مانتا ہے اس پر تقیہ کی نظیر میں تحریر فرمایا۔ کہ اس میں غایبوں کو دھوکا دیا یا خدا

ورسول پرستان کہہ اسے اپنے ایمان کو رد کیا اور جو کہا کہ جب ہم نے اس قسم کے تقیہ کو ثابت کر دیا
 ہے۔ تو اس قسم دیگر کا جو از بہر جہ اولیٰ ثابت ہو گا اسے اہل دید صاحب فہمید ذرا ملاحظہ کی اس
 تمہید کو سمجھو کہ اس قسم کے تقیہ سے تو آیت اکراد کر دیتے ہیں۔ اور قسم دیگر اپنے تقیہ کو ثابت ہے نہ اکی
 شان خود فی اطب کی زبان سے دو تقیہ را کا بیان ثابت ہو گیا کہ اس آیت سے اپنے تقیہ کو علیحدہ کر دیا۔
 اور ہمارے دعوے کو مان لیا نہیں فیصلہ شد حضرت ہم بھی تو یہی کہتے ہیں۔ کہ اس آیت کراہ سے آپ کے
 تقیہ بالکل جدا ہے اس طرح جبر لا پاری کا حکم تو قیامت تک جاری ہے کہ اگر کوئی سار کی طرح سخت قسم میں
 گرفتار ہو کر کچھ غیر کلمہ کہ دیو سے تو اس خط کو خدا تو بس کے بعد معاف فرماتا ہے۔ اور اپنے تقیہ کی بنا کو دیکھو
 کہ جس میں تو بخوشی خاطر جھوٹ کہنا سہل ہے۔ پس اس طرح کا خط خدا ہرگز معاف نہیں کرتا خط کیا ہے اس
 میں تو کفر اور نفاق کی سزا ہے۔ اسی واسطے تو وہ جدا اور یہ جدا ہے مخاطب جی یہ بھی ہم آپ سے پوچھتے
 ہیں۔ کہ اس دیگر اپنے تقیہ کو آپ کب ثابت کرو گے قیامت کو یا کوئی اور کتاب بناؤ گے کہ جس سے ہم کو کچھ
 اس کا ثبوت دکھلاؤ گے۔ بھلا آج تک تو آپ سے درجہ اونٹ تو کیا کسی ادنیٰ روایت سے بھی ثابت
 نہ ہو سکا اور نہ آئندہ ہو گا۔ ہاں اپنے منہ سے تو آپ زمین اور آسمان کے کلاوے ملاتے ہو اور ایک نہ لائی
 کا پہاڑ بناتے ہو مگر انیسویں کہ ایک ثبوت دینے کے وقت ہار جاتے ہو اور جو اس جی بھی آپ نے تقیہ
 کے ثبوت میں ان دو آیتوں کو پیش کیا۔ ایک اِنَّا اِنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا اور دوسری وَلَا تَلْقُوا يٰ اَيُّهَا الْمَلِكُ
 التَّحِيَّاتُ سو حضرت ان کا بھی آپ کے تقیہ سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ آیت اول کا مذکور تو ہم اہل بیت
 کہ چکے ہیں کہ اس میں تعجب باری نے صرف کافروں کی دوستی سے منع کیا مگر ضعف اس قدر کیوں کہ
 کہ اگر ان کے ساتھ کچھ کام دنیاوی میں انجام رکھو تو مضائقہ نہیں پھر قوت اسلام کے بعد یہ بھی حکم
 منسوخ فرمایا۔ اور دوسری آیت میں تو پروردگار صریح دولت مندوں کو غریب اصحابوں کے واسطے مال
 دینے کا حکم فرماتا ہے۔ چنانچہ قولہ تعالیٰ وَ اَنْفَقُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَا تُنْفِقُوا يٰ اَيُّهَا الْمَلِكُ اِلٰى التَّحِيَّاتِ
 وَ اَحْسِنُوْا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ کا ترجمہ خرچ کرو اسے۔ لہذا روایہ ضعیف میں بھی جو میں اونٹ
 ڈالو آپ کو اپنے ہاتھوں سے پاکت میں یعنی بخل نہ کرو کہ اس میں تمہارے دل خراب اور پاک نہ ہو
 جاویں۔ اور نیکی کرو اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو کیوں صاحب انہیں آیتوں کے سبب آپ تقیہ کو غرض
 جانتے ہو اور انہوں نے اس کو اپنا اصول دین سمجھتے ہو کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں کہ نہ تو خدا تعالیٰ
 نے ان آیتوں میں کہیں سچ کو چھپانے کا حکم دیا ہے نہ کچھ جھوٹ کہنے کا امر کیا ہے دیکھو ایک آیت
 سے تو کافروں کی دوستی سے منع کیا اور دوسری میں سختی سے منع کیا اور آپ کا تقیہ کہاں کیا ہے جس کی

تقیہ میں ناحق ان آیتوں کو تحریک کیا کیوں ایسی جھوٹی باتیں بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہوا اور جواب فرماتے ہو کہ اور بھی اسی طرح کی بہت حدیثیں ہیں۔ جہاں آپ بحث تقیہ بہان کرینگے وہاں ہم بھی ان کو پیش کر کے آپ کی مہتممات کو باطل کرینگے۔ سو جناب جیسا مندرجہ باتیں بناتے یہ ایسا نہ تو نہیں کہلاتے ہم کہتے ہیں۔ کوئی آیت حدیث تو کیا کسی ٹوٹی پھوٹی روایت سے بھی آپ نے تو اپنے تقیہ کو ثابت نہ کیا اور کوئی ثبوت دیا ہاں اگر آپ اس طرح کی جھوٹی باتیں بھی نہ بناتے اور جاہلوں کو بھی دبا دیاں نہ کیا ہیاں نہ سند ترو پھر کیونکر آپ کو مصنف کتاب کیا گناتے۔ حضرت آپ نے اہل کتاب کا خطاب تو لیا مگر ثبوت کے برابر نہ تو آتا آپ کو جھوٹا کیا کیا لیا۔ مخاطب بھی دیکھو اب تک تو ہم نے صرف تمہارے دو ترافضوں کا جواب دیا ہے اور کچھ ثبوت بھی دے کر میں تمہارے تقیہ کو جھوٹا کیا ہے۔ مگر اتنی تقیین پر نہ ایسا آپ کی پوری تسکین ہوئی ہو تو اور لو اب ہم اور بھی عقلی اور نقلی دونوں ثبوت دے کر آپ کے تقیہ کو جھٹلا دے اور کاذب بناتے ہیں چاہے اوان تو ہم کہتے ہیں۔ کہ اگر یہ آپ کا تقیہ جائز اور فرض ہوتا جیسا کہ آپ اس کو اپنا اصول دین بناتے اور نماز روزہ سے بھی بڑھ کر اس کا ثواب سناتے ہو تو کیوں امام حسین علیہ السلام نے اس تمہارے دین کے اصول کو قبول نہ فرمایا۔ اور کیوں اپنے کربلا کی مصیبت میں مبتلا ہو کر اپنے دوستوں و فرزندوں کو پیاسا قتل کر لیا اگر یہ فرض ہوتا تو آپ ضرور تقیہ کر کے دوپہار دن کے واسطے یزید کی بیعت منظور کر لینے کہ جس سے تو اپنی جان بھی بچ جاتی۔ اور اس کا ثواب بھی حاصل ہو جاتا۔ دیکھو امام علیہ السلام نے تو اس کو یہاں تک حرام بنایا کہ آیت اگر اہ کو بھی پسند نہ فرمایا حضرت عمار کے ماں باپ کی طرح امام نے جان شہادت کا جامہ پہنا کر کسی قسم کے تقیہ کو قبول نہ کیا اس جگہ بھنے شیعہ کہتے ہیں کہ تقیہ ایک یا دو یا تین آدمیوں کے واسطے جائز ہے اور امام علیہ السلام کے ساتھ تو ہتر آدمی تھے اس واسطے امام نے اس مقام پر تقیہ نہ کیا۔ جواب اہل تو یہ ہمارا تقریر دلیلیں نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب ایک کے تقیہ کرنے سے ہتر آدمیوں کی جان بھی بچتی تو پھر جائز کیا اس طرح تو آپ پر ثواب بھی بحساب تھا۔ دوم کیوں صاحب حضرت امام مسلم بن عقیل کے ہمراہ کو نہ میں نے سپاہ بھتی کہ جس کے سبب اُس نے بھی تقیہ نہ کیا وہ اپنے دو فرزندوں کے آپ کو شہادت کا جامہ پہنایا تب بھی اس تقیہ کو کام نہ فرمایا۔ سوم امام زین العابدین علیہ السلام کے شام میں کون فوج اسلام کی تھی کہ جس نے آپ نے شام کے دام کو اختیار کیا مگر تقیہ میں دخل نہ دیا۔ علی ہذا اقیاس نہ تو اسطرح کسی امام نے عمل کیا نہ رسول خدا نے اس کا کوئی حکم دیا پھر آپ نے اس تقیہ کو کام نہ لے کر سے جائز بنا لیا پس ہم نے تو دلائل عقل سے بھی آپ کے تقیہ کو جھوٹا کیا اب ہم کچھ اور بھی ثبوت عقلی اہل انصاف کو دکھلا دیتے ہیں اور اس جھوٹ کو چھوڑ کر جھوٹا بناتے ہیں۔ چنانچہ یہ تو ہم نے اوپر ثابت کر دیا ہے کہ اس تقیہ کا سبب غیر ہے

ڈر کر بھی بات کو چھپانا اور جھوٹ کو ظاہر کرنا ہے۔ پس اس سے تین حرم ثابت ہوئے۔ اول جھوٹ، دوم خدا کے سوا نئے غیر سے ڈرنا۔ سوم سچ بات کو چھپانا دیکھوان تینوں باتوں کو ہم خاص قرآن خدا کے فرمان سے حرام بناتے ہیں۔ چنانچہ اول جھوٹ کو تو ہر کس جانتا ہے۔ کہ یہ فعل ہر سے بدتر ہے۔ جس کے واسطے باری پروردگار فرماتا ہے لعنت اللہ علی الکاذبین۔ یعنی لعنت ہے اللہ کی جھوٹوں پر۔ دوم خدا کے سوا نئے اوروں سے ڈرنا سو اس کام کو بھی خدا تعالیٰ سپاہ سپاہ میں منع فرماتا ہے۔ وَلَا تَخْشَوْنَ الْإِنْسَانَ وَتَخْشَوْنَ لَوْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ کیا ان سے ڈرتے ہو یعنی منافقوں سے سو اللہ کا ڈر چاہئے تم کو اگر ایمان رکھتے ہو۔ پھر ۱۱ سپاہ کے اپار میں ہے۔ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ رِسْتَ اللَّهِ وَتَخْشَوْنَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وہ لوگ جو پہنچتے ہیں پیغام اللہ کے یعنی دین کے رہنا جو ڈرتے ہیں اللہ سے وہ نہیں ڈرتے کسی سے سوائے اللہ کے اور بھی اسی سورہ ۱۱ سپاہ کے سپاہ میں فرماتا ہے۔ مَنْ يُّؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا دَلَّارًا هَاقًّا۔ یعنی جو کوئی یقین لاوے اپنے رب پر سو وہ نہ ڈرے گا نقصان سے نہ زبردستی سے کیوں صاحب آپ کا بھی تو یہی ارشاد ہے کہ تقیہ کا معنی حذر کردن و خوف کردن کے میں اور اس تقیہ سے بھی آپ کی یہی مراد ہے۔ کہ آئمہ علیہ السلام لوگوں سے ڈر کر اصحابِ ثلاثہ کی جھوٹی تعریفیں کیا کرتے تھے یعنی دل میں تو ان کو برا جانتے تھے اور خوف کے سبب ظاہر زبان سے ان کی شان بیان کرتے تھے۔ سو دیکھ اس طرح کے ڈر اور خوف کو تو خدا جا بجا حرام فرماتا ہے۔ ایک خوف تو کیا سب تقیہ بازوں کو اس سے جھوٹا بناتا ہے۔ جیسا فرماتا ہے۔ مسلمان اہل ایمان تو وہ ہیں جو نہیں ڈرتے اپنے نقصان سے نہ کسی کے جبر اور ظلم کرنے سے اور بچھلی آیت میں تو خاص آئمہ کو مخصوص کر دیا۔ یعنی دین کے رہنا جو ڈرتے ہیں اللہ سے وہ نہیں ڈرتے کسی سے پھر اس کے خیال میں آسکتا ہے۔ کہ آئمہ علیہ السلام جو خاص دین کے امام ہیں ان آیتوں کے مخالف ہو کر سوائے خدا اور لوگوں سے ڈرتے ہونگے یا خوف غیر کے سبب اصحابِ ثلاثہ کی جھوٹی تعریفیں کرتے ہوئے نفاقانہ من ذالک پس اس صرح کا خوف کھانا اور جھوٹ کہنا تو خدا نے قطعی منع فرمایا۔ سو ہم باقی رہا اس تقیہ کا معنی کہ سچ کہ چھپانا اور جھوٹ کو ظاہر کرنا یعنی دل میں کچھ اور ہونا اور زبان سے اور کہنا دیکھو خدا پاک نے اس تمام بد کام کا نام کفر و نفاق رکھا ہے جیسا کہ منافقوں کے حق میں ۱۱ سپاہ کے ۱۱ پار میں اس صرح فرماتا ہے۔ يَكْفُرُونَ بِالْكِتَابِ عَنِ مَوَاضِعِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ یعنی اس تقیہ کی صرح اور

بات کو بدل کر کچھ اور کہتے ہیں۔ پھر اسی سید ۳ پا میں فرمایا۔ یَحْرِقُونَ الْكَلِمَةَ مِنْ بَعْدِ مَوْضِعِہَا
 کہ بے اسلوب کرتے ہیں بات کو اس کا ٹکنا چھوڑ کر یعنی سچی بات کی جگہ جھوٹ کہتے ہیں پھر جناب باری
 ۴ پیارے کے ۴ پا میں مسلمانوں کو اس نفاق سے منع فرماتا ہے۔ فَيَتَّقُوا اللَّهَ وَلِيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا
 اے اہل ایمان ڈرتے رہو اللہ سے اور کلمات سیدھی یعنی اللہ سے ڈرو جو بات دل میں ہو زبان سے
 بھی وہی کہو لوگوں سے ڈر کر جھوٹ نہ بکو اور اس بیٹھ ۴ پیارے کے ۲ پا میں فرماتا ہے۔ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا اے ایمان والو وہ جو کہتے ہو اپنے منہ سے اور
 نہیں کرتے ہو اس کو تو بڑی بیزاری ہے اللہ کے ہاں جو کہو وہ بات جس کو خود نہ کرو۔ یعنی جو بات
 منہ سے کہو اگر پھر اس کو آپ نہ کرو تو اللہ بیزار ہوتا ہے ایسی باتوں سے اور بھی پہلے سید ۳
 کے ۱ پا میں اس تمام حکم سے منع فرماتا ہے۔ وَلَا تَلْسُزُوا الْحَقَّ بِالْأَهْلِ وَالْأَهْلُ لِلْحَقِّ وَالَّذِينَ يَلْسُزُوا
 الْحَقَّ يَلْسُزُوا أَلْفَ نَارٍ اے اللہ کے پیارے کے ۳ پا میں اس طرح فرماتا ہے۔ هُمْ لِلْكَافِرِينَ أَقْرَبُ مِنْهُمْ
 بِالْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ۔ وہ لوگ اس دن کفر کے نزدیک ہیں ایمان سے
 کہ وہ بات کہتے ہیں اپنے منہ سے جو نہیں ہے ان کے دلوں میں یعنی جو اس تفسیر شیعوں کی طرح دل میں کچھ
 اور ہو اور منہ سے کچھ اور کہیں تو وہ لوگ منافق و کافریں کیوں صاحب اب کس منہ سے اپنے تفسیر کو جائز
 فرمادو گے اور اس کو اپنا اصول دین بناؤ گے۔ اور کیونکر اس تمام حکم خدا کو بھی جھٹو گے دیکھو قرآن
 خدا کے فرمان نے تو اس تمہارے تفسیر کو بدخ سے اکھاڑ دیا۔ وراس سبب تمہارے تار پود کو بھی نابود
 کر کے تم کو جھوٹا کیا اگر اتنے فرمان سے بھی آپ کا پورا اطمینان نہیں ہوا کچھ حرکت شیعہ کی بدگمانی باقی
 ہے تو کچھ فکر نہ کیجئے اور لیجئے چنانچہ ۴ پیارے کے ۴ پا میں جس حق تعالیٰ نے اہل کتاب کی طرف
 خطاب کر کے ہم کو اس طرح فرماتا ہے۔ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُبَدِّلُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ
 الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اے کتاب والو کیوں بدلتے ہو سچ میں جھوٹ اور کیوں چھپاتے ہو
 سچی بات کو جو ان کو اگر اس پر بھی سہی نہ ہو تو اور لو اسی طرح سچ کو چھپانے اور جھوٹ کہنے والوں
 کے حق میں جناب باری ۲ پیارے کے ۱ پا میں یوں فرماتا ہے۔ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا
 مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْحُدُودِ مِنَ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُمْ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ لِقَاءَ
 رَبِّهِمْ شَرًّا مَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ کہ ہم نے اوتار ایمان حکم اور راہ کے نشان بعد
 اس کے کہ ہم اس کو کہوں چھپاؤ گے۔ اے اللہ کے پیارے کے ۲ پا میں جس حق تعالیٰ نے اہل کتاب کو حکم فرمایا

کہ سچی بات لوگوں سے نہ چھپاؤ اور جھوٹ نہ کہو پھر بعد اسکے جو کوئی یہ کام کرے گا تو اس کو لعنت ہے
 ہے اللہ اور لعنت دیتے ہیں سب لعنت دینے والے اب کون مسلمان ہے جو آیات قرآنی اور روایات کو
 دیکھ پھر اس تقیہ شیطانی کا نام لے گا یا اس کو معاذ اللہ جائز کہے گا کیونکہ خداوند تعالیٰ نے تو اس تقیہ کو
 ایسا منہ کا کر ڈالا ہے کہ پھر قیامت تک اوجالانہ ہو گا۔ مخاطب جی اگر خدا کے قرآن سے آپ کا بدگمان
 رخصت نہ ہو تو کچھ احادیث نبوی کو بھی دیکھ لو دیکھو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی سچ چھپانے والے
 تقیہ بازوں کو اسی طرح لعنت فرماتے ہیں۔ چنانچہ تمہارے مآباً قرمبلی صاحب کتاب بحار انوار کی جلد
 اول میں ان حدیثوں کو نقل کرتے ہیں۔ حدیث عن ابن زید عن محمد بن جعفر القزینی عن رافعہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اظهرت البیدع فی امتی فلیطهر العالمیہ
 فان لم یفعل فلعنہ اللہ حضرت نے فرمایا کہ جب میری امت میں بدعتیں ظاہر ہونے لگیں تو
 عالم کو چاہئے کہ اپنا علم ظاہر کرے پھر ایسا نہ کرے گا تو اس پر اللہ کی لعنت ہو حدیث دیگر۔ عن
 عبد اللہ بن مسعود و محمد بن سنان عن طلحہ بن زید عن ابی عبد اللہ عن
 ربیع بن عبد اللہ عن علی بن السلام قال علیہ السلام العالم الکاتم یبعث اذن اهل القیامۃ یلعن
 علیہ کل ذابۃ حتی ذواب الارض الصغار متواتر امام عبد اللہ علیہ السلام سے ارقام ہے۔
 حضرت نے فرمایا کہ اپنے علم کو چھپانے والا اٹھایا جاوے گا اہل قیامت میں سب سے زیادہ بدبوور۔
 سب جانور اس پر لعنت کرتے ہیں یہاں تک کہ زمین کے چھوٹے چھوٹے کیرے۔ کیونکہ صاحب اس آپ
 کے تقیہ کا بھی تو یہی معنی ہے کہ غیر سے ڈر کر حق بات کو چھپانا۔ اور ظاہر جھوٹ کہنا کہ جس پر تو خدا
 رسول اور آئمہ مقبول لعنت فرماتے ہیں پھر کیوں ایسے لعین کو اپنا دین بٹھرایا اور کیوں اس کے
 پیچھے آپ کو بھی لعین بنایا کیا ہوا آیا۔ اگر خدا کے قرآن و حضرت کے فرمان سے آپ کا اطمینان نہ ہو
 تو کسی اور امام کی بھی کھام سنئے۔ اور بھی کسی کی نہ خاص جناب امیر کی تحریر کو دیکھو۔ چنانچہ آپ کی کتاب
 نہج البلاغۃ میں ہے۔ علامۃ الایمان اثنا عشرک الصدق حیث یضرب علی الذنوب حیث یفعل
 امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ شان ایمان کی یہ ہے کہ مقدم رکھو سچ کو اس جگہ کہ نقصان تیرا ہو اور جھوٹ
 کے اس جگہ کہ نفع تیرا ہو دیکھو جناب امیر تو کس طرح اس جھوٹ کو جھٹلاتے اور تمہارے تقیہ کو مذہب
 بناتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ سچ بولو اگرچہ مضر پہنچنے کا تم کو خوف ہو یا نفع کی امید ہو تو بھی جھوٹ نہ کہو
 پس الحمد للہ کہ ہم نے اس تقیہ کے حصار جھوٹے پہاڑ کو تو جوڑ دیا تھا۔ تقیہ تو کیا ان کو
 سب مذہب ہی نابود ہو گیا۔ کیونکہ اس مذہب کا کام تو سب اسی پر ترم تھا اور ان کے من و عین سچ

نام تو جس کو تو ہم نے خاص نفس وحدیث اور تمام آئمہ کی کلام سے جھٹلایا اور کاذب بنایا اور جس کے غم میں شیعوں کو ایسا ماتی لباس پہنایا کہ اب تو قیاس قیاس اور چس چس کے سوائے کچھ بن نہ آیا اور نہ آئندہ آئے گا۔ پس ان کے منہ کا انکار جھوٹا تکرار توقیامت تک نہ جائیگا +

دوسری شہادت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

دوسری شہادت کی بحث امام زین العابدین علیہ السلام صحیفہ کاملہ میں ہے کہ جس کے یہ ایک لفظ کو شیعوں نے جبراً رحمت کے کلام الہی سے

کہ نہیں جانتے اس میں لکھا ہے کہ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام رحمہم حضرت کے

اصحاب اور ان کے تابعین کے حق میں خدا کی بارگاہ سے یہ دعا مانگتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّ

اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلِّمْ خَاصَّةً اَلَّذِيْنَ اَحْسَنُوا الْقُبَّةَ وَالَّذِيْنَ اَبْوَأُ الْبَلَاءَ وَاَحْسَنُوا النَّصْرَةَ وَكَانُوا

وَقَامُوا اِلٰى وَفَارَتِهِمْ وَسَلَّوْا اِلٰى دَعْوَتِهِمْ وَاسْتَجَابُوا لَهٗ حَيْثُ اَسْمَعَهُمْ حُجَّةً رِّسَالَةً

وَفَارَتِهِمْ حَقِّ اَلْاَزْوَاجِ وَالْاَوْلَادِ فِيْ اِظْهَارِ كَلِمَةٍ وَقَدْ تَدُوْا اَلْبَاعَ وَالْاَبْنَاءَ فِيْ تَشْلِيْعَتِ

بُيُوْتِهِمْ وَنَصْرُوْا اِيَّاهُ وَمَنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ مَنْطُوِيْنَ عَنْ حُجَّةٍ يَزْجُوْنَ تَجَارَةً لَّنْ يُّوْرَ فِيْ مُوَدَّتِهِ

وَالَّذِيْنَ هَجَرَتْ هُمُ الْعَشَائِرُ اِذْ تَلَقَّوْا لِعُرْوَتِهِ وَالتَّقَاتِ مِنْهُمْ اَلْقُرَّ اَبَاتِ

اِذْ سَكَنُوْا فِيْ ظِلِّ قَرَابَةٍ فَلَا تَنْسِ لَهُمْ اَللّٰهُمَّ مَا تَرَكُوْا لَكَ وَفِيْكَ وَرَحْمَتُهُ

مِنْ رَّضْوَانِكَ وَبِمَا حَاشُوْا اَخْلَقَ عَلَيْكَ وَكَانُوا مَعَ رَّسُوْلِكَ دُعَاؤَةً لَّكَ اِيْلَيْكَ وَاسْتَشْرَحُوا

عَنِ هَجْرِهِمْ نِيْلَكَ دِيَارِ قَوْمِهِمْ وَخَرَجَهُمْ مِنْ شِقَّةِ الْمَدَائِشِ اِلٰى فَيْتَحٍ وَمِنْ كَثَرَتِيْ فِيْ

اَعْرَاسِ دِيْنِيْكَ مِنْ مَّظْلُوْمِهِمْ اَللّٰهُمَّ اَوْصِلْ اِلٰى اُمَّتِكَ يَوْمَ اِيْحَسَانِ اَلَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ

رَبَّنَا اَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا اَلَّذِيْنَ سَبَقُوْنَ بِالْاِيْمَانِ خَيْرَ جَبَرِ اِيْرَكَ اَلَّذِيْنَ قَصَدُوْا

سَبِيْلَهُمْ وَتَخَرَّوْا وَجْهَتَهُمْ وَمَضَوْا عَلٰى مَا كَلَّمَهُمْ لَمْ يَشْكُ لَهُمْ رِيْبٌ فِيْ بَصِيْرِ رَيْبِهِمْ لَمْ يَشْكُ لَهُمْ

شِدَّةٌ فِيْ قُصُوْا اَمَّشَرَهُمْ وَلَا يَنَامُ بِحِدَايَةِ مَسَارِهِمْ مُكَافِيْنٌ وَمَوَازِيْنٌ لَهُمْ يَدِ يُوْنُ

بِرَبِّهِمْ وَيَجْتَدُوْنَ بِحِدَايَتِهِمْ يُنْفِقُوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَتَمَوَّنُونَ هُمْ فِيمَا اُوْدُوْا اِلَيْهِمْ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَائِعِيْنَ مِنْ يَوْمِنَا هَذَا اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ وَشَعْلُ اَسْرَادِ جِهَتِهِمْ وَشَعْلُ

ذُرِّيَّاتِهِمْ۔ امام زین العابدین علیہ السلام ہمیشہ یہ دعا فرماتے تھے کہ خداوند ارمت نازل کر اور چس

اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جنموں نے حق صحبت نہایت خوشی سے ادا کیا۔ اور

جنہوں نے سب طرح کی مصیبتوں اور ایذاؤں کو اپنے اوپر اس کیلئے منظور کیا۔ اور جنہوں نے اس کو اس کو بخوبی امداد دی اور جنہوں نے اس کی رسالت قبول کرنے میں بڑی جلدی کی اور اس کی دعوت کی اہمیت میں سبقت کی۔ اور جب ان کو پیغمبر خدا نے اپنی رسالت کی تجتبیں بتائیں انہوں نے بلا توقف قبول کیا۔ اور ان کے کلمہ کو نہ مہر کرنے میں اپنے لڑکوں بالوں جو روں بچوں کو چھوڑا اور ان کی نبوت ثابت کرنے میں اپنے باپ اور بیٹوں کو قتل کیا۔ اور جب انہوں نے حضرت کا دامن پکڑا تو ان کے کہنے قبیحہ کے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا۔ اور جب پیغمبر کے سایہ میں آئے تب ان کے رشتہ داروں نے ان سے رشتہ توڑ دیا۔ پس خدا یا نہ بھولنا تو ان باتوں کو جو پیغمبر کے اصحابوں نے تیرے پیچھے سب کچھ چھوڑا۔ اور رضی کر دینے تو ان کو اپنی رضامندی سے۔ اس لئے کہ انہوں نے خلق کو تیری طرف جمع کر دیا اور تیرے پیغمبر کے ساتھ دعوت اسلام کا حق ادا کیا الہی وہ شکیہ کے لائق ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم اور کہنے کے لوگ اور اپنے گھر وین کو تیرے پیچھے چھوڑا اور تمام عیش و آرام کو ترک کر کے تنگ مویش کو تیرے لئے اختیار کیا۔ اور خداوند اس کے تاج پر جزا خیر دے وہ جو دعا کرتے ہیں کہ اے پروردگار! بغضت کر بہا کر ان بھائیوں جو ہم میں سے ایمان میں سبقت لے گئے کیسے تابعین جو ان اصحاب کی چال پر چلتے ہیں اور ان کی پیروی کرتے ہیں جن کو کوئی شک و شبہ نہ کر نصرت میں نہیں ہوتا۔ اور جن کو کوئی شبہ ان کی پیروی میں نہیں آتا۔ کیسے تابعین جو مواد و مددگار اصحاب کے ہیں۔ اور اپنا دین ان کے دین کے موافق رکھتے ہیں۔ اور جو ان کی ہدایت کے مطابق ہدایت پاتے ہیں۔ اور جو اصحاب سے اٹھ کر رکھتے ہیں۔ اور جو کچھ اصحاب نے ان کو پہنچایا اس میں ان پر کچھ قسمت نہیں کرتے ہیں۔ اور خدا یا رحمت نازل کر ان اصحاب کی متابعت کرنے والوں پر آج کے دن سے جس میں ہم میں قیامت تک اور ان کی ازواج و ذریعات پر یہ استہمایاں اور اس دعا کے سفوف پر خیال کرو اور اس کے معنی غور سے سوچو اور سمجھو کہ امام زین العابدین سید سجدین علیہ السلام تمام حضرت کے اصحاب کا عہد نبی کو کس اہمیت اور سمن سے یاد دلاتے ہیں۔ اور کس شفقت اور محبت کے ساتھ ان کے واسطے خدا سے رحمت کی دعا مانگتے ہیں۔ اور کس شجاعت ان کی ہر کوشش اور مصیبت کو یاد کر کے ان پر ایک کاشان بیان فرماتے ہیں۔ چنانچہ اول تو امام صاحب کا صحابہ کے حق میں دعا ہے خیر فزان۔ اور ان پر درود اور رحمت بھیجنا۔ دوم یہ ایمان لانے والے صحابہ کاشان ہر سے لے کر ہوتا۔ سوم حضرت کے ساتھ صحابہ کا ہجرت کرنا اور ان کے پیچھے اپنے گھر و مال اور بال بچوں کا چھوڑنا۔ چہارم صحابہ کو خدا کی راہ میں طرح طرح کی مصیبتیں و تکلیفیں اٹھانا۔ پنجم صحابہ کا پیغمبر خدا پر اس طرح نفاذ ہونا کہ اپنا مال و جان تک سب کچھ قربان کر دینا۔ ششم صحابہ کی ہمت کے ہمراہ درخواہ ہو کہ ہر جنگ اور ہر جہاد میں شریک ہونا اور امداد دینا۔ ہفتم صحابہ کا دین رسول اللہ صلوٰۃ

کے واسطے مخلوق کو دعوت اسلام کرنا۔ ہشتم صحابہ کا خدا کی محبت میں اپنے باپ اور بیٹوں کو قتل کرنا۔ نهم ان صحابہ کے تابعین یعنی پیروں کرنے والوں کے حق میں بھی سیدنا بدین کا خدا سے رحمت پانہ۔ وروہ خیر و نمانہ۔ اب بالانصاف دیکھنا چاہئے۔ کہ اس کلام امام کے موافق ان صحابہ کے تابعین اور پیروں کو کون مذہب ہے۔ بل سنت یا شیعہ اور امام صاحب دین خیر و رحمت کس کو فرماتے ہیں۔ امیر ہے کہ اس حدیث کو دیکھ کر وہ کون مسلمان ہے جو دعوت اسلام اور ایمان کا رکھتا ہو اور امامت کو اپنا اصول دین سمجھتا ہو۔ پھر ان صحابہ کی فضیلت میں کچھ بھی شک و شبہ لا سکے یا مواد اللہ ان کو ہر اکہ سکے۔ سو کسی بدخواہ منکر و کافر کے ہوش پر بھی ہم منکر و کفر کے انکار تو ہر کس کو مستحسن و ارستائے ہیں۔ پھر اہل دید و احباب غیب سے ان کو پہنچاتے ہیں۔ فقال المنی طب متعصب العظیم یہ کلام سراپا امام منی طب عالی مقام مقرر ہے۔ موجودہ عہدہ اور مردود ہے بقوتش مدیدہ لیکن اولاً پس صحابہ من فقہین کہ جنکی شان میں خداوند قادر فی الدنیا و الدین و الاخرتہ من الذمیر فرماتا ہے۔ اور کل کفار دنیا سے ان کا مرتبہ بڑھاتا ہے۔ اور وہ اصحاب جن کی شان میں خدا یؤدون اللہ ورسولہ لعلہم اللہ فی الدنیا و الدین و الاخرتہ نازل کرتا ہے۔ ہرگز ہرگز عقل کسی عقل کی باور نہ کرے گی۔ کہ جن کو خداوند جبار فی الدرک الاسفل من انار کرے اور جن پر لعنت کرے امام زین العابدین ان پر صلوات بھیجیں۔ پس صلوات کا بھیجنا اصحاب اختیار پر ہے۔ نہ اشرار پر اور جب شیعہ آپ کے ثناء سے ہر ایک کو ابواشرار کہتے اور جتنے دنیا میں شر و ہر ہیں تاقید مست ہونگے۔ سب انہی کی ذات با برکات سے بھرتے تو پھر کیونکر آپ بغیر اثبات ان کے اختیار ہونیکے مصداق فقرات صلوات کر سکتے ہیں۔ اور ثانیاً جو حضرت امام رضا علیہ السلام نے اپنے جد علی کے قول میں دعوت اصحابی میں بدلیل حدیث صحابی صحابی قید لم یذہب ولم یبدل اسی دلیل سے لگائیں گے۔ ورنہ ترجیح لازم آوے گی اور بعد اس قید کے اول قرعین میں سے آپ کے ثناء نہ بھیر جاویں گے۔ اس لئے کہ اول منسین و مبتدین و مرتدین فلا ماذا رقتہ سے ہمارے نزدیک وہی حضرات ہیں۔ پس یہ آپ کے حق میں کیا فائدہ کرے گی۔ اور ثانیاً ما من عام عام الا وقد خسر کما فی الاصول ولا دلالتہ لا م علی الخاص یا جہا ہی الدلائل ثلث کما فی علم الایمان۔ پس عموماً اقول سے بالخصوص حسن و خوبی ثلثہ کہ ما بہ انزعاج یہی ہے۔ کہ ابیغث المنی طب و قہن ثابت کرنا کہ ل جہالت و حماقت و ضلالت ہے۔ اور یہ برابر فرض اس بات کے ہے۔ کہ امام زین العابدین علیہ السلام کا صلوات بھیجنا اصحاب منسوق پر ہوتا ہے۔ لیکن ان حضرات نے جن پر صلوات بھیجی ہے۔ ان اصحاب کو مشید کہ ہے بقید چند۔ لفظ الذین باحسنوا الصحابة والذین فذلوا کذا و کذا۔ پس جو لوگ کہ مصداق ان صفات کے نہیں ہیں۔ وہ ابتداء اس صلوات سے خارج ہو جائیں گے۔ اور

بعد اس کے بیان معنی ہر فقرہ سے عنقریب معلوم ہوتا ہے۔ کہ کل منافقین و مرتدین خصوصاً آپ کے
 ثلاثہ مصداق کسی ایک صفت کے بھی مذکور سے نہیں ہیں۔ عزوہ میں امام علیہ السلام سے اس مقام پر یہ بھی
 نہیں فرمایا کہ وہ اصحاب محمد عامۃ کہ جس سے صحابہ متعلق نکلتے ہیں اور آپ کل صحابہ کہہ سکتے ہیں اور جب کوئی قید
 نہ ہوئی تو مصطفیٰ الشی موضوع مہملہ پر ہے۔ اور وہ ملزم جز یہ ہے پس صلوات اور بعض صحابہ کے ہر گ
 نہ اوپر کل صحابہ کے۔ اب ان بعض میں بھی کسی دلیل سے آپ کی خواہش درونی کے مطابق نہیں نہ کو
 داخل نہ کریں گے۔ پھر آپ کو کیا نفع ملا۔ بلکہ اس مقام پر وہ اصحاب محمد عامۃ واقع ہے اور خاصۃً یا بہ نسبت
 اتباع الرسل کے ہیں جن کا ذکر سابق میں ہے۔ پس عزوہ ہے کہ پہلے اپنے ثلاثہ کو اتباع الرسل عامۃ میں
 داخل کر لیجئے پھر ان کے خاصۃ میں دخول کی تمنا کیجئے اور اتباع خاصۃ کی صفات میں امام علیہ السلام نے
 ایک تصدیق جنائی بحقائق ایمانی کو بیان فرمایا ہے۔ اور بجز اقرار ربانی کے تصدیق جنائی آپ کے ثلاثہ
 سے بکراصل دور ہے۔ اور افعال نفاتی ان کے جو ہم آپ ہی کی کتابوں سے ثابت کرتے ہیں۔ وہ
 سب دلیل ان کی عدم تصدیق جنائی کے ہیں۔ اور جب ایمان ہی نہ ہوا تو حقائق ایمانی کہاں سے آویگی
 اور حقیقۃ الایمان۔ خلوص الایمان اور محو عنۃ الایمان ہے۔ جیسا کہ البشیر نے نہایہ میں کہا ہے۔ پس پہلے
 آپ ان کا ایمان ہی ثابت کر لیجئے۔ پھر خلوص و محو عنۃ میں گفتگو ہوگی اور یا لفظ خاصۃ نسبت صلوات کے
 ہے پس ضرور ہوگا کہ جن پر صلوات خاص ہو پئے وہ لوگ مصداق صلوات عام کے بھی ہوں اس لئے کہ جو وجود خدا
 بدون عام کے مل ہے اور صلوات عام پایا جانا موقوف ہے اتباع رسل ہونے پر اس لئے کہ انہیں پر صلوات عام بھی
 گئی ہے۔ اور ہم نے بیان کیا کہ آپ کے ثلاثہ اتباع الرسل سے خارج ہیں۔ بہ سبب عدم تصدیق جنائی
 بحقائق ایمانی کے یا لفظ خاصۃ بہ نسبت اصحاب کے ہے پس جب امام علیہ السلام نے صلوات مخصوص میں
 صی بہ پھیچی تو آپ کے ثلاثہ کو اس سے کیا نفع ہوا۔ اس لئے کہ شیعہ کے نزدیک ان کا تہذیب مختصر
 دوسری ہی باتوں کیلئے ہے۔ نہ صلوات کیلئے بالجملہ آپ کی تحریک الصلوٰۃ در باب صلوات مختص خود کیا ہے۔
اقول واستعین بالرب الکریم۔ علم اور یقین کجیہا لت اور حاکمیت کجی حضرت ذرا حوصلہ فرمائیے کسی دوسرے
 کی بھی عرض تو سننا چاہئے۔ اگر آپ نے سی طرح ہر جگہ اور ہر مقام پر یہ یک ہی۔ گ کا نکتہ اور ایک ہی شہ
 کا بے سرو بے تار ل بچا نکتہ تو پھر کیوں ناحق اتنا واوینا مچایا۔ اور اپنا مغز بھی کھینچا یا۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر
 آپ کے پاس اس ایک ہی انکار کے سوا اور تجویز نہ تھا۔ اور نہ اتنا ثبوت کی طاقت اور کثرت کی یقینیت
 تھی۔ تو پھر کیوں آپ نے اس کتاب بنانے کی بیوس کی اور کیوں مہدات منہ ہرہ میں قدم دھرا اتنا جی
 نہ سمجھا کہ کسی ثبوت سند مضبوط کے سوا بجز اس زبانانی ان کے پر کوئی اعتبار کرے گا۔ اور یہی منشی گن

بھی کون مانیک۔ نیز ہم زیادہ آپ کو نہیں شہرتے۔ جھوٹے کو جھوٹا بناتے ہیں۔ اس ترم منی صب کے کرم کا
نہ صرف یہ ہے۔ آؤں تو کہ نام بخیر اس نے عی بہ مؤمنین پر عملوات بھیجی ہے نہ فیقین کہ جواب
بھلا آپ کی طرح کون حق و قوت کہتا ہے کہ امام صاحب نے من فتوں پر عملوات بھیجتے تھے۔ نفوذ باللہ منہ
کیوں ایسی مہمل باتیں بتاتے اور جو ہوں کو سناتے ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ حضرت کے اصحاب تو سب با ثواب
تھے۔ جن پہ دن رات امام صاحب یہ عملوات بھیجتے تھے۔ نہ اُن میں کوئی اشارہ منکر بدکار تھا یہ صرف
آپ کی بدگئی حرکت شہادت ہے۔ اور جو آپ نے فرمایا۔ کہ وہ صی بہ جن کی شان میں خدا نے جو ذلزل اللہ
و رسولہ نازل کیا ہے۔ سو جھوٹا کذاب ہمیشہ خراب کیوں اس آیت کو ناحق صی بہ کی تفسیر میں تحریر کیا اور
کیوں محض قرآن ہو کر اپنے ایمان کو رد کیا۔ ذرا اس کو چھٹی آیت کی بحث میں چھوڑ دیں کہ یہ تو ان مشرک شرار
کا نزدیکار کے حق میں نازل ہوئی۔ جو غیر کو خدا کا شریک بناتے۔ جو رولڑکے کی نسبت دے کہ اس کو نہ بھیجتے
تے۔ و حضرت کو بھی اپنے ہاتھوں اور زبانوں سے ایذا پہنچا کر رنجیدہ کرتے تھے پس ہم پوچھتے ہیں کہ
یہ فعل کس اصحاب سے کیا۔ اور کس نے اس طرح مود اللہ خدا کو بھی جو رولڑکے کا الزام دیا۔ کچھ شرم بھی آتی ہے یا
نہیں۔ ہاں شرم سے کیا کام مناظرے میں تو نام ہوا۔ اور جو اس جگہ بھی آپ نے قید لم یغیر ولم یبدل کا ذکر کیا
تو ہم کہتے ہیں کہ آپ سے تو کوئی بھی حضرت کا اصحاب لائق عذاب نہ ہو سکا۔ اور نہ کسی کی شان میں کوئی نقصان آیا
پھر ان دایوں تبہاں سے بھی آپ کو کیا فائدہ دیا۔ بجز اس کے کہ اپنی کتاب کو مٹا کیا اور کیا دیا۔ دوم
جو کہ ہم شیعہ اصحاب ثنائہ کو میر سے بدتر جانتے اور برا سمجھتے ہیں۔ سو جن باس طرح تو آپ نے جو اپنا منہ
سپا دیا۔ مگر اصحاب ثنائہ کے ایمان کا نقصان بھی کہیں کچھ کر تو نہ دکھایا۔ اور نہ کوئی فضائل اُن کا آپ سے نکل
ہوا۔ اگرچہ آپ نے کتنی ہی زور لگایا۔ اور داویلی مپایا۔ ہم نے جناب شیعوں کا تئید تو آپ سے نہیں پوچھتے
ہم نبوت سے کتنے ہیں کہ آیت یا حدیث کے ذریعہ آپ اُن کو برا سمجھتے ہیں۔ وہ تو ذکر کہیں جو کو دکھائیے۔ نہیں تو
پس نبوت کا منہ سیادہ بنائیے۔ پھر اس تہری زبان بیجوری کے بتان کون مانتا ہے۔ اور ایسے جھوٹے نفعان
کون سنتا ہے۔ نیز یہ تو ایک ہمارے منی طلب کا ہی قصور نہیں ان کے سب عہد کا ہی دستور ہے جیس کہ
ان کے صاحب مہار اللہ نے بھی اس حدیث کے جواب میں اصحاب ثنائہ کو جھوٹے الزامات کہ اس طرح ارقام
کیں کہ اس حدیث کے معنی اُن کو ہیں جو کلموں کے کہنے سے مسلمان ہوئے۔ اور جہاد میں حضرت کو
تمنا چھوڑ کر کج گئے۔ اور علیہ صبر میں نبوت پر شک کیا اور رسول خدا پر تہمت ہدین کی اور حضرت کے
منہ زد ہیں شریک نہ ہوئے۔ اور منصب خلافت و منصب ذرک کی بغیر پس صرف اتنے ہی کہنے میں یہ آپ کو برا
نہ تو ہزار کہتے ہیں۔ اور ان کے اتباع بھی ان افسوس کے نام ہی من کرنا کر تے کرتے ہو جاتے ہیں۔

سے بھی۔ نہیاب ثناء مراد ہیں کہ جن خلفائے تو اسلام کی ایسی دعوت کی کہ ہزار ہا مخلوق سے بیعت
 لیست شہداء ام کا یہ فرمان کہ وہ نہی بہ جنہوں نے محبت خدا کے پیچھے اپنے باپ اور بیٹوں کو قتل کیا دیکھتے
 کلمہ بھی۔ مہدیہ السلام نے خاص خلفاء حضرت صدیق و عمر رضی اللہ عنہما کی شان میں فرمایا کہ جو خاص محبت
 محبت خدا کے لئے اپنے باپ کے قتل پر مستعد ہوئے اور اپنے بیٹے کو بھی قتل کیا مخاطب جی اگر ایسا
 ثناء نہیں تھے۔ تو ایسے اور کون تھے۔ کہ جنہوں نے اس طرح حضرت کے ساتھ تہمت کی کہ جن کی بیایا خدا نے بھی
 خبر دی جنہوں نے ایسے جنگ اور جہاد بھی کر کے مخلوق کو دعوت اسلام کی اور ہزار ہا کی بیعت لی اور
 جنہوں نے خدا کی محبت میں اپنے باپ اور بیٹے کو بھی قتل کیا وہ کون تھے اور یہ کام بھی کس نے کئے
 نہ کسی اور کو نام تو لو نہیں تو پس جھوٹے پر لعنت کہو حضرت اس طرح کیا تو اور کوئی بھی آپ سے قیامت
 تک دستیاب نہ ہوگا۔ اور نہ اس کا نام امام سے کوئی مطابقت پائیگا۔ سو اسے ان صفات رضی اللہ عنہ کے
 پھر ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ جب اسی پند ثناء ان سب مقصود میں موجود تھے۔ بلکہ ان تمام کام میں امام تھے
 تو پھر کیوں یہ امام کی اس رحمت اور علوات میں داخل نہیں ہیں۔ اور آپ نے بھی کیوں کہا کہ کل منہ نقین و
 مرتدین خصوصاً آپ کے ثناء مصداق کسی ایک صفت کے بھی صفت مذکورہ سے نہیں ہیں جھوٹے بدخواہ کا
 منہ مہیا کیوں ایسا صریح جھوٹ لکھ دیا۔ اور کہوں کسی موضوع اور مہم وغیرہ کا بھی نام نیا ہاں ایسا کچھ کہہ کر
 اپنا پورے تو چھپایا۔ اور اپنی کتاب کو بھی تو مٹا دیا۔ مگر آخر بدنامی پیشانی کے سوا کیا فائدہ آیا دیکھو
 امام علیہ السلام سے بھی نہیاب ثناء کا ایمان اور ثناء تو ٹھیک تصدیق ہو گیا۔ اور امام کا ان پر حمت
 اور درود کا بھی نہیاب ثابت ہو گیا۔ کیوں مخاطب جی کچھ اس کہ امام سے آپ کو بھی اعتبار ہوا یا کہ وہی ان کے رہے
 ہاں نفاتی لکھ جھوٹے تکرار کا تو بکر بے کن رہے کہ جس سے تو یہ نمبر بھی لاچار تھے۔ مگر کہیں مضبوط وجہ
 ثبوت کے سوا اعتبار چور کی نہیں نہیں کو عدالت کب مانتی ہے۔ اور زبان انکار سے بدکار کو سرکار کب
 چھوڑتی ہے۔ بلکہ وہ جتنا انکار کرتا ہے۔ اتنا ہی خجل و خوار ہوتا ہے۔ دیکھو ہمارے مخاطب جی پھر سے تو
 ایک شخص سے کوہ کر دوسری پہ آتے اور یہ فرماتے ہیں۔ قولہ راجع امام علیہ السلام نے جس طرح سے اصحاب
 پر علوات بھیجی ہے اسی طرح سے تابعین پر بھی علوات بھیجی ہے اور اس میں شک نہیں کہ کتنے تابعین
 سے قاتلین جناب سید الشہداء علیہ السلام تھے۔ اور خود اشعث بن قیس کہ کتب رجال طبقہ صحابہ ہیں
 میں مذکور ہے۔ شریک قاتل جناب امیر علیہ السلام سے تھا اور اس کا بیٹا محمد اشعث قاتل جناب سید شہداء
 علیہ السلام سے تھا۔ پس یہ گزشتہ کسی عاقل کی باور نہ کرے گی کہ امام زین العابدین علیہ السلام
 اپنے باپ داتا کے قاتلین پر علوات بھیجیں۔ اقول مخاطب جی ہم اس سے بھی کچھ جھٹلاتے اور کاڈھتاتے

ہیں۔ اول تو تابعین میں سے کوئی قاتلین جناب علی مرتضیٰ و سید الشہداء کا نہیں ہے۔ اور نہ ان کو شہادت وغیرہ نے شہید کیا۔ نہ کوئی اس بات کی سند نہ ثبوت ہے۔ یہ صرف آپ کی زبان کی ہمتان ہے۔ دوم۔ کے قاتلین بدیقین گو ہم کب مسلمین کہتے ہیں۔ اور کب اس لعین کو تابعین سے جانتے ہیں۔ گو وہ آپ کی طرح زبان سے مسلمہ ان بھی کہا دے کیونکہ جو ان صحابہ کے احوال اور سنت رسول کے بغیر جو ہاوس اس شراب کو تو حضرت نے خود جواب دیا ہے۔ جیسا کہ فریقین میں حدیث موجود ہے۔ مَنْ تَرَكَ مُسْتَبِيًّا فَلَيْسَ مِنِّي حضرت نے فرمایا کہ جو میری سنت کے برخلاف ہو وہ میری امت سے نہیں ہے۔ پس فیصلہ شہادہ سوم حضرت آپ کی شہادت صرف اصحاب شہداء پر ہے۔ اور آپ کے منہ سے کچھ بھی سبب ہے۔ سو دیکھ نہ تو انہوں نے کہیں امام کو معاذ اللہ قتل کیا نہ کوئی ان کا تابعین قاتلین میں شریک ہوا۔ پھر ان دامیہاں قاتلیہاں نے آپ کو کب قاتل اور کسی اشعت وغیرہ کے نام لکھنے سے بھی آپ کا کیا کام نکلا اور جو کہا کہ عتقل تسلیم نہیں کرتی کہ امام زین العابدین نے باپ دادا کے قاتلین پر صلوات بھیجیں جس سے بد حال کا برا حال بھلا کون کہتا ہے کہ امام زین العابدین نے اپنے قاتلین پر صلوات بھیجی ہے۔ غور باللہ کیوں ایسی حرکت آمیز باتیں بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو۔ حضرت کے تو سب اصحاب یا اصحاب تھے۔ اور ان کے تابعین بھی تمام اہل دین تھے۔ دیکھو جس طرح سے امام علیہ السلام سب اصحاب یا تبعین خصوصاً اصحاب شہداء پر صلوات بھیجی ہے۔ کہ جس کو ہم اور پر ثابت کر چکے ہیں۔ اسی طرح امام علیہ السلام تو ان کے تابعین کے حق میں بھی خدا سے دعا مانگتے ہیں۔ بلکہ ان تابعین کا شرع بھی تو ایسا مفصل بیان کیا کہ نہ اب کچھ تفسیر کرنے کی حاجت ہے۔ نہ تشریح کی ضرورت ہے۔ صاف صاف ان کے اوصاف کھول کر فرماتے ہیں۔ کہ خداوند ان کے تابعین کو جزائے خیر دے رہا ہے۔ یوں جو دعا کرتے ہیں۔ کہ اسے پروردگار مغفرت کرے ان بھائیوں کی جو ہم سے ایمان میں مبتلا ہیں۔ وہ تابعین جو ان کی چال پر چلتے ہیں۔ اور ان کی پیروی کرتے ہیں۔ اور جو اپنا دین ان کے موافق کرتے ہیں۔ اور جن کا اصحاب سے اتفاق ہے۔ خدا رحمت نازل کر ان اصحاب کے تاجن پر آج کے دن کہ جس میں ہم ہیں قیامت تک۔ مخاطب جی آپ تو ایک اصحاب شہداء کو روئے پھرتے ہو اور امام علیہ السلام تو جو ان کی جزا کرنے والے لوگ ہیں۔ تا قیامت تک ان سب پر رحمت فرماتے ہیں۔ اور ان کے واسطے خدا کے جزائے خیر دے مانگتے ہیں۔ دین کے صاف بنظر انصاف دیکھیں کہ آیا اس کلمہ کے مطابق کون مذہب ہے۔ یہ جو اس امام علیہ السلام کی طرح صحابہ پر رحمت اور صلوات بھیجتے ہیں۔ اور جو ان کی پیروی پر چلتے ہیں۔ اور جو ان کے دین کے موافق رکھتے ہیں۔ وہ تابعین ہیں یا کہ وہ بد و صاف جو اس کلمہ امام کے برخلاف ہو۔ گو کہ کہتے ہیں۔ اور جو ان کے رحمت کے ان پر لعنت بھیجتے ہیں۔ غور باللہ منہا۔ الحمد للہ کہ یہ امام کی دعا و رحمت

تو عرف بن سنت و جہالت کے انصیب ہوئی آیت یارب العالمین اور کسی اس حدیث تو فی شب نے بت کیجئے
 داوید پر یہ کہ حضرت عثمان اور عبدالرحمن وغیرہ کا بھی کچھ قصہ بیان فرمایا۔ مگر اس سے بھی کچھ بن تو آیا کہ کب
 عرب ثلثہ کا بیان اور کب عبدالرحمن وغیرہ پہلے اس واسطے تو ہم نے کثرت مر پر ایسے قصوں کا کوئی نام نہیں
 کیا۔ اور عرض کر دیا کہ ان بیفائدہ لغویات و ابیات میں ہماری تفسیر اوقات نہ کر۔ ہاں اگر مرزا اس قصے
 مذکور کا بھی دیکھنا منظور ہو تو اس کو ذرا چوتھی آیت کی بحث شہادت حضرت عثمان میں دیکھ لو یہوں ایسے
 کچھ معنی چھوٹے بہان کر کے اُلٹ آپ کو پیشیان بناتے ہو۔ یہ چراغ قہ کندہ کارے کہ باز آید پشیمانی قولہ
 خدا۔ اگر مبین اند بدین عبد السلام کی صلوات میں کل اصحاب مراد ہیں تو یہ قول مریض ہوا جواب نہیں
 حضرت کے قول سے جس میں غاصبین خلافت پر وہ لعنت کرتے ہیں۔ جیسا کہ اس صحیفہ کا مہ میں دعایوم الجمعہ
 میں فرماتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اِن هَذَا الْمَقَامَ لَخَفَّ يَدُكَ وَ اَمْنُ يَدِكَ وَ مَوَدُّعُ اَمْنَا يَدِكَ فِي الْمَلَأِ رَجَا
 اَلْمَرْجُوعَةِ اَتَى اَحَقُّقَهُمْ بِمَا قَدِمَتْ وَ هَا اَلَى اَن قَدْ حَتَّى صَادِرُ مَفْوُئِكَ وَ خَلْقَا يَدُكَ خُورِ
 مَقْصُورِينَ مَبْرُورِينَ يَدُونَ حَكَمَكَ مَبْدَا وَ كَشَابُثُ مَبْنُورِ اَوْ فَرَا يَدُكَ مَحْرَقَةٌ عَنْ جَهَنَّمَ
 اَشْرَعَتْ وَ سَنَانُ بَيْبُتْ مَتْرُوكَةٌ اَللّٰهُمَّ اَلْعَن اَعْدَاءَهُمْ مِنْ اَلْاَفْدِيَةِ وَ اَلْاَخْرَبِ
 وَ مِنْ مَرَضِ نَفْسِ اَللّٰهُمَّ وَ اَلِشَا عَمَّ وَ اَتْبَاعَهُمْ مَحْضَلُ مَنِي يَدُكَ اَن اَنْدَا خَلْفَتْ تَامَهُ وَ رِيَا سَتِ
 تَامَهُ كَجَه تِيرَ خَلْفَ اَوْرَامِ فَيَا كِي جَہ اور مقدم تیرے انا کی ہے۔ کہ تو نے مخصوص کیا تھا۔ ان کو ستمیہ اس
 درجہ ریشہ کے۔ پس چچین کی گئی یہ جہ ان سے۔ یہاں تک کہ ہو گئے برگزیدہ تیرے اور خلف تیرے مغلوب
 و مقهور چچین لگنے حق ان کے دیکھتے ہی کہ غاصبین نے تیرے حکم کو مبدل کر دیا۔ اور تیری کتاب کو پس پشت
 ڈالا۔ اور تیرے فرائض کو راد شریعت سے منحرف کر دیا اور طریقہ تیرے نبی کا چھوڑ دیا خداوند اپنے خلفاء
 اور اصحاب کے اعدا پر لعنت کرنا اولین تا آخرین اور لعنت کرنا پر جو ان کے کاموں پر راضی رہے
 اور لعنت کرنا ان کے ہم ایمان اور ان کے تابعین پر اتنے پس ضرور ہے کہ مغلوبین غیر مجرمین ہوں اور
 حب مذہب نہ صہب ہیں تو آپ کے شہادہ کا مصداق صلوات ہونا ممکن نہیں۔ ورنہ اجماع متفقہ دین و تہذیب ہم
 آوے۔ اقول۔ دین کے غم خوار خبر و در ذرا مکار کے مکر سے ہوشیار ہو کہ یہ کھم فی شب عاہدہ خود
 اپنی کتاب سے ارتقا فرماتا ہے۔ کہ جس سے حضرت کے خلف رضی اللہ عنہما کو لازم لگتا ہے مگر نہ تو فی شب
 کو خود شرم سے نہ کچھ شش ہی سمجھتا ہے۔ کہ یہاں یہ ہمارے گھم کی باتیں کون مانگا۔ اور ایسی کجھوٹی نظیر
 کو ختم کب پذیر کرے۔ گویا بات ہمارے قہ بن سماعت تو نہیں ہے مگر ہم کو ان کے حال پر بدل پر
 رحم آتا ہے۔ کہ اگر اس ہمارے منہ شب بھی رسد کو کوئی اصحاب شہادہ کی شہادت کسی ہمارے کتاب سے دستیاب

ہو سکتی تو کچھ کیوں اپنے گھر کی باتیں ہم کو سناتا اور کیوں اتنا خجس خواری شرم ساری بھی اٹھاتا اس
 واسطے ہم اس کا بھی کچھ جواب باصواب منطوب کو سناتے ہیں۔ اور اس حرکت بازی دھوکا سازی کو بھی
 ہم کھولنا چاہتے ہیں۔ دیکھو اس سے بھی ہم اصحابِ ثنائہ کا بیان اور شان تو ہر کس کو ثابت کر دیتے
 ہیں۔ حضرت اگر یہ امام کا کلام ہے۔ اور انہیں لفظوں سے انتقام ہے جو آپ نے لکھی ہے۔ تو ان قدر سے
 بہار تو کوئی انکار نہیں کیوں کہ اس فرمان کا بھی حدیث پھیلی کے مطابق بیان ہے۔ بلکہ اس میں بھی نہ ہر
 اصحابِ ثنائہ کا شان ہے۔ یہ تو عام تمام جانتے ہیں کہ حضرت امینِ حسین کے رویہ و یہ خلافت غیر کے ہوتے
 آئی یعنی یزید پید بھی خلیفہ بنے بعد اس کے مروانی بیدین خلافت نشین ہوئے جو غاصبین خلافت
 تھے۔ کہ جن کو اس کلام میں امام علیہ السلام نے غاصب بتایا اور فسق فرمایا پھر کیوں اس امام کے کلام کو
 ناحق ضائع مصطفیٰ کی نظیر میں تحریر کیا اور کیوں اس میں دیدہ دانستہ پیارے جالبوں کو دھوکا دیا۔
 دیکھو اول تو اس لام کے زمانہ میں یہ خلافت بھی اصحابِ ثنائہ پر نہ تھی۔ اور نہ ان کی اور دین تھی
 نہ انہوں نے اپنے ہاتھوں سے کسی غیر کو دی تھی کہ جس کسی کلام سے امام صاحبِ تنگ سو کر اصحابِ ثنائہ کے حق میں
 یہ کلام کر دی ہو مع ذالہ۔ دوم یہ بھی ظاہر ہے کہ اس لام کے ایام میں تو خلیفہ بھی مروانی تھے۔ جو یہ
 جبراً خلافت نشین ہوئے اور ان کو ہم آئمہ علیہ السلام کے ساتھ عداوت بھی اس قدر تھی کہ انہوں نے اہل بیت
 رسول اللہ پر معاذ اللہ آپ کی طرح چوراسی برس تبرہ کر لیا اور راہِ شریعت سے منحرف ہو گئے بنی کا طریقہ چھوڑ دیا
 احکامِ الہی سے منہ موڑ دیا جن سے تنگ ہو کر امام علیہ السلام فرماتے ہیں۔ کہ خداوندانِ غصبین نے
 تیرے حکم کو مبدل کر دیا اور تیری کتاب کو پس پشت کر ڈالا اور تیرے فرائض کو راہِ شریعت سے منحرف
 کر دیا۔ اور تیرے بنی کا طریقہ چھوڑ دیا کہ لعنت کر ان پر جو ان کے کاموں پر راضی ہیں اور لعنت کر ان
 کے ان کے ہمراہیاں اعدان کے تابعین پر۔ دیکھو ان کے حال بد اعمال کے مطابق تو امام کی یہ کلام بھی
 صادق آتی ہے۔ اور اصحابِ ثنائہ کی بدگوئی سے تو تم کو خود جھبھاتی ہے۔ کیونکہ ایسا تو کوئی بھی فعل
 مع ذالہ ان خلفاء رضی اللہ عنہ سے صادر نہیں ہوا۔ کہ جن کا امام نے بیان کیا بلکہ اس سے بھی ان کی
 تو شان عیاں ہوئی۔ جیسا کہ فرمایا خداوند خلافت تمامہ و ریاست عامہ جگہ تیرے خلفاء اور اعدائے کی ہے
 یعنی خلفاء اربعہ کی اور مقام امتا ہی ہے۔ کہ تو نے مخصوص کیا تھا ان کو یعنی خلفاء اربعہ کو ساتھ
 اس درجہ رفیعہ کے۔ پھر فرمایا۔ کہ خداوندان ان اپنے خلفاء اور اعدائے کے اعدا پر لعنت کرنا تو بہن
 تا آخر میں تک نبی غیبی دیکھ کہ امام علیہ السلام تو خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہما کو خلیفہ برحق بناتے ہیں۔
 بلکہ ان کے دشمنوں پر لعنت فرماتے ہیں۔ لعنت بھی وہ کہ ان کے ہر عیب جو بدگو کو قیامت تک لعین ہے

بناتے ہیں آئین ثم آئین پھر آپ بھی اس لعنت سے کہاں بناتے ہو اور اب کیوں منہ چھپاتے ہو۔
 سو ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ اگر اس میں یہ اصحاب ثنائہ نہیں ہیں تو امام صاحب نے یہ حق کا بیغ کس کے
 حق میں فرمایا ہے۔ اور کس کس کو ضن و اذہا صفا مہنایا ہے۔ کہ اس امام کے آگے تو آپ کے زعم و تمل
 میں ایک ہی جناب امیر خلیفہ گزرے پھر امام نے یہ کس کس کا نام لیا جو کہا کہ خداوند اتو نے مخصوص کیا تھا۔
 ان کو بھید و کون تھے۔ کسی کا نام تو فرمائیے۔ نہیں تو آئیے ذرا جھوٹے کو دوپہار اور سنائیے۔ دیکھو اس
 امام امام کی طرح تو اور بھی تمام آئمہ علیہ السلام ان خداوندانہ کی ثنا فرماتے ہیں۔ اور انہیں کو برحق خلیفہ بناتے
 ہیں۔ جیسے کہ نوج البذغت میں جناب امیر بھی حضرت صدیق کے حق میں یہ کلمہ فرماتے ہیں کہ جس نے پیغمبر کی سنت
 کو قلم کیا۔ اور بدعت کو دور کیا اور گیا اس دنیا سے پاک و امن کہ عیب ضافت کی خوبی پائی اس کے سوا سے
 پہلے رحمت فرمائی۔ یا جیسے کہ امام صادق علیہ السلام نے بھی احقاق الحق میں حضرت صدیق و عمر فاروق کی
 نسبت یوں فرمائی۔ یہ دونوں امام تھے عادل اور انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے۔ اور مرے
 حق پر دونوں پر ہو رحمت خدا کی قیامت کے دن۔ مئی طب حنی امام زین الدین کی طرح تو جناب علی مرتضیٰ اور
 اور امام صادق علیہ السلام نے بھی تو انہیں اصحاب ثنائہ کو برحق امام اور خلیفہ فرمایا۔ اور انہیں کو قیامت
 کے دن بھی مستحق رحمت الہی فرمایا اور بھی ان کے حیب جو بدگو کو تو لعین بے دین کہہ کر آپ جیسے اعدا
 بدخواہ کو لعین بنایا۔ پھر کیوں ان پر آپ نے صلوٰۃ بھیجنے سے انکار فرمایا پس الحمد للہ کہ اصحاب ثنائہ کا ضن
 اور اصفیا ہونا بھی ہم نے تو تمام آئمہ ہی کے کلام سے ثابت کر دیا۔ اور ان پر امام کا درود و صلوٰۃ بھیجنا
 بھی ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گیا۔ خدا کی شان مئی طب کی زبان سے وہی کلام نکلتی ہے کہ جس سے کہ
 اصحاب ثنائہ کی شان عیاں ہو جاتی ہے۔ تب ہی تو ہم عرض کر چکے ہیں کہ آپ اس بحث کی یوں نہ کیرو
 اور نہ اس مناظرے میں قدم دھرو اس سے تو آپ کو خاموش ہی رہنا بہتر ہے سے خاموشی کر دن بہتر از
 پیشہ فی ثور دن۔ ہاں یہ ہمارا کہنا آپ مانتے تو نہیں اور نہ مناظرے سے باز آتے ہو مگر آخر کو اس
 کا مزاجیں تو پاتے ہو۔ ہم تسمیہ کہتے ہیں کہ ہم نے جہاں تک ان کا منظرہ دیکھا اور سنا ہے کہیں ثبوت کا
 تو یہ امام بہ حدیث و آیات کے مقابل تو صرف انہوں نے دشمن بدکلام سے کام لیا اور کلمہ بازی و
 زبان درازی سے اسبغہ اتباع کو راضی کیا۔ پس اتنے ہی ہیں یہ صاحبان آپ کو بڑا منظرہ دے
 سمجھتے ہیں۔ پھر اپنے مناظرے کے تو یہاں تک فخر یہ گیت گاتے ہیں کہ جب آپ ہیں دو چہل و چلے
 ہیں۔ تو کچھ اپنی کتابیں کے نام سے کر لوگوں کو اس طرح سناتے کہ فلاں نے ہمارے صاحب
 نے فلاں کی کتاب کا جواب دیا ہے۔ اور فلاں نے فلاں کا رد کیا ہے۔ نہ تو کوئی ان کو دیکھا

نہ کوئی منصف ہو کر نظر انصاف کرتا ہے۔ صرف ان کے نام ہی سن کر خوشی کے رستے میں جاتے
 بجاتے بیدم ہو جاتے ہیں۔ ہم حیران ہیں کہ اس فرقے بے جہان بن سب کو نہ کچھ خدا کا خوف نہ رسول کا
 نہ آنکھ میں شرم نہ ایمان کا پاس اتنا بھی نہیں سوچتے کہ اگر جہنم دنیا سے قدر دان ہے تو نہیں گئے۔
 جب دیکھیں گے تو کیا کہیں گے۔ مہاشہ یا طفلوں کا ہانسہ۔ ارے اس سچ اور جھوٹ کا میزان تو صرف خدا کا
 قرآن ہے۔ اور بعد اس کے ہمارے حضرت کا فرمان و آئمہ علیہ السلام کا کلام ہے وہ بھی وہ کہیں قرآن
 کے مطابق بیان ہے۔ سو حضرت قرآن پر آپ کا ایمان تو آپ ہی جانتے ہو اور جو جو حضرت کی روایت
 اور اقوال آئمہ کا حال کرتے ہو۔ وہ بھی آپ کو اچھی طرح معلوم ہے اگر ایک اصحاب ثمانہ کی عداوت و دشمنی
 کو آپ چھوڑ دیں تب تو ایمان میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ تو پھر خدا کے قرآن کو بیاض شہن کی کہہ رہے
 ہیں۔ نہ کہیں حضرت کی حدیث پر انکار آتا ہے۔ نہ اہل بیت رسول اللہ کی کوئی تہنک کرنی پڑتی ہے نہ
 کسی دم کو تقیہ وغیرہ کا الزام لگایا جاتا ہے۔ اسی واسطے تو ان صحابہ کی محبت میں ہر شخص کا من و مرن
 پاتا ہے۔ اور ان کا دشمن جہنم کو جاتا ہے پس ہمارا تو اتنا ہی کہ دینا ہے۔ آگے مانو نہ مانو تم آپ ہی جو
 حضرت کی دعا سے عذر و وق کا
 اب ہم ان کے اس طعن کا بیان کرتے ہیں جو حدیث ان کی کتاب بخاری و ترمذی
 کہ عذر و وق کا ایمان خدا نے حضرت کی دعا سے عطا فرمایا۔ وہ بوزا۔ عن ابی جریج
 عیبه السلام ان رسول اللہ علیہ وسلم قال اعز الاسلام بعمر بن الخطاب وادبہ بنی حنیفہ
 بن حشیم یعنی امام باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا علیہ السلام نے خدا سے دعا کی
 کہ الہی عزت دے اسلام کو عمر بن خطاب کے اسلام لانے سے یا ابو جہل کے مسلمان ہونے سے
 اس کا مخاطب عالیجناب یہ جواب دیتے ہیں۔ قال مخاطب العظیم مرہبام جہازک اللہ رب
 نطقہ آپ کی طرح و ثنا دینداری میں قاصر ہے۔ اور طر و ہم خیال ادراک مدارج دینت شوری میں
 آپ سے چالاک ہیں کہ دن و رات آنکھوں میں خاک ڈالتے ہیں۔ جہاد وغیرہ کو بٹانے حق رکھ کر جو
 چاہتا ہے۔ بے پرواہ منہ سے نکال دیتے ہیں۔ آپ یہ سمجھتے ہیں۔ کہ بخاری و ترمذی کو کون دیکھے گا جو میری قصور
 کھولے گا۔ اب فرمائیے کہ فریب عوام کس کا کام ہے۔ اور اگر یہ فریب نہیں تو پھر فریب کس کا جو کہ نام ہے۔
 آپ نے بیان مقدم اس حدیث کا اور مؤخر اس کا کیوں چھوڑا خیانت کس کو کہتے ہیں۔ سو اس کا کیا کوئی ثبوت
 کی ہم لگے ہوئی ہے۔ غایت اعتدال و طبع طاقت شوق کا ہم یہ خیال کرتے ہیں کہ فریب لگا کہ چونکہ ہماری رعیت
 کے موافق نہ تھا۔ ہم نے چھوڑ دیا۔ اس وقت میں ہم یہ عرض کریں گے کہ آپ کو خیانت سے بچنے کے لئے ہم
 تھاکر پہلے آپ کل عبارت نقل کرتے۔ اور جو آپ کے خلاف مرضی مبارک تھا اس کی طرف اشارہ کرتے۔

نہاں فہم الفاظ شیعہوں کے بڑھانے ہوئے ہیں۔ ہم اس کو نہیں مانتے تب اس وقت ہم آپ کو یہ جواب دیتے کہ مثل آپ کے ہر مشرک بت پرست کہہ سکتا ہے۔ المکتبہ جز یکم اللہ میں جزو خوبی پر ہمارے بتوں کی دلت کرتا ہے۔ کہ خدا خود اقرار ان کی حریت کا کرتا ہے۔ باقی ہمزہ انتقام لفظ اور ام مسلمانوں کی بڑھائی بات ہے۔ ہم اس کو نہیں مانتے اور بھی مثل آپ کے ہر نصرانی کہہ سکتا ہے۔ کہ خدا خود قائل تثلیث سے اور ان اللہ تَکْوِیْتُ تَکْوِیْتُ تَکْوِیْتُ ہے۔ اور یہ یہودی مثل آپ کے کہہ سکتا ہے۔ عن یرین اللہ قرآن میں موجود ہے۔ اور لفظ ق لو وقت الیہود مسلمانوں کی بڑھائی بات ہے۔ فہا ہوا جوابکم فہو جوابنا۔ لیکن آپ نے اصل عبارت حدیث کی۔ .. چھوڑ دی تو آپ ہی انصاف سے اپنے سر مبارک کی قسم لکھا کر فرمائیے۔ اس کو سوا جھٹلپن اور دغا بازی کے کیا کوئی کہے گا۔ اب ہم آئے اعلیٰ مطلب پر تفسیر آیت والی ہذا یہ ما اشیہا تم خلق السموات والارض ولا خلق انفسہم وما کنت متخذ المصلین عضدا کا ذکر کرتے ہیں اس اول معنی لفظی اس کے بیان فرمائیے۔ اور بعض تفاسیر جو مستند معصوم نہ تھیں ان کا ذکر کیا پھر شان نزول آیت میں روایت امام باقر علیہ السلام کی باری الفاظ سے ذکر کیا عن الباقر علیہ السلام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لا تسلموا علی ابیہما سلام یغیر بن الخطاب اذ یأبی جہل بن حشاش فأنزل اللہ ہذا الایۃ یعنی ہمارا انتہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے شان نزول آیت مذکور دیوں مروی ہوئی۔ کہ جناب رسول خدا نے فرمایا۔ کہ اعانت کر اسلام کی ساتھ عمر بن خطاب یا ساتھ ابی جہل کے پس خداوند تعالیٰ نے جواب میں اپنے پیغمبر کے اس آیت کو نازل فرمایا حدیثیکہ مراد لیتا ہے جناب باری اس آیت سے انہیں دونوں یعنی عمر اور ابو جہل کو پس محصل معنی مقصود از آیت شریفہ بنا براس شان نزول کے یہ ہوئی۔ کہ جناب رسول خدا نے درخواست اعانت اسلام ساتھ عمر اور ابو جہل کے کی جناب باری تعالیٰ نے جواب میں فرمایا۔ اسے پیغمبر میرے میں نے نہیں حاضر گردانا کفار اور مشرکین عرب کو یا شیاطین جن دانس کو وقت پیدا کرنے آسمانوں اور زمینوں کے اس طرح سے کہ ان سے اعانت خواہ ہوں۔ اور نہ وقت پیدا کرنے ان کے نفسوں کے اس طرح کہ بعض کے پیدا کرنے میں بعض سے اعانت خواہ ہوں یعنی کفار کی حالت غیب اور عدم میں جب میں نے اتنے اتنے بڑے کار ہائے عظیم مثل پیدائش زمین و آسمان اور خلقت انس و جان کے کہ میں تو کسی امر ہی میں محتاج اعانت کسی شخص کا نہیں ہوں۔ پس میں اعانت اسلام ان کی اور دھمکی سے کیوں کر اسے لگاؤں کہ کبھی نہ تھا۔ میں لینے والے مصلحین کو معین اور مددگار کسی امر میں یہ تھا۔ محصل مقصود عبارت بجا را انوار کا اب یا ر و مخا جب ان کے تشریفات پر بنظر انصاف نظر کرو کہ ہمارے حضرت نے مضمون آیت فی ہذا یہ کو تو با نسکیہ صدر سے بدر کر کے ہوا آخر

حدیث سے نازل اللہ ہذا الایۃ یعنی ہا کو بالکلیہ کھائے اور اس طرح کھائے۔ کہ اس کی بونگ باقی نہ رہی اور تصرفات ترجمہ آگے معلوم ہونگے۔ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ جب چوری آپ کی کھل گئی تو بجز خسر الدنیا والآخرۃ کے آپ کے کیا ہاتھ آیا۔ **اقول** والسبعین بالرب المدیم آپ کی کیا بات دھوکہ دے تو ایسے ہو کہ ماری کی طرح دن دہاڑی رستی کا سہا پہ بند کھلتے ہو۔ اندچہ ایک بھی وہ کہ ملی کے کون شہ کو اور شہ کے ملی کو لگاتے ہو۔ اور کھٹے باز بھی ایسے کہ کہیں نقل کی بھی جگہ نہیں ہے۔ کوم بھی ایسی مع کہ انسان تو کیا۔ کوئی جن بھی سمجھ نہ سکے تیز زبانی تو خود بھی ہندوستانی ہو۔ اور آپ کی ہوشیاری تو منطقی بھی بڑے بھاری ہو۔ مگر دشواری لا پاری تو یہ ہے۔ کہ ایک ثبوت کے بالکل عاری ہو۔ تبھی تو یہ بحث آپ کو محسوس پڑتی ہے۔ یہاں تک کہ جتنا اس میں آپ انکار فرماتے ہو۔ اتنا ہی زیادہ نجل و خواری پاتے ہو۔ کہوں اپنی باتیں ناحق ہمارے ذمہ لگاتے ہو۔ ہمارے تو کسی بھی عدا نے آپ کی طرح کہیں آیت یا حدیث کا معنی ہی نہیں کیلئے کرتے ہیں۔ اور آپ نے تو کسی بھی آیت و حدیث کو اپنے خیانت کے سلامت نہیں چھوڑا یہاں تک کہ کسی کو جھٹلایا اور کسی کا معنی غلط بنایا و کسی کو چور کی طرح توڑ پھوڑ کر لا تقربو الصلوٰۃ کا لفظ لکھ دیا و آتم سکائی کو چھوڑ دیا۔ اور بھی کچھ بن نہ آیا تو کسی کا پیچھے کوئی دم لگایا۔ آپ فرمائیے کہ خیانت اور دھوکے کی یہی علامت ہے یا نہیں۔ اور اپنا الزام دوسرے کو نہ، حجت بھی اسی کا نام ہے یا نہیں۔ ہم کو تعجب تو یہ آتا ہے۔ جو منی طب فرماتا ہے۔ کہ تم نے اس حدیث کا مقدم و مؤخر کیوں چھوڑا پھر آپ بھی اس حدیث کو انہیں لفظوں سے نقل کرتے ہیں جیسے کہ ہم نے لکھا ہے۔ کہ امام باقر علیہ السلام روایت کرتے ہیں۔ کہ پیغمبر خدا نے دعا مانگی۔ کہ انہی اہانت کو اسدم کی ساختہ ایمان لانے عمر بن خطاب کے پاس تھے ابو جہل بن ہشام کے پس امام کی تو اتنی کرم ہے۔ کہ جس کو تو ہم نے بھی ارقام کیا اور جو آپ نے اس حدیث کی نظیر میں ما اشدہم خبیث السموات والارض۔ کو تحریر فرمایا۔ اور اسی کو اس حدیث کا مقدم و مؤخر بھی بنایا سو یہ محض آپ اور آپ کے عمار کا جھوٹ ہے۔ بھلا جھوٹوں کو ہم کہاں تک جھٹلائیں۔ اور کب تک آپ کا پوچھ چھپائیں۔ کہ نہ تو آپ کچھ خدا سے ڈرتے ہیں۔ نہ لوگوں ہی سے شرم کرتے ہیں۔ اتنا بھی آپ خیاں نہ فرماتے۔ کہ اس میری جھوٹی مثال کو دیکھ کر کوئی کیا کہے گا۔ امام کو الزام رکھنے کا۔ یہ ہم کہہ رہے ہیں۔ کہ آپ اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایمان نہ آیا اور کبھی اس آیت ما اشدہم خبیث السموات والارض میں آپ کا راگ بھاگ کون۔ دیکھ ہم اس آیت کا معنی اور آپ کا ترائ بھی لکھ کر انہی کے پیش کرتے ہیں۔ پھر جھوٹے بداندیش کا دل۔ پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ شان نزول اس کا یہ ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَاحِبُ الْكَلَامِ الْمَعْنِيِّ وَهُوَ نَبِيٌّ بَعْدَ نَبِيٍّ بَعْدَ نَبِيٍّ
 پس نہیں ہے وہ خدا ہی پانے والا یا جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے واسطے ایمان
 لانے کی دعا مانگی تھی تو فرمایا وَلَآتِيَنَّكَ لَآبِي إِنَّكَ كَاتِمٌ مِنَ الصَّالِحِينَ کہ یعنی نہیں ہے واسطے
 اس کے بخشش کہ تحقیق وہ گمراہوں میں سے ہے۔ پس اگر خداوند غفور اس حضرت کی دعا کو بھی
 نا منظور کرتا تو ضرور ماکان نبی کہ منع کر دیتا۔ اور حضرت نوح اور ابراہیم کی طرح صاف صاف فرمادیتا
 کہ میں ہرگز مشرک اور کافر کو ایمان عطا نہیں کرتا۔ اور حضرت عمر بھی ابو جہل کی طرح حضرت کی اس
 اس دعا پر ایمان نہ لاتے۔ پس جب خدا نے ایسا نہیں کہا۔ اور نہ کوئی اس طرح کی آیت فرمائی۔
 تو صاف معلوم ہوا کہ اس حدیث کے پیچھے فَاَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ کا کلمہ ہرگز امام باقر علیہ السلام نے
 نہیں فرمایا یہ صریح تمہارے علماء کا جھوٹ ہے۔ کیوں اس میں ناحق امام کو بھی بدنام کرتے ہو۔ حضرت
 یہ تو جہل ہی سمجھ سکتے ہیں۔ کہ یہ تو محض آپ کی نئی گھڑت اور زائد عبارت ہے۔ کیونکہ اول
 تو ممکن نہیں ہے۔ کہ امام علیہ السلام ایسی جھوٹی نظیر تحریر کرے۔ کہ جس کا حال دیگر مثال دیگر ہو۔
 دوم اسے امام کی غلط کام نہیں ہوتی۔ کہ امام صاحب حضرت عمر کے ایمان لانے سے انکار فرمائے
 پھر وہ اظہر من الشمس ایمان لانے والا ایسا جھوٹ امام کب ارقام کرتے ہیں۔ معاذ اللہ۔ اور بھی
 اس مقام پر کسی نصرانی اور یہودی وغیرہ کے نام لکھنے سے آپ کا کیا کام نکلا۔ ہاں کچھ اپنے پوچ
 کو تو چھپایا۔ مگر ایسے صریح جھوٹ لکھنے میں تو آپ کو خسر الدنیا والآخرہ کا مصداق بنایا کیا ہوا
 آیا۔ اور بھی اس مکان پر تو مخاطب نے اپنی زبان کو اس قدر دوڑایا۔ کہ ناحق تین چار واپس
 کو سبھا بنایا۔ مگر وہی تباہی کے سوا تو اور کچھ بھی ظہور میں نہ آیا۔ اس واسطے اس نزول سے رسول
 کا لکھنا دل نے قبول نہ کیا صرف اس کا یہ خدا صمد لکھ دیا۔ جیسا اذل مخاطب نے کہا کہ ہر چند اس رسول خدا
 کی درخواست سے بھی مساوات حضرت عمرؓ کے ساتھ کفر ابو جہل کے ثابت ہوئی۔ دوم۔ جناب
 رسول خدا سے۔ ایسے امر کی درخواست واقع ہونا جو قابل درگاہ خدا نہ ہو۔
 ایک امر بھیجا واقع ہوا۔ سوم کہ اس سوال انبیاء علیہم السلام کا ہاں یا نہاں جواب ہوتا ہے اور گویا ہوتا
 ہوتا ہے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ نے سوال رویت کیا تھا۔ پس اگر کہئے کہ یہ سوال حضرت موسیٰ نے
 مرحولاج بن بیان کے کہ تھا۔ تو کہاں ہیں حضرت موسیٰ کا مود اللہ لازم آتا ہے۔ اس سے صاف
 سمجھا جاتا ہے۔ کہ یہ سوال حضرت موسیٰ کا ہاں یا نہاں جواب نہ تھا۔ بلکہ مصداق تھا۔ اسی طرح ہر درخواست
 ہمارے حضرت کی بھی اعانت کفر مصداق تھی نہ کہ دعا مرحولاج بن بیان کی جو اب محمد علیہ السلام

دقیق کس کی سمجھ میں آسکتے ہیں۔ اور ایسے بیان منطقی گمان بھی آپ کے سوا اور کون جان سکتا ہے۔ کیوں ایسے وہی خیال دوڑاتے اور لوگوں کو مناتے ہو۔ کہ نہ تو ان سے بھی کچھ آپ کو فائدہ پہنچا۔ نہ کوئی مطلب حاصل ہوا۔ پھر کیوں ان بیفائدہ لغویات میں بھی اپنی تسبیح اوقات کی۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ سب بات بھی آپ کی تب قابل سماعت ہوتی۔ کہ جب حضرت عمرؓ بھی ابو جہل کی طرح ایمان نہ لاتے اور ہمارے رسولؐ کی بھی دعا قبول نہ ہوتی۔ مگر جب حضرت کا ان کے حق میں دعا فرمانا۔ اور ان کا اس پر ایمان انہر من الشمس عیاں ہے۔ پھر تو وہ آپ کی بات مساوات وغیرہ سب خاک میں مل گئی اور مرجوا حاجت کی نظیر و مصلحتاً وغیرہ تحریریں سب شتر کا گوند ہو کر اڑ گئی۔ پھر یہ آپ کی واپسی بتا ہی کس کام میں آئی۔ پس ان سب بات لغویات کا تو یہ ایک ہی جواب کافی اور کافی ہے۔ دوم جو آپ نے کہا کہ اگر خدا انبیاء کی دعا کو رد کرے تو ایک امر بجا واقع ہوتا ہے۔ کیونکہ پیغمبر پر جمل اور خطا لازم آتا ہے۔ ہم حیران ہیں کہ آپ کا ایمان اور ہے زبان اور ہے عقائد میں تو آپ خطا سے۔ ہر انبیا کو کفر تک پہنچاتے ہیں۔ کہ جن کا پچھلے مکان بحث تقسیم میں بیان ہو چکا ہے پھر زبانی لوگوں کو اس طرح سناتے ہیں۔ کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں۔ خیر حضرت موسیٰؑ کے رب ارنی کہنے کو بھی جانے دو۔ مگر حضرت آدمؑ کی بھی خطا سے انکار کر دو گے یا حضرت یوسفؑ کے خوابوں کا حال چھپاؤ گے۔ یہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے بزار نبی کہنے میں کوئی تاویل بناؤ گے یا حضرت موسیٰؑ نے جب حضرت علیہ السلام سے بدگمان ہو کر تین بار وعدہ خلاف کیا یا جب حضرت موسیٰؑ اپنے بھائی ہارونؑ علیہ السلام پر خص کا اشتباہ کر کے اس پر سختے ہوئے۔ اور حضرت یونسؑ علیہ السلام و داؤدؑ کا قصہ موجود ہے۔ اور ہمارے سید المرسلین و حضرت نوحؑ و حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کا دعائمان بھی خود قرآن میں عیاں ہے۔ پھر ان سب فرمان خدا کو تو آپ کہاں تک چھپاؤ اور جھٹو گے۔ کیوں ایسی مجبوری باتیں بناتے اور جاہلوں کو مناتے ہو۔ اور کیوں اس طرح منکر قرآن بھی ہو کر اپنا ایمان گنوا تے ہو۔ اور جو آپ فرماتے ہو کہ سوال انبیاء علیہ السلام کا ہامید اجابت ہوتا ہے۔ اور گاہ مصلحتاً ہوتا ہے۔ تو ہم آپ سے پوچھتے ہیں۔ کہ جب حضرت نوحؑ نے اپنے بیٹے کے لئے اور حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے اپنے باپ کے واسطے ایمان لانے کی دعائیں تھیں اور ہمارے رسولؐ کی بھی دعا اپنے چچ کے حق نہ قبول ہوئی۔ تو فرمائیں کہ یہ دعا پیغمبروں کی ہامید اجابت تھی یا مصلحتاً اگر ہامید اجابت تھی تو کیوں منظور نہ ہوئی اگر مصلحتاً تھی تو ان انبیاء اولیاء العزم نے ماذ اللہ کس کے کہنے پر یا کس کی حجت۔ فرج کر سنے کو یہ جھوٹے سوال کئے۔ تھے۔ کیوں ایسے عام مستند بیان کر کے پیغمبروں

کو بھی الزام لگاتے ہو۔ اور کیوں اس طرح قرآن خدا کے فرمان کو بھی جھٹلاتے ہو۔ حضرت یہ تو حضرت عمر کے حق میں اپنے رسول کی دعا خدا نے قبول کی۔ مگر ہمارے نزدیک تو عدم قبولیت دعا میں بھی کسی انبیاء کی کوئی ہتک و خف نہیں ہے۔ کیونکہ سب یہ پیغمبر اس شہادت کی بارگاہ ہیں۔ ہر ایک کا مالک اور خالق ہے۔ خواہ کسی کی دعا یا نجات روا کرے یا نہ کرے۔ سب اس کی رضا پر ہی رضا ہیں۔ ہاں اگر آپ نے قبول دعا میں انبیاء کی خف جاتے ہو۔ تب تو قبول ہمارے یہ سب کے سب پیغمبر اہل العزم گناہگار ہو گئے۔ کہ جن کی دعا کو خدا نے قبول نہ کیا۔ اور جواب دیا۔ پھر اہل سنت کا نام کیوں بدنام کرتے ہو۔ اس طرح تو تم نے کسی بھی انبیاء کو خطا سے خالی نہ چھوڑا۔ نہ قرآن کی تکذیب سے منہ موڑا۔ پس حکمت عملی بھی اسی کو کہتے ہیں۔ اور دانا دشمن کا بھی یہی معنی ہے۔ کہ نہ ہر تو پرورد محبت کا لیا اور اندرون ان کی دشمنی کو پورا کیا۔ قولہ بھیم آپ کی مرضی کے موافق قطع نظر کرتے ہیں۔ اول و آخر حدیث بخار اور لفظ مضمون دعا پر اکتفا کرتے ہیں۔ تب بھی آپ کا مطلب کہ ایمان عمر ہی اس دعا سے نہیں ثابت ہوتا۔ اس لئے کہ اگلے پیغمبروں نے بھی کفار کے حق میں دعا کی ہے۔ کہ آیات اور روایات آپ کے مذہب کی ثابت ہے۔ حالانکہ کچھ مفید مدعا ہمارے حق میں نہ ہوتی۔ پس اسی پر قیاس کر لیجئے۔ حال اس دعا کا جو حق کا قرین جاہدین میں ہوتی ہے۔ حضرت نوح ہیں۔ انبیاء اولی العزم سے کہ اپنے بیٹے کے حق میں دعا لئے نجات کی بقول خود بہت بات الیہی من اھلی و وعدک الحق اور جناب باری تو نے جواب میں فرمایا انا نیکس من الخلق انا سمن غیر علی فلا تسئلن ما لیس لک یہ علم اہل اخیر آیات اور دوسرے حضرت ابراہیم علیہ السلام کہ انہوں نے اپنے باپ کی نجات کا سوال کیا بقول خود اغفر لابی انا کان من الضالین طرفہ یہ کہ اگر سوال نقطہ دنیا ہی میں ہوتا۔ تو بقول آپ کے ممکن تھا۔ کہ فرشتے مثل حضرت عمر کے چوٹی کیسی کر داخل سلطانی کرتے۔ اور خدا ہی اس ایمان جبرمی کو قبول کر کے بخش دیتا۔ لیکن جبرئیل حیات انزویہ ہے۔ کہ دنیا سے لیکر آخرت تک حضرت ابراہیم کو امداد و رجا ہی خدا نے نہ مانا چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے۔ کہ انبیاء قدس بنی ابراہیمہ ایذا واذر یومئذ عذرا وعلی وخب فترق و غیر فیقول لانا ابراہیمہ اذنا لک لا تعضی فیقول ابراہیمہ لا اعیضک فیقول یا رب انت وحدتک ان لا تخبرنی یومئذ فیقول ان لا تخبرنی من انی ابراہیمہ فیقول ابراہیمہ انی حرمت الجنة علی الکافرین اور قریب اس کی تفسیر وراثت میں بھی ہے پس جب سب حضرت نوح اپنے بیٹے کے حق میں اور سوال حضرت ابراہیم کے اپنے باپ کے حق میں نہ قبول ہوا تو یوں

جناب رسول خدا بھی اگر کافرین اجنبین کے حق میں نہ قبول ہوا تو کیا قہرست ہے اور اگر کوئی کہے کہ عدم قبولیت دعا ان پیغمبروں کی تو آیات اور روایات سے ثابت ہے۔ بخلاف دعا جناب رسول خدا کے ایمان لانے سے عمر سے قبولیت اس کی ثابت ہو گئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اولاً ایمان عمر تو اول بحث ہی ہماری آپ کے درمیان میں ہے۔ آپ ایمان عمر بقبولیت دعائے جناب رسول خدا ثابت کیا چاہتے ہیں۔ پس اگر قبولیت با ایمان عمر ثابت کیجئے گا تو دوسرا مصرح لازم آوے گا۔ کہ جس میں کسی طرح اظہار نہیں ہے۔ اور ثانیاً لانسلم علت ایمان عمر استیجاب دعا تھی۔ اس لئے کہ دعا حق کفار میں مرجوحا جاہت ہوتی ہی نہیں۔ اگر ہوتی بھی ہے تو قبول ہی نہیں ہوتی۔ بلکہ علت ایمان وہی طمع دنیا تھی جو دیگر منافقین کے لئے باعث ایمان ہوئی۔ اور اگر فرضی مقارنت بین الدعاء و ایمان العمر کی جاوے تو یہ مقارنت اتفاقی ہے۔ جیسی درمیان شرطین ان کان الحار ناطقاً لثمر ناطق کے ہے۔ اور ثالثاً غایت مافی الباب ثبوت نہیں ہے۔ مگر اسلام ظاہری کا وہولیس من حقیقہ ایمان فی شہیدی خصوصاً نظر بعد رت حمد حمیدی کہ اس مقام پر آپ نے اپنا مستند ٹھہرایا۔ اس میں تو صاف صاف موجود ہے کہ ایمان لانا بہ طمع دنیا بقول کا ہن تھا۔ اور ہم نے رد ایمان ابو بکر میں بتوضیح تمام ثابت کیا۔ کہ ایسا ایمان کفر ہے۔ بلکہ بدترین کفر ہے۔ اقول ہمارے مخاطب بیچارے کی عقل پر تعصب کا ایسا پتہ دہ پڑا ہے۔ کہ جس نے آنکھوں سے انہما اور کانوں سے بہرہ کر دیا ہے۔ نہ کسی دوسرے کی بات سنتے ہیں نہ کچھ عقل سے سوچتے ہیں۔ نہ اپنے نفع کو دیکھتے ہیں۔ نہ نقصان کو سمجھتے ہیں۔ دیوانوں کی طرح ایک ہی بات جو منہ میں آتی ہے۔ کہے جاتے ہیں۔ اتنا بھی خیال نہیں فرماتے۔ کہ یہ تو خصم کا دعوے ہے جسکو ہم تسلیم کرتے جاتے ہیں۔ حضرت ہم بھی تو یہی کہتے ہیں۔ کہ اگر حضرت عمرؓ کے حق میں بھی ہمارے رسول کی یہ دعا قبول نہ ہوتی تو حضرت نوح اور ابراہیم کی طرح جناب باری صاف صاف جواب دیتا اور کہتا کہ میں ہرگز منافق اور کافر کو ایمان عطا نہیں کرتا۔ اور نہ استدعا سے ان انبیاء کے بیٹے اور باپ کی طرح حضرت عمرؓ بھی ایمان لاتے۔ پس جب حضرت کی دعا سے عمر فاروق کا ایمان خدا نے عطا کر دیا۔ اور اسلام میں داخل کر لیا۔ تو پھر اس جھوٹی نظیر بیفائدہ تحریر سے آپ کو کیا فائدہ ملا۔ اور اس مقام پر بخاری و دیگر کے نام لکھنے سے بھی آپ کا کیا کام نکلا۔ اور مرجوحا جاہت و منافقت کا اذکار بھی آپ کے کہہ دیکر آیا۔ فی طلب بیچارہ تو بہت کچھ باتیں بناتا اور اپنا پوچھ چھپاتا ہے۔ مگر خدا کی رضا چھپ نہیں آتا۔ حینش والی عورت کی طرح ایک پتلا چھپاتا ہے۔ تو دوسری طرف سے عیب فہر ہو جاتا ہے۔ کبھی تو اس دعا کی قبولیت سے ہر گز انکار کرتا ہے۔ اور کبھی وہ نظیریں دیتا ہے۔ کہ جن سے تو خود بخود ہمارے دعویٰ کا انکار

ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ تہ ہے کہ جب رسول حضرت نوح اپنے بیٹے کے حق میں اور سوال حضرت ابراہیم اپنے باپ کے حق میں نہ مقبول ہوا تو کیا قباحت ہے۔ جواب جھوٹا کذاب ہمیشہ خراب کون کہتا ہے۔ کہ ہمارے رسول کا یہ سوال تو نہ قبول ہوا۔ ہاں اگر نہ بھی ہوتا تب بھی کوئی قباحت تو نہ تھی۔ مگر حضرت نوح اور ابراہیم کا سوال تو نہ قبول ہوا۔ جو قرآن میں بھی عیاں ہے۔ اور نہ ان کا بیٹا اور باپ ایمان لائے۔ اور دیکھ ہمارے رسول کا سوال تو فی الحال ایسا مقبول ہوا کہ اسی وقت آپ کی دعا سے حضرت عمر کا ایمان عطا ہوا۔ تو پھر ان انبیاء اور اس ہمارے حضرت کی دعاء میں کیا نسبت ہوئی۔ بلکہ اس میں تو زمین و آسمان کفر اور ایمان کا فرق ہے۔ پھر کیوں بار بار اس نظیر کو تحریر کیا۔ اور کیوں ایسی ٹھل باتیں بنا کر یہی ارے جاہلوں کو دھوکا دیا۔ اور جو کہا کہ دعا حق کفار میں مرجوحان جاہت ہوتی ہی نہیں۔ اگر ہوتی ہے تو قبول ہی نہیں ہوتی۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر نہ ہوتی یا قبول ہونے کی امید نہ ہوتی تو کیوں حضرت نوح و ابراہیم علیہ السلام اور ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی خدا سے یہ دعا مانگتے تھے۔ کیا وہ آپ جیسا علم خدا کے واقف نہ تھے۔ یا وہ اتنا جانتے نہ تھے۔ کیوں ایسی باتیں بناتے ہو۔ کہ جن سے انبیاء اولی الغرم کو بھی الزام لگاتے ہو۔ پس جب ان کا خدا سے دعا مانگنا ثابت ہے۔ تو پھر یہ دلیل تو آپ کی دلیل ہو گئی۔ باقی یہ امر جو کہا کہ قبول ہی نہیں ہوتی۔ حضرت ہم اس آپ کے مایخو نے مزاج کا کیا علاج کریں۔ ہم بھی تو یہی کہتے ہیں کہ خدا جس کو کفر سے نکالنا نہیں چاہتا۔ تو نہ اس کے حق میں کوئی دعا قبول ہوتی ہے۔ نہ اس کو ایمان عطا ہوتا ہے۔ تو پس اب اسی میں آپ دیکھ لیجئے اور نشہ انصاف کیجئے۔ کہ اگر خداوند غفور کو مودا زادہ حضرت عمر کا کفر میں رکھنا منظور ہوتا۔ تو حضرت نوح اور ابراہیم کی طرح نہ خدا یہ اپنے حبیب کی دعا مجیب کرتا۔ نہ اس دعا سے ان کے باپ بیٹے کی طرح حضرت عمر بھی ایمان لے لیتا پس جب حضرت کا ان کے حق میں دعا فرماتا اور اس دعا سے حضرت عمر کا ایمان لانا نصیب النہایت ثابت ہے۔ تو پھر یہ آپ کی وہی تباہی تو سب باد گولا ہوائی ہو کہ اڑ گئی اور کوئی اتفاق وغیرہ کا حق باقی نہ رہا۔ کیونکہ اس دعا سے مطلقاً نے تو ان کا کامل ایمان اور سچے مسلمان بھی ہونا ثابت کر دیا۔ اور ان کے حبیب جو اور بزرگ کو بھی جھوٹا کیا جب فی طلب نے دیکھا کہ یہ انکار تو کوئی بھی ہمارے درکار نہ آیا۔ تب لچار ہو کر اس حضرت کی دعا سے عمر فاروق کے ایمان لانے کا تو اقرار فرمایا۔ لیکن کہا کہ علت ایمان وہی تمہیں دینا تھی جیسا کہ کما نایۃ فی ابواب ثبوت نہیں ہے۔ مگر اس دعا میں ہر ایک کو اللہ بھی کہہ کہ ہم نے ردایہ ان ابوبکر میں تو منہج ثابت کر دیا ہے۔ جواب۔ جسوئے بد خصال کا برائے منہج کب آپ نے ابوبکر صدیق کا منافقانہ ایمان رد کیا۔ اور کس جگہ حضرت عمر کے ایمان میں کبھی طبع دنیا کا ثبوت دیا۔ وہ تو ذرا کہیں ہم کو بھی دکھائیے نہیں تو آئیے پھر جسوئے کو جیوٹا بنا لیے۔ حضرت ردایہ ان کو کیا نہ

اس آپ کی تمام کتاب سے تو اُن کو کہیں الزام بھی نہ آسکے۔ ہاں اس طرح کے دشنام بدکردار سے تو آپ نے کوئی ورق بھی خالی نہیں چھوڑا۔ اور نہ ان کی بدگوئی سے منہ موڑا۔ مگر ثبوت کے سوا تو اسی طرح اللہ پر جاپنا ہی منہ سیاہ کیا۔ کیا لیا۔ البتہ اس مقام پر ایک اپنی کتاب حیدری کا نام تو ارقم کیا۔ جو کہا کہ حملہ حیدری میں تو عاف موجود ہے۔ کہ حضرت عمر کا ایمان لانا بطمع دنیا بقول کاہن تھا۔ سو اس کا ہم یہ جواب دیتے اور کہتے ہیں۔ کہ کیوں ایسے کچے ثبوت دکھلا تے ہو۔ اور کیوں اپنے گھڑ کی باتیں ہم کو سناتے ہو۔ کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں اور کچھ عقل بھی آپ کو سمجھاتا ہے یا نہیں۔ کہ کھڑا ہمارے گھڑ کی نیلہ بصر کب پذیر کرتا ہے۔ مخی طب جی دیکھو ہم نے اصحاب ثلاثہ کی خالص نیت اور کامل ایمان پکا مسلمان ہونا تو ایک حیدری کیا۔ تمہاری ہر کتاب سے آتش کی طرح روشن کر دیا ہے۔ خیر حملہ حیدری کو تو جانے دو اس کو جھوٹا ہی کہو۔ مگر کون کون اپنی کتاب کو جھٹلاؤ گے۔ اور کس کس اپنے مجتہد اور علماء کو بھی جھوٹا بناؤ گے۔ صاحب احقاق الحق کو جس میں امام صادق علیہ السلام شیخین کی نسبت فرماتے ہیں کہ یہ دونوں امام تھے عادل اور انصاف کرنے والے دونوں حق پر تھے۔ اور مرے حق پر ان دونوں پر ہر سمت خدا کی قیامت کے دن دیکھو اس سے حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق کی خالص نیت اور سچا مسلمان ہونا ثابت ہوا۔ کہ جن کو امام مرتے دم تک کامل ایمان فرماتے ہیں۔ اور قیامت کو بھی اُن کو مستحق رحمت الہی کہاتے ہیں۔ یا جیسا اطواق الحکایت میں جناب امیر نے حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق کے حق میں یہ الفاظ فرمائے ہیں۔ کہ رسول خدا دوست نہیں رکھتے تھے۔ ان دونوں جیسا کسی کو کیونکہ دیکھتے تھے۔ اُن کو کار خدا میں مستعد پس وفات پائی اسی حال پر طائفہ ان دونوں سے راضی تھے اور تمام مسلمان بھی خوش تھے پس دونوں نے وفات پائی اسی حال پر خدا یا رحمت کیچٹوان دونوں پر۔ کیوں صاحب جن پر رسول خدا کا وفات تک خوش جانا جن کا اپنی وفات تک بھی اسی حال میں کامل ایمان رہنا اور جن پر جناب امیر کا بھی رحمت فرمائا ثابت ہوا تو سچی نیت اور کامل ایمان کا یہی معنی ہے یا نہیں۔ یا جیسا نہج البلاغہ میں جناب امیر علیہ السلام حضرت ابوبکر صدیق کی نسبت فرماتے ہیں۔ کہ جس نے پیغمبر کی سنت کو قائم کیا۔ اور کیا اس دنیا سے پاک دامن کہ عیب کیوں جناب دنیا سے پاک دامن اور بے عیب جانا سچی نیت اور کامل ایمان کا یہی نشان ہے یا نہیں۔ یا جیسا تہذیب معانی الاخبار میں بقول امام موسیٰ رضا علیہ السلام کے پیغمبر خدا نے اصحاب ثلاثہ کو اپنا سمع و لبہ اور دہن فرمایا۔ پس پیغمبر علیہ السلام جن کو اپنا جسم و جان و روح اور تن بنائے۔ پھر ان کی سچی نیت اور کامل ایمان پر کون مسلمان بدگمان ہو سکتا ہے۔ اور بھی جیسا تہذیب میں امام باقر علیہ السلام نے بھی تین بار صدیق صدیق صدیق صدیق کا ایمان اور نشان تصدیق کیا۔ بلکہ فرمایا کہ جو ان کو صدیق نہ کہے گا۔

خدا اس کی دین و دنیا میں تصدیق نہ کرے گا۔ پس اہل ایمان کے واسطے تو ان کے خاص این کا اتنا ہی ثبوت مضبوط ہے اور بھی علیٰ ہذا قیاس اسی طرح تو ہم نے اصحابِ ثنہ کا شان اور ایمان خدا کے قرآن و حضرت کے فرمان سے بھی بقول آئمہ علیہ السلام ثابت کر دیا جنہر ایک کے مقابل بار بار آپ کا یہی انکار ہے۔ کہ ان کی نیت تو اچھی نہ تھی نہ تو کوئی اس کی سند دیتے ہیں۔ نہ کوئی ثبوت دکھاتے ہیں۔ صرف منہ سے یہی کلمہ کہتے چلے جاتے ہیں۔ سچ ہے۔ کہ اگرچہ واعظین کتنی ہی تمکین کریں۔ مگر منکر بدکار کا تو ایک ہی انکار بسیار ہے۔ جب کہتا ہے کہ ہم نہیں مانتے۔ پھر اس کا کوئی کیا جواب دیوے

جواب جاہلان با شد خموشی

تیسری شہادت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

تیسری شہادت کی بحث
صحابہ کی نفیلت میں

شیعوں کی تفسیر حسن عسکری میں لکھا ہے کہ جس کو امام حسن عسکری علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ وہ یہ لہذا اَوْحٰی اِلٰی اٰدَمَ اِنَّ اللّٰهَ لَیَغِیْبُ عَنْکُمُ الْوَاحِدَ مِنْ مَّحَبَّتِ مُحَمَّدٍ وَّ اِلٰی مُحَمَّدٍ مَا لَوْ قَسَمْتَ عَنْ کُلِّ عَدُوٍّ وَّ مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ طُولِ الدَّهْرِ اِلَّا اَخِرًا وَّ کَذَبًا لَا دَارَ لَکُمْ اِلَّا عَاقِبَةُ مَحْمُودَةٍ وَّ اِیْمَانٍ بِاللّٰهِ حَتّٰی یَسْتَحَقُّ بِہِ الْجَنَّةَ وَّ اِنَّ رَجُلًا مِّنْ بَعْضِ اَوْلِیِّ مُحَمَّدٍ وَّ اَصْحَابِ اَوَّلِ وَاٰخِرِ مِنْهُمْ لَعَذَابُ اللّٰهِ عَذَابًا لَّوْ قَسَمْتَ عَلٰی مِثْلِ خَلْقِ اللّٰهِ لَا ذٰلِکَ هُمْ اَجْمَعِیْنَ ۝ امام عسکری علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے جی کی آدم پر کہ خدا ان لوگوں پر جو محبت رکھتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ان کی آل سے اور ان کے اصحاب سے ایسی رحمت نازل کرے گا۔ کہ اگر وہ تقسیم کی جاوے اور تمام مخلوق کے اول سے آخر تک تو وہ کافی ہے۔ اور اگر سب کفر ہوں تو ان کی عاقبت اچھی ہو جاوے۔ اور وہ مومن ہو جاویں۔ اور اگر کوئی آدمی دشمنی رکھے گا ساتھ آل محمد کے اور ساتھ اصحاب محمد کے یا ایک سے بھی تو خدا اس پر ایسا عذاب نازل کرے گا۔ کہ اگر وہ عذاب نازل ہو تمام مخلوق پر تو وہ سب کی سب ہلاک ہو جاوے۔ پس امام صاحب نے اس میں دو فوائدے ارقام فرمائے۔ ایک تو جو آل اور اصحاب پر محبت سے درود و رحمت بھیجتا ہے۔ خدا اس پر ایسی بخشش فرماتا ہے کہ اگر وہ کافر ہو تو مومن ہو جاتا ہے۔ دوسرا جو حضرت کی آل یا کسی اصحاب سے کچھ بھی دشمنی و کینہ رکھے تو وہ مستحق عذاب کا ہے عذاب بھی وہ ہے۔ کہ جس میں تمام دنیا بیک ہو جائے اب کس کا جی چاہتا ہے کہ کسی بھی حضرت کے اصحاب کو برا کہے اور ہمیشہ کے عذاب میں خراب رہے۔

لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ قَالَ اَلْمُطَبِّعُ الْمُتَعَصِّبُ الْعَظِيمُ۔ جبکہ وہ اصحاب میں اُن صفات جو مذکور فقرات
 دعائیں ہیں۔ ہم نے ثابت کیا۔ کہ مراد اصحاب مؤمنین کرام ہیں نہ اصحاب من نقین لیام پس اتباع سے بھی فرق
 ہے کہ مراد اتباع مؤمنین ہیں نہ اتباع من نقین پس جب امام علیہ السلام نے مؤمنین کے حق میں دعا کی۔ خواہ کہ
 صحابہ ہوں خواہ اتباع اُن کے تو آپ کے من نقین صحابہ اور ان کے اتباع کو کیا ملا۔ خصوصاً حضرات ثلاثہ
 کو کہ شیعہ ان کو پیشوائے اہل نفاق جانتے ہیں۔ **اقول**۔ ولستعین بالرب الکریم۔ نہ تو کہیں منی طلب کو شرم
 آتا ہے۔ نہ کوئی ثبوت دکھاتا ہے۔ صرف ایک انکار ہی کا جھوٹا تکرار کرتا چلا جاتا ہے۔ منی طلب جی اسی کا
 صیغہ کی بابت تو ہمارا اور تمہارا یہ مقدمہ ہے سوائے کہ تو آپ سے کسی ایک بھی اصحاب کے ایمان میں
 کوئی نقصان نہ آسکا۔ اور نہ کسی کا آپ نے کفر اور نفاق ثابت کیا۔ نہ کہیں اپنے ہی مومن صیغہ کوئی ہر کیا
 عرف ہو جائی کہ دیا کہ اس سے مراد مؤمنین صحابہ ہیں۔ نہ من نقین۔ کھلا وہ آپ کے مومن کون ہیں اور کس کو
 آپ نے منافق بنایا۔ اور کس جگہ کسی کے نفاق وغیرہ کا بھی کوئی ثبوت دیا۔ وہ تو کہیں بکرو دکھلائیے۔
 نہیں تو پس جھوٹے پر لعنت فرمائیے۔ ارے اس طرح تو آپ تب کہتے کہ جب پہلے کسی کا کچھ کفر اور نفاق
 ثابت کر دکھاتے۔ مگر ایک آپ کیا۔ اس دعوے میں تو کوئی بھی تمہارا شیعہ قیامت تک کامیاب نہ ہو گا۔
 پھر کیوں ثبوت کے سوا ایسے کچھ مناظرے بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو کچھ شرم بھی آتی ہے۔ یا
 نہیں۔ دیکھو ہم نے حضرت کے یار وفادار بارہ ہزار اصحاب اہل صواب تو خود تمہاری ہی کتابوں سے
 ثابت کر دیئے ہیں۔ کہ جن میں تو اصحاب ثلاثہ بھی ہر سے اعلیٰ تر تھے۔ خصوصاً ان خلفاء رضی اللہ
 عنہما کی شان اور ایمان تو ہم نے ایسا اظہار من لہ من عیال کر دیا ہے۔ کہ جن کے سامنے تو آپ آنکھ
 بھی اٹھا نہیں سکتے۔ پھر اس انکار جھوٹے تکرار سے آپ کو کیا ملے۔ اور جو آپ نے کہا کہ پس اتباع سے
 بھی ضرور سے کہ مراد اتباع مؤمنین ہیں۔ سو دیکھو ان اصحاب مایعجاب کے اتباع کو بھی اسی طرح ہم مؤمنین
 مؤمنین بناتے۔ اور آپ کو دکھلاتے ہیں۔ امام صاحب تو اسی حدیث میں بھی صاف صاف فرماتے ہیں۔ کہ وہ
 اِدُّ اُن کے اتباع ہیں۔ جو محبت رکھتے ہیں۔ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ان کی آل اور
 ان کے اصحاب سے۔ تو خدا ان پر ایسی رحمت نازل کرے گا۔ کہ اگرچہ وہ کافر بھی ہوں۔ سب مومن ہو
 جاویں۔ اور اگر کوئی آدمی دشمنی رکھے گا ساتھ آل محمد کے یا اصحاب محمد کے یا ایک سے بھی ان میں سے
 تو خدا اس پر ایب عذاب نازل کرے گا کہ اگر وہ عذاب نازل ہو تمام مخلوق پر تو سب کی سب ہلاک ہو جائے
 اب ذرا دین کے حرافت بٹرا نصاب دیکھیں کہ اس کلام امام کے مطابق کس کا مذہب ٹھیک آتا ہے۔ اور
 کس کو امام علیہ السلام مومن اور کس کو کافر بنانا ہے۔ یعنی کون فرقہ اس دعا کے موافق پایا جاتا ہے۔ آیا وہ

کہ کسی اندہ نبی کو پہلے نہیں دی تیرے ہاں زیادہ اور کسی کی بھی بزرگی ہے۔ خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ اے موسیٰ تجھے معلوم نہیں کہ محمدؐ میرے نزدیک تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ تب حضرت موسیٰ نے عرض کی کہ کسی نبی کی آل میری آل سے بزرگتر ہے۔ جواب ہوا کہ تم نہیں جانتے کہ فضیلت آل محمدؐ کی سب انبیاء کی آل پر ایسی ہے جیسی ان کو فضیلت سب پیغمبروں پر ہے تب حضرت موسیٰ نے عرض کی کہ انہی میرے اصحاب سے زیادہ تیرے نزدیک اور کسی نبی کے اصحاب کا رتبہ ہے جواب ہوا کہ اے موسیٰ تم نہیں جانتے کہ فضیلت اصحاب محمدؐ تمام انبیاء کے اصحاب پر اسی طرح ہے جس طرح کہ فضیلت آل محمدؐ کی سب انبیاء کی آل پر ہے۔ تب حضرت موسیٰ نے عرض کی کہ اگر فضیلت محمدؐ اور آل محمدؐ اصحاب محمدؐ کی ایسی ہے جیسی کہ تو نے ارشاد فرمائی ہے۔ پس کسی نبی کی امت میری امت سے زیادہ افضل ہے۔ کہ جن پر تو نے بادلوں کا سایہ کیا اور جن پر من و سلویٰ نازل کیا اور جن کے لئے دریا کو پل کر دیا۔ خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ فضیلت امت محمدؐ کی سب انبیاء کی امت پر اتنی ہے جتنی کہ محمدؐ کو میری نعمت پر فضیلت ہے پس بقول امام حسن عسکری علیہ السلام ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابوں کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی جیسا کہ سب پیغمبروں کی آل سے ہمارے حضرت کی آل کا درجہ کمال ہے۔ تو اسی شرح یہ سب حضرت کے اصحاب بھی فضیلت میں ہر سے اعلیٰ تر ہیں تو پھر ان جناب کا بدگواہی عذاب و عتاب کیوں نہ ہو۔

قال الخاطب متعب الحفیم من حدیث میں بھی مثل حدیث سابق کے مراد مؤمنین صحابہ ہیں۔ کہ جن کو شیعہ ساری دنیا سے افضل سمجھتے ہیں۔ اور اسی ان کو خرف اور شور و پشت اور جابل و ناظم اور بناوٹ کہتے ہیں۔ اور حضرت عثمانؓ کی پس توڑتے ہیں اور نہ کرتے ہیں۔ اور اس حدیث سے منافقین بھی مراد نہیں ہیں۔ جن کو سنیوں نے اپنا پیر بنایا ہے۔ اور شیعہ ان کو ممدوق حدیث حوض اور آیت فی الدرک السفلی من النار سمجھتے ہیں۔

اقوال والستین بالرب الکریم۔ جناب نے تو آپؐ نے اب تک کسی کو مؤمن نہ کہا فرمایا نہ ان کو کسی امر کا کوئی ثبوت دیا۔ پھر وہ آپؐ کے منافق و غیر بھی کون جانتا ہے اور ایسے جھوٹ کو سچ کہل جانتا ہے۔ حضرت یہ حدیث بھی سابقہ آیات و حدیثات کی طرح سب حضرت کے اصحاب غالب جناب کو خاص مؤمنین مومنین بناتی ہے ان کو بر انبیاء کے اصحاب سے اعلیٰ تر فرماتی ہے۔ اور یہی ان کے منکر بدکار بُرا کہنے والے اشرار توفی الدرک السفلی من النار تک پہنچاتی ہے۔ بھلا شیعہ کس کو اچھا جانتے ہیں اگر کوئی غور سے دیکھے تو ایک انہی ب کیا آپؐ نے تو نہ کسی حضرت کی ازواج اکرام کو دشنام سے خالی چھوڑا نہ اہلبیت وائمہ اکرام کو بُرا کہنے سے منہ مورا۔ کہ کہیں کی کلمہ تو جھوٹا ہے بلکہ کسی کلمہ کو تقیہ لظاف کا الزام لگایا۔ کسی کی بڑھ کر بتک کی بیار تک کہ ہر انبیاء اور ائمہ کو بھی کفر تک پہنچایا۔ تو کیا افضل کہنے کا یہی معنی

ہے۔ اگر کوئی صاحبان یہ اُن کے ہمتان بھی دیکھنا چاہے۔ تو دور نہ جائے اسی ہماری کتاب کے ہر باب کا ملاحظہ فرمائے۔ اور اہل سنت تو معاذ اللہ کسی سے بھی بے ادب نہیں ہوتے چنانچہ تمام حضرت کے اصحاب عالیجناب کو با صواب کہتے ہیں۔ اور سب حضرت کی ازواج مطہرات کو ام المؤمنین سمجھتے ہیں۔ اور بھی تمام اہل بیت اکرامؑ، دوازدہ امام علیہ السلام تک اپنے امام جانتے ہیں۔ بلکہ ان سب اجزاء رسالت کی بنا کو اپنا پیشوا جان کر ان سب سے ایک کا بھی منکر خدا کا منکر سمجھتے ہیں۔ اس واسطے ان کے دشمن بے دین لعین پر لَعْنَتُ اللّٰهِ عَلٰی الْكَافِرِینَ پڑھتے ہیں۔

پانچویں شہادت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

کتاب سعانی المنیر میں امام موسیٰ رضا علیہ السلام سے روایت ہے: **عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ اَبَا بَكْرٍ مِّنْیَیْ بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَ اِنَّ عُمرَ مِّنْیَیْ بِمَنْزِلَةِ الْبَصَرِ وَ اِنَّ عُثْمَانَ مِّنْیَیْ بِمَنْزِلَةِ الْفُؤَادِ** حضرت امام حسن علیہ السلام روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوبکر بمنزلہ میری سمع کے ہے۔ اور عمر بمنزلہ میری بصر کے ہے اور عثمان بمنزلہ میرے دل کے ہے۔ پس جب خدا نے شہادتہ رضی اللہ عنہما کا پیغمبر خدا سے بمنزلہ سمع و بصر اور دل کے ہونا ثابت ہوا تو پھر ان کی محبت نہ رکھنا درحقیقت پیغمبر خدا سے محبت نہ رکھنا ہے۔ اور اسی طرح ان کی عداوت اور دشمنی بھی دراصل رسول صلعم سے دشمنی رکھنا ہے۔ اس حدیث کا مللہ شیعہ یہ جواب دیتے ہیں اور اسکے پیچھے یہ الفاظ بھی کر اس طرح کہتے ہیں۔ **وَبُورَ طَٰذَا۔ ثُمَّ كَانَ مِنَ الْخَدِ دَخْتُ عَیْبِہٖ وَعِندَہٗ اَمِیْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ اَبُو بَکْرٍ وَ عُمرَ وَ عُثْمَانَ فَقُلْتُ لَہٗ یَا اَبَتِی سَمِعْتُ تَقُولُ فِی اَمْعَابِکَ ہٰؤُلَاءِ قَوْلًا فِدَاہُ قَتَلَ نَعْمَ ثُمَّ اَشَارَ بِالْبَیْعِ فَقَالَ ہُمُ السَّمْعُ وَ الْبَصَرُ وَ الْفُؤَادُ وَ سَیِّئُونَ عَنْ وَا لَا یُتْرَعٰی ہٰذَا اَوْ اَشَارَ اِلٰی عَلِیِّ بْنِ اَبِی تَالِبٍ ثُمَّ قَالَ اِنَّ اللّٰہَ عَزَّ وَجَلَّ یَقُولُ اِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ کُلُّ اُوْلَئِکَ کَانَ عَنْہُ مَسْئُولًا ثُمَّ قَالَ اللّٰہُ وَ عِزَّۃُ رَبِّی اِنَّ جَمِیْعَ اُمَّتِیْ مُؤْتَفِقُونَ یَوْمَ اَقِیَمُوْا مَسْئُلُوْنَ عَنْ وَا لَا یُتْرَعٰی وَ اَبَتِی قَوْلًا اِنَّ اللّٰہَ عَزَّ وَجَلَّ وَ قَفُوْهُ ہُمْ اِنْعَمَ مَسْئُولُونَ اُنْتُمْ۔** ترجمہ امام حسن فرماتے ہیں کہ جب درساؤں ہوا تب میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت امیر المؤمنین علی علیہ السلام درابو بکر و عمر و عثمان موجود تھے۔ میں نے حضرت سے عرض کی کہ اے پر بزرگو! میں کل سنا کہ جو کچھ آپ نے ان اصحاب کی نسبت فرمایا وہ یہاں ہے حضرت نے فرمایا کہ ہاں میں نے کہا ہے۔ بعد اس کے حضرت

سننے کی طرف یعنی اصحاب ثلاثہ کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ یہی سمع و بصر اور دل ہیں اور اس میں
یعنی نبی کی محبت سے سوال کئے ہوئے ہیں۔ اور یہ کہ اگر پھر یہ آیت پڑھی کہ خداوند عز وجل فرماتا
ہے کہ **لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقَوْمِ** کہ **أُولَئِكَ كَانُوا فِي سَعْيٍ مَبْنُونٍ** پھر فرمایا کہ قسم ہے مجھ کو اپنے
پروردگار کی کہ تمام امت میری قیامت کے دن کھڑی کی جادے گی۔ اور ان سے
سوال کی محبت سے ہوا۔ اور یہی مطلب ہے خدا کے اس قول کا **وَقِفُوا إِنَّهُمْ مَأْسُورُونَ**
یعنی کھڑا کرو ابھی ان سے پوچھنا ہے۔ جواب جی ہاں تو عقل بھی پذیر نہیں کرتا۔ یہ تو جہل بھی
سمجھ سکتے ہیں کہ اس حدیث کے پیچھے یہ الفاظ ان کے پیچھے بٹاتے ہوئے ہیں۔ سو دیکھو اس تمہاری گستاخ
اور زائد عبارت کو جو چند وجہ سے بٹاتا ہے اور کذب بتاتے ہیں۔ اول تو امام حسن علیہ السلام کو دوسرے
دن پوچھا کہ کیا سبب تھا۔ اگر اس وقت اصحاب ثلاثہ کا خوف تھا تو پھر کیوں علیحدہ ہو کر اپنے گھر میں
نہ پوچھ لیا۔ دوسرے دن تو انہیں کے رو برو پڑھا۔ دوسرا تعجب سے پوچھنا بھی پایا نہیں جاتا۔ کیونکہ
اس طرح کی تو اور بھی بہت حدیثیں ہیں جو ان کی شان میں عیاں ہیں۔ پھر اس ایک حدیث کے سننے سے
کیا تعجب تھا۔ اور ان کو خاص پیغمبر کے یا راضی بکب بھی خود جانتے تھے۔ چنانچہ ان تمہارے نقلوں
سے بھی ثابت ہے۔ جیسا کہ مرنے فرمایا۔ کہ **يَا أَبَتِ سَمِئْتُ تَقُولُ فِي أَصْحَابِي** دیکھو اگر امام
حسن ان کو پیغمبر صاحب کے اصحاب نہ جانتے تو کیوں لفظ اصحاب فرماتے۔ پس اس دلیل سے
تو وہ تمہارا تعجب وغیرہ بھی ذلیل ہوا۔ تیسرا رسول علیہ السلام نے بھی یہ زائد الفاظ پہلے دن کیوں نہ
فرمائے۔ اور کیوں اس دن صرف اصحاب ثلاثہ کا شان ہی بیان فرما کر سکوت کر گئے جو فرض خدا تھا۔
اسکو کیوں ادا نہ کیا یعنی وہ غلی کی محبت کہ جس کا قیامت کو بھی ہر سے پہلے سول کیا جاویگا۔ کیوں
ایسے فرض خدا کو پیپا رکھی۔ اگر دوسرے دن بھی حضرت حسن استفسار کرتے تو پھر کون اس خط کا
سزاوار ہوتا۔ اور بھی جو شخص پہلے دن حضرت کی زبان سے یہ اصحاب ثلاثہ کا شان سن کر ان پر ایمان
لایا۔ اور دوسرے دن کے مقنود میں وہ چہرہ موجود نہ تھا۔ تو پھر قیامت کو اس خط کی کس کو سزا
ہوگی۔ معذرت رسول خدا تو اس طرح کی بہ کز خطا نہ کرتے جو کچھ تھا وہ اسی وقت فرمادیتے پس
اس سے مساوت ثابت ہوا کہ یہ دو دن کے الفاظ تمہاری خود بناوٹ ہے۔ حدیث وہی تھی جو
حضرت نے پہلے دن فرمادی۔ چوتھا ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ اصحاب ثلاثہ کے حتی میں حضرت
کا سمع و بصر اور خود زبان یہ اس سے تھا یا براہ تفتیہ یا بطور استہزاء اگر دل سے تھا۔ تو پس فیہ شد
ہم بھی اسی طرح کہتے ہیں کہ وہ خاص حضرت کے دل و جان و روح اور تن سے۔ اگر براہ تفتیہ تھا تو پھر

پیغمبر خدا پر بھی تنبیہ کرنا ثابت ہوا کہ جس کو کوئی شیعہ بھی قائل نہیں ہے۔ اگر بطور استہزاء تو
 معذ اللہ پیغمبر پر مسخر زین و ٹھٹھے بازی کا اطلاق آتا ہے۔ اور تو کسی کی مجال نہیں جو ایسے خیال
 کرے۔ ہاں شیعہ جو چاہیں وہ رسول خدا پر بھی تہمت لگائیں۔ اے کھائیو ہمارے رسول مقبول
 تو جو کچھ کہتے تھے وہ صاف صاف مرزا دیتے تھے۔ کچھ لگی لیٹی نہ رکھتے تھے۔ نہ کسی کو دعوہ دیتے
 نہ کسی کو شبہ میں ڈالتے تھے۔ یہ نہیں کہ آج اور کہیں کل اور یہ ہرگز پیغمبروں کا طور نہیں ہے۔ جیسا
 حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَمَا كُنَّا لِنَدِيَّ أَنْ يَخْلُ لِيْنِي نَبِيٌّ كَاكَ مَا نَحْنُ بِهٖ كَمَا نَحْنُ بِهٖ كَمَا نَحْنُ بِهٖ كَمَا نَحْنُ بِهٖ
 پیغمبر خدا نے پہلے دن زندہ الفاظ نہیں فرمائے صرف غفٹ غفٹ لفظ کو اپنا معنی دیا اور دل دھا کر سکوت
 کر گئے۔ تو پس حدیث بھی تھی۔ باقی صاف ثابت ہوا کہ حدیث کے بعد یہ الفاظ تیسرے خود تمہارے
 بڑھائے ہوئے ہیں۔ اس واسطے نہ ہم ان کو صحیح جانتے نہ مانتے ہیں۔ اور ان کے حکیم صاحب عیار
 میں بھی اسی طرح لکھتے ہیں۔ کہ یہ تینوں شخص اس طرح کے ہیں۔ کہ سوال کئے جاویں گے و نیت اور
 محبت علی بن ابی طالب علیہ السلام سے۔ اجماع حکیم جی انیسویں تو یہ آتا ہے کہ آپ اور آپ کے
 علماء نے تو اتنا جھوٹ بھی بنایا اور اپنا پوچھ بھی چھپایا تو نہ آیا۔ یہ تو ہر ایک انسان
 نذر دان نے جان لیا ہے۔ کہ یہ سراسر آپ کی بات اور جھوٹ ہے۔ حدیث وہی تھی جو پہلے دن
 حضرت نے فرمادی۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ یہ الفاظ بھی آپ کو تب کچھ فائدہ پہنچاتے کہ جب یہ کہیں
 اہلبیت اور اصحاب ثلاثہ کی کچھ آپس میں دشمنی کو آپ ثابت کر دیتے۔ نہیں تو اس زمانہ عیار کے
 لکھنے سے بھی آپ کو کیا فائدہ آیا۔ اور یہ ظہور بھی آپ کو کیا پذیر آئی۔ کیونکہ جب خلف ثلاثہ اور علی مرتضیٰ
 کا آپس میں کوئی رنج اور تفرق نہ تھا بلکہ ایک دوسرے کے ایسے رفیق اور شفیق تھے کہ جن کی دوستی
 اور محبت کی توجہ خدا بھی خود کو اپنی تیار کر لیا۔ اجماع بینہم فرماتا ہے۔ تو پھر ہم تمہاری واپسی
 کو سچ جانیں یا اپنے خدا کا فرمان مانیں اور بھی ان کی دوستی اور محبت میں تو بہت حدیث و کلام آتا
 عیبہ السلام کی بھی ارقام ہے۔ لیکن اس مقام پر ہم صرف ایک وہ تحریر جناب امیر کی بطور نظیر کے
 دکھاتے ہیں۔ جو کتاب الطواق الاماین کے خطبہ میں یہ الفاظ ہیں۔ کہ جناب امیر عیسیٰ علیہ السلام سے
 کھڑے ہو کر صاحب شہادت کی محبت میں اپنے آنسو بہاتے تھے۔ اور ان کو خاص پیغمبر خدا کے برادر رفیق
 اور وزیر فرماتے تھے۔ اور بھی جا ہی ان پر رحمت بھیجتے جاتے تھے۔ دیکھو جب اس طرح خود امیر عیسیٰ
 کی زبان مبارک سے بھی اسی بلائہ کا نشان در محبت کا بیان ثابت ہو گیا۔ تو پھر وہ آپ کے ہتھان جھوٹے
 فغان کو کون سُنتا ہے۔ اور اس تمہاری زائد کلام جی کون دیکھتا ہے۔ پس الخیر اللہ کہ اس

حدیث شریف میں تو ہر طرح سے اصحابِ نبوت کی تحریف بھی ثابت ہو گئی اور جو جو اس پر علماءِ شیعہ کے طعن بدگمان تھے وہ بھی خدا نے پشیمان کئے۔ اب ہم اپنے مخالفینِ سابقہ باز کے اعتراض بھی لکھ کر ان کا بھی جواب با صواب دیتے ہیں۔

قال المنی طب متعصب العظیم یہ شہادتِ حسنہ کی ضرورت نہیں اور چند قصور کے ہے۔ اول آپ کو ضرور تھا کہ تواتر اس حدیث کا اقرار شیعہ سے ثابت کرتے۔ تب اس سے استدلال فرماتے۔ کیونکہ مدار عقائد شیعہ اور متواترہ کے بت۔ نہ اوپر اخبارِ احاد کے ہے۔ پس اگر کوئی حدیث خلافِ احادیث متواترہ ہو۔ شیعہ اس کو قابلِ اس طرح یا قابلِ التاویل مثل آیات تشبیہ و تجمیع جانیں گے۔ پھر آپ کا استدلال شیخ چلی کا نتیجہ جائے گا۔

دوم یہ کہ جب متتابع زعم باطل آپ کے یہ حدیث مدح ثناء پر دلالت کرتی ہے۔ تو مطابق مخالفین اور مخالف ہمارے کے ہوئی اور ہم کو ہمارے اماموں نے فرمایا ہے کہ جب دو حدیثیں ہم سے تمہارے پاس آویں کہ ایک اس میں سے موافق عامہ اور دوسری مخالف عامہ ہو۔ **فَتُخَذُ مَا خَلَفَهُمْ** فَإِنَّ الشُّدَّةَ فِي خِلَافِهِمْ۔ پس ہم کو ضرور ہے کہ اس کے مخالف پر عمل کریں۔ اور احادیثِ اولہ پر مذمت ثناء کو معمول بہ انبیاء کریں پھر اس استدلال و قیل و قال لا طائل سے کیا حاصل معلوم یہ کہ آپ کو منظورِ نظر وقت اثر شیعہوں کا الزام دینا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ بنا الزام مسلماتِ خصم پر ہوتی ہے۔ اور آپ کے خصم نے کل حدیث کو من حیث کُل تسلیم کی ہے۔ نہ بعض کو من حیث ہو کل پھر اس بعض سے آپ استدلال کیونکر کر سکتے ہیں اور اپنی تسلیم اور عدم تسلیم سے دوسرے پر الزام کیونکر دے سکتے ہیں۔ غیروں کے مسلمات میں آپ کو زبردستی دخل دینا مصداق اس مثل کے ہے۔ کہ خواہی نہ خواہی در کلمہ ازاد و عروس ہم بشنو۔ آپ خود فرماتے ہیں۔ کہ شیعہوں نے انہیں الفاظ آخر حدیث کو جواب اس حدیث کا تصور کیا ہے۔ یعنی یہ الفاظ آخر حدیث اگر تسلیم کی جائے تو جواب ہو جائیگا۔ اور آپ کو خوب معلوم ہے۔ کہ شیعہوں نے تسلیم کیا تو ان کے نزدیک جواب نہیں ہوا۔ بہت اچھا آپ اس کو تسلیم نہ فرمائیے۔ فقط اول فقرہ کو تسلیم کر کے منافقوں کی تحریفیں کیجئے۔ اور شیعہ اول سے آخر تک حدیث کو تسلیم کر کے ان کو برا کہتے ہیں۔ یہ اپنی اپنی سمجھ ہے۔ مگر شیعہوں پر کوئی صورت الزام کی نہ تھی۔ اور اگر فرمائیے کہ انہیں تسلیم بعض فقرات حدیث سے ہمارے الزام نہ ہو گیا۔ تو ہم کہیں گے کہ مثلاً آپ کے مہر محمد بی بی بیٹا کہہ سکتا ہے۔ کہ قرآنی حکم نماز نہ پڑھنے کا۔ لا تشر بو۔ اصل سے تشریح موجود ہے۔ و انتہی تک اس کی فقرہ ہم مسلم نہیں کہہ سکتے۔ کہ مسندِ نبی کا جواب یا ہوا ہے۔ خواہی کہ ہو یا نہ ہو۔ یہ سبہ مواضع ذات ہر حضرت مخالف سے اس وجہ سے ہیں۔ کہ

بالکلیہ نہ جاہل داب منظرہ سے ہیں۔ اور دلیل الزامی بھی نہیں بیان کر سکتے چہ جائے دلیل تحقیقی اب ہم کہتے ہیں کہ آپ نے فقرہ اول حدیث کو مدح ثنائہ میں سمجھ کر مثل ثنائہ کے منکر پکڑا ہے۔ اور اس کو کسی طرح نہ چھوڑے گا۔ کہ سنیوں کے حق میں حق نفیس اور ثناء و تعظیم ہے کہ جس کے سب سے مارے خوشی اور سرور کے آپ جامع پانچا مر سے باہر جو گئے جاتے ہیں اور شک ہو کر ناچتے اور کودتے ہیں۔ اور بغیہ اور چوڑی بھی تے ہیں۔ کہ شیعہوں کو ہم نے جو دیا یا۔ دیکھتے بہت ہنسنا آخر کوڑا دیتا ہے۔ کہیں ایسا نہ ہو۔ کہ قدرت خدا اور تائید آئمہ ہدایہ ان کی التبیہ و اثبات سے ہم ایسے فقرہ مسامہ سے آپ کی قطع نظر کیے آخر حدیث سے کفر لاف تراش کر ثنائہ ثابت کر دیں تو سارا سرور آپ کا مبدل بغم اور چوڑی بھی، آپ کا مبدل سیدہ رنی و ماتم ہو جائے اقول والاستعین بالرب الکریم اس جا بھی مخدب نے زبان درازی و ٹھٹھا بازی سے اپنے اتباع کو راضی کر کے تین خام باتوں کو ارتقام کیا اول تو اپنی عادت کے موافق ثنائہ کو بھی احاد بنایا مگر اتنا بھی خیال نہ آیا کہ آج تک تو کسی بھی شیعہ نے اس حدیث سے انکار نہیں فرمایا۔ صرف اس کے پیچھے ان لفظوں کی دم لگا ٹی کہ جہن کو ہم نے جھوٹا بنایا پھر اس آپ کے جسے انکار پر کون اعتبار کرتا ہے خیر اپنے اور راویوں کو تو جانے دو اور صاحب معانی ماجہ و غیرہ کو بھی مجبور مگر جناب اس حدیث کے راوی تو خاص آئمہ اکرام ہیں۔ اول تو امام حسن علیہ السلام اس کی روایت کرتے ہیں۔ پھر امام موسیٰ رضا بھی اس کو تصدیق فرماتے ہیں تب بھی اس کو آپ ان دہاتے۔ اور جھٹلاتے ہو۔ کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں۔ اور اس کو احاد کون شیخ چلی کا ترانا بڑیا نہیں۔ دوم جو کہا کہ ہم کو ہمارے اماموں نے فرمایا ہے کہ جب دو حدیثیں ہم سے تمہارے پاس آویں۔ ایک موافق عامہ دوسری مخالف عامہ تو اپنے عقائد پر نظر کر کے مخالف عامہ پر عمل کرو جو احب گویہ بات ہمارے قابل سماعت تو نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ان کے اپنے کسر کا مسئلہ ہے۔ مگر اس میں بھی ہم ان کو چند وجہ سے جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ اول تو یہ حدیث شیعہوں نے اس حدیث کے مقابل بنائی ہے جو ہمارے حضرت نے فرمایا کہ جو حدیث قرآن کریم کے مخالف تمہارا ہے وہ میں اپنے من پر عمل نہ کرنا۔ دیکھو انہوں نے قرآن شریف کے جا بجا اپنا عقیدہ بنایا۔ جیسے کہا کہ جو حدیث موافق عامہ ہو اس کو نہ مانو اپنے عقیدے کو برحق جانو۔ جھٹلا اس میں کوئی آپ کو فرقہ اس میں کہ یہ حدیث مخالف ہے وہ بن جائے گا۔ دوسرے حضرت اس طرح تو سب یہودی و نصرانی و غیرہ میں ہر مذہب و مکتب سے کہ ہم کو اپنے بزرگوں کا فرمان ہے کہ جو مسئلہ اپنے موافق اور غیر کے مخالف ہو اس پر عمل نہ کرنا۔

تو پس جب ہر کس اپنے اپنے عقیدے پر چلتا تھا تو پھر کیوں خدا نے اپنے قرآن کو نازل فرمایا۔ اور
کیوں پیغمبر وغیرہ بھی بھیج کر ان کو رہنما بنایا۔ تیسرا جب آپ کو اماموں نے فرمایا کہ تم امامہ کے موافق
عمل نہ کرو۔ ان کے مخالف پر پھو تو پس جو امامہ کے موافق ہیں۔ اپنے نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کو چھوڑ
اسلام سے منہ موڑوا دیں۔ یعنی حرام کھانا۔ شراب وغیرہ پینا۔ ان سب کو کھانا پینا
اور تب اس حدیث پر آپ کا ٹھیک عمل و عقائد ہوا۔ نہیں تو ان اپنے پیشواؤں کے فرائض سے روگردان پھرتے
ہوئے اور پھر کہ نہ ادھر کے نہ رام کے نہ رحمان کے۔ دشمن اپنی جان کے کیوں ایسے جھوٹے مسئلے بنا کر بھول
کو سنا تے ہو۔ اور کیوں اس طرح آئمہ علیہ السلام پر بھی بہتان کر کے اپنا ایمان گنوا تے ہو۔ تعجب تو یہ آتا
ہے۔ کہ ہم ان سے ثبوت مانگتے ہیں یہ ہم کو اپنے گھر کی باتیں سناتے اور عقائد کے مسئلے دکھاتے
ہیں۔ حضرت یہ اپنے گھر کی باتیں تو اپنے چیلوں پہ کی جاتی ہیں خیر ان کو نہیں سنتا۔ سو مجھ کو کیا ہم نے
کل حدیث کو من حیث کھ تسلیم کیا ہے۔ جب اس کے بعض فقرہ کو ہم نہیں مانتے تو پھر بعض کو ہم پر
کیوں کر الزام آسکتا ہے۔ جواب۔ آپ کا ماننا یا نہ ماننا تو ہمارے اختیار میں نہیں۔ اس انکار سے پیغمبر
جی رچے۔ کیونکہ ہم نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اول تو آپ اگر اس حدیث
کو تسلیم نہ کرتے تو کیوں تمہارے علمائے اپنے تمام کتابوں میں اس کو ارقم کیا۔ پس اسی ارقم کا ہم آپ
کو الزام دیتے اور جھوٹا ہے۔ ہم تمہاری طرح اپنی باتیں تم کو نہیں سناتے۔ دوسرا جس بعض فقرہ
سے ہی آپ نے انکار کیا ہے۔ ہم نے تو اسی کو خاص حدیث ثابت کر دیا۔ تیسرا جو اس حدیث کے پیچھے
آپ نے دم لگائی ہے۔ ہم نے تو ان تمہارے زائد لفظوں کو بھی جھوٹا بنایا ہے چوتھا اس تمہارے
دھوئے گل سے جس انصاف نہ کہہ کے ایمان میں تو کوئی نقصان نہ آیا کیونکہ اہلبیت کے ساتھ ان کی دشمنی
بھی نہیں آپ نے ثابت کرنے دیکھائی بلکہ ہم آئمہ علیہ السلام نے تو ہر مقام پر ان کو اپنا محبوب اور دوست
فرمایا۔ جیسا کہ ان کی محبت کی توجہ اب امیر نے بھی تصدیق کی اور ذات الہی نے بھی گواہی دی۔ تو پھر وہ
جھوٹا انکار آپ کے کیا درجہ آیا جو کہ ہم شیعوں پر کوئی صورت الزام کی نہ لے سکیں۔ لہذا یہ کیا القبا
اکرم الزام نہیں تو جیسا کہ الزام کس جگہ اور کتنا ہے۔ مثلاً جب ہم نے اس حدیث کو صحیح بھی بنایا اور
اس سے ہم طرح ان باتوں کا ثبوت بھی ثابت کر دیکھا۔ پھر کیا ہم آپ پر الزام نہ آیا۔ اور جو آپ پر باتیں
نا آئمہ و علمائے شیعہ کو بھی تحریر کرتے ہو۔ تو اس میں آپ کو کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں حضرت یہ
مثلاً ان خود آپ کے علم پر صدق آتی ہے۔ کیونکہ ہر ممد مدین کی طرح تو آپ نہ کسی نہ کسی ذرائع کو مانتے ہو
نہ کہیں حدیث کو صحیح جانتے ہو۔ کہیں نہ کہیں حدیث کو صحیح جانتے ہو۔ کہیں نہ کہیں حدیث کو صحیح جانتے ہو۔

کے پیچھے کوئی دھم لگاتے ہو۔ کسی کو ادا وغیرہ کہہ کر جھوٹے ہو۔ پھر یہ اپنی باتیں کیونہ حق ہوں۔
 ذمہ لگاتے ہو۔ اور جو کہا کہ ہم سی فقرہ سند سے آپ کی قطع نظر کر کے آجیہ حدیث سے کفر اور فتنہ
 اصحاب تشادہ ثابت کریں گے۔ جھوٹا کذاب ہمیشہ خراب کھانا کھانے لفاق کا تو کیا نام آجک تو ان پر آپ سے
 کہیں الزام نہیں آسکا۔ ہاں نقولوں کی طرح زبان درازی ٹھٹھ بازی سے تو بہت اپنے اتباع کو راضی کرتے
 جاتے ہو۔ اور بے شرمی کی حالت میں آپ ناچتے اور کودتے چوتڑے جاتے ہو۔ مگر آخر کار تو اسی طرح
 بدوردگار تم ہی کو شرمسار بناتا ہے۔ اور سینہ زنی اور تمی بہاں بھی حق تعالیٰ نے خاص تمہارے ہی
 گلے میں ڈالا ہے۔ اور آگے بھی اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ جھوٹے کامنہ کاٹا ہے۔ اب ہم فوجی کا
 آخری فقرہ بھی لکھتے ہیں کہ جس سے وہ خلفاء تشادہ کافر اور نفاق ثابت کرنا چاہتا ہے۔ مگر دیکھو
 کہ اس سے بھی خداوند کریم ان کو کس طرح جھوٹا بناتا ہے۔ قولہ اب ذرا کان لکے کر متوجہ ہو کر آپ اور آپ کے
 اتباع سنئے۔ اور ہم قبل از مقصود ایک مقدمہ عرض کرتے ہیں۔ کہ جناب رسول خدا نے ہمیشہ اپنا مستند ہونا سابقہ
 امیر کے اتباع سنئے۔ اور ہم قبل از مقصود ایک مقدمہ عرض کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے ہمیشہ اپنا
 مستند ہونا سابقہ امیر کے عبارت مختلفہ بیان فرمایا ہے۔ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ عَلٰی کَعَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ
 مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ
 اور فرمادوس دہلی میں ہے۔ ہَمَزَلَةُ رُوحِیْ مِّنْ جَسَدِیْ اَوْ جَمِیعِ الْجَوَامِعِ الْکِبَرِیِّیْنَ مِیْنِ سَبِّیْہِ کَہْ عَمْرِیْ مِّنْ اَنْ حَضَرْتُ
 سے پوچھا کہ آپ کے نزدیک دنیا میں کون صاحب فرمایا کہ عائشہ اور ابو اس کے حقیقہ میری محبوبہ ہیں یعنی ان
 دونوں سے حظ زندگانی اور لذت نفسانی ہے۔ سائل نے کہا کہ میں دونوں سے پوچھتا ہوں ہوں۔ فرمایا کہ نہیں
 دونوں کے باپ یعنی تادم زندگانی بکفش برداری و خدمت گزار مہر و رسانی میں پھر سائل نے عرض
 کہ پھر علی کہاں میں وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ
 ہو کر فرمایا کہ یہ شخص محض میرے نفس کو پچھتا ہے۔ یعنی علی بچے کے نفس نفیس اور ذات شریف میری کے ہے
 و غیر نہیں ہے۔ جو دوست مَنِّیْ حَیْثُ الدُّنْیَا ہوں یا مَنِّیْ حَیْثُ الْاٰخِرَتِ ہوں بالجمہ ان دین میں
 بجا استقامت و توازن بھیجیں ہیں۔ کہ جناب رسول خدا نے ہمیشہ اُن حضرات کو ہمنزل نفس اپنے کے فرمایا
 ہے۔ اَوْ یَجْمَعُ عَلَیْہِ کُلُّ مَنْتَمِنٍ شَبِیْہِ وَ سَبِّہِ کہ ان حضرات سے روزِ مباحہ ابنائے ہیں حسنین کہ در
 سند میں جناب سیدہ و اور ان حضرات جناب امیر مہر سیدہ کو سبب گردا سبب مہر سیدہ کے لئے تھے۔ اور
 نواحق محمد بن حجازی سے کہ ہے ان حضرات جمع یوم الثوبری سے اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ
 بالذکر فی کتب اُخریٰ اَلِیْ مَرَّ سَوَّلِ الْاَمْرِ مِّنْ وَ مِّنْ جَدِّہِ شَبِیْہِ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ عَلٰی مَنِّیْ وَ اَمْرٌ مِّنْ اَمْرِ عَامِیْ

محمد لا یعنی حجت پکڑی جناب امیر نے روزِ ثور نے پرپس فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں۔
 نبی کہ آیا تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ مجھے قرابت میں زیادہ تر رسول خدا سے ہو اور کوئی ایسا ہے کہ
 کہ ان حضرات نے اس کو اپنا نفس گردنا ہو اور اس کے بیٹوں کو اپنا بیٹا اور نس کو اپنی نس قرار دیا ہو۔
 بجز میرے پس کہا صی بہ نہ الہکم ٹالینے خداوند ہم سے سوائے علی کے کوئی ایسا نہیں ہے پس جناب امیر کے نفس
 نفین غیبی ہونے کا کل صحابہ کو اقرار تھا اور بات ابھی تک زبان زدہ خاص و عام ہے۔ کسی شاعر نے
 حضرت عائشہ صدیقہ کے حال میں کہا ہے سے لڑیں وہ جا کے بال نفس پیغمبر خلی کا نفس تھا نفس پیغمبر
 بعد تمہید اس مقدمہ کے اب خدمتِ محلی طلب میں عرش ہے۔ کہ جناب امیر علیہ السلام نفس پیغمبر ہیں۔ بموجب
 آیت مذہبت سی روایت کے اور بنا براس روایت کے ابو بکر و عمر و عثمان ان کے دل اور آنکھ اور کان
 ہیں جو اعضا اور جوارح انسان ہیں اور بہت تھا کہ نفس کو خدا نے کل جوارح اور اعضا کو دیا میں امیر
 اور سردار اور حاکم کیا ہے۔ جیسا کہ امام رازی بھی تفسیر آیت اِن لَسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْفَوَادِیْنِ فرماتے
 ہیں۔ اِنَّ لَکَ مَعَدَّ الْحَوَاسِ اَلْاَلَتِ النَّفْسِ کَالْاَمْرِ هَا یعنی سمع و بصر و الفوادات نفس میں اور
 نفس ان کا امیر ہے۔ انتہی۔ اب اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ جناب امیر کو پیغمبر خدا نے اپنا نفس بنایا تو وہ حاکم اور
 امیر ہوئے اور حضراتِ ثلاثہ مثل اعضائے ثلاثہ محکوم اور ماموران کے ہوئے۔ لیکن یہ اعضائے ثلاثہ ہی نہیں۔
 تاجات رسول خدا تابع اور محکوم اور مامور رہے۔ اور جد و فائات ان حضرت کے جس طرح سے کل اعضائے
 انسانی اس کے نفس مخالف ہو جاتے ہیں۔ جیسا کہ آیت وفی ہدایہ ثلاثہ علیہم السلام و بصرہم و
 جودہم سے ثابت ہے۔ اسی طرح اصحاب ثلاثہ نے بھی نفس رسول خدا کی متابعت سے سرکشی اور تالی
 کی اور با مخالفت ان کے خود حاکم اور امیر بن بیٹھے اور نفس پیغمبر کو محکوم اور مامور بنا کیا پس بعینہ
 رسول خدا کے یہ مجازی سمع و بصر و نو و ہرے و اندھے و نا فہم ہو گئے۔ اور مصداق قُلُوبٌ لَا یَفْقَهُونَ
 یَہْمُ وَاَعْدِنَ لَا یَسْمَعُونَ وَنَا دَکَانَ لَا یَسْمَعُونَ جدا کے ہوئے۔ اب خود ہی براہِ نصاب فرمائیے
 کہ جو کوئی حکومت اور امارت نفس رسول خدا کا منکر ہو جائے۔ اس کے کفر و نفاق میں کیا شک ہے۔
 اور بموجب قانون سلاطین زمانہ بھی ایسے لوگ جو کسی ریاست دولت اور حکومت میں خلل انداز ہوں۔
 ان کی سزا سوائے عیب علی جذ و سوا نخل کے کیا ہے۔ بے کشتی سوختن یا شد و گردن زدن و عید ممت
 مہر حضرت مددی علیہ و علی ابابہ السلام میں انشاء اللہ یہ سب ہوتا ہے۔ اَللّٰہُمَّ جَعَلْ لِّکُمْ مَرَقًا وَتَحْمَمَ
 نَوْمًا وَلَوْ کَسَرْتُمْ مَشْرِکُکُمْ۔ کہیں مدوی مدی علی تھا نہ حسب آپ نے بھی پایا یا نہیں اور تمرہ خراسانی
 حشاش دکنڈ یا نہیں۔ اقول حضرت ہم نے تو دل نہ لیا ہے اب آپ بھی ذرا کان دھریں مگر

قباحت تو یہ ہے کہ ہر مقام پر صبح و شام آپ ایک ہی۔ اگ بگ گاتے رہے اور ہمیشہ ہی بے سہمی میں
 بجاتے رہے۔ آپ کی تو کیا بات فرماتے کچھ اور جو دکھلاتے کچھ اور۔ جو کھلا اپنے منہ سے آپ کو شہ تو
 کہہ دیا مگر آخر کو تو بانی بھی بن کر نہ دکھلایا۔ بیچھے تو بڑی آب و تاب سے فرمایا کہ آخر اس حدیث کے ہر شے
 کا کفر و نفاق ثابت کرینگے۔ اور یہاں تو صرف جناب امیر کی فضیلت تحریر کی وہ آپ کا کفر و نفاق کیان ہے۔
 اور کون اس کا ثبوت ہے۔ وہ تو ذرا ہم کو بھی دکھائیے۔ نہیں تو میں چھوٹے پر لعنت فرمائیے۔ ہم کہتے ہیں
 کہ بحث تو اصحاب ثلاثہ پر تھی نہ کوئی جناب امیر کی سعادت و ثنا بے شمار نہ اس فضا میں کچھ ان کا ذکر جائز نہ
 کیونکہ ایسے تو ان کے شان میں بھی حضرت کے بہت فرمان میں پھر کیوں اتنا دایب کیا اور کیوں زمانہ کو
 اٹھ لیا یہ تو آپ کی عادت خراب ہے۔ کہ جب کوئی جواب نہیں آتا تو پھر اسی طرح کچھ بیہیت کے فضا میں
 کر دکھلاتے ہو۔ یہ دشنام بدکردار سے دو چہ ورق یہ باتیں جو خیر سمجھتی ہیں سمجھتے ہیں کہ آپ جیسے دوتے
 کی طرح ہاتھ مارتے ہیں۔ مگر خدا کی تقدیر کوئی تدبیر بن نہیں آتی۔ جناب آپسے اصحاب ثلاثہ پر کوئی شمس
 تو ثابت ہو نہ سکے۔ اور نہ اس بیان سے بھی کچھ ان کو نقصان ہوا۔ اگرچہ جناب امیر کو حضرت نے اپنا نفس بایا
 تو اصحاب ثلاثہ کو اپنا سمع و بصر اور دل فرمایا پھر اس میں کیا فرق آیا۔ بلکہ اس حال کی تو یہ مثال ہے کہ دل
 و جان روح اور جسم تمام کا آپس میں اسی طرح انجیم ہے۔ جیسا بغیر روح کے جسم بیکہ۔ بے ویسا ہی بغیر جسم کے روح
 بے قرار ہے۔ اسی واسطے اصحاب ثلاثہ اور جناب امیر آپس میں شکر و شہرت رہتے تھے اور نہ تھے اپنا
 اپنا نفس اور دل کتنے تھے۔ مگر اس میں بھی جو آپ نے حرکت بازی کر کے اپنے اتباع کو راضی کیا۔
 تو دیکھ کہ اس سے ہم تم کو جھٹلاتے اور پیشیان بناتے ہیں۔ اول جو آپ نے کہا کہ جب میں عبد اللہ
 کو حضرت نے نفس فرمایا۔ اور انہی باناتہ کو اپنا سمع و بصر اور دل بنایا۔ تو اس سے جناب امیر کا دور
 وہ محکوم ہوئے مٹی عجب جی اپنے منہ سے تو ان کو محکوم کہو یا منکوم۔ اس تمہاری خوش فہم کون
 روکتا ہے۔ یہ تو تمہارا خیالی پھاؤ ہیں جس طرح چاہو پھاؤ گنڈو۔ مگر ہم عرض کرتے ہیں۔ کہ اگر
 اصحاب ثلاثہ کا کہہ تھے یا محکوم یہ تو آپ کو بھی سب حال چھٹی طرح معلوم ہے۔ عین ان کو بیان کی کیا جیت
 ہاں اگر ان کی وہ حکومت آپ کو یاد نہیں رہی تو خیر ان کا بچہ حکم ہونا بھی ہم اجنبی آپ کو دکھلا دیتے ہیں۔
 دکھلا کیا وہ آپ کے زخم پھر مل دیتے ہیں۔ ذرا اسکو بحث خداقت میں دیکھو اپنا پھر ان کو کہ یہ محکوم
 کہنا۔ وہم جو کہا کہ حضرت کے پیچھے اصحاب ثلاثہ اپنے منہ سے سرکش ہو کر نہ و حکم بن دیتے تھے۔
 یہ آہ ہے۔ کہ کہیں تو مٹی طب خفا شے ثلاثہ کو کہہ اور کہیں محکوم بنانا ہے۔ کہیں ان کو حضرت
 کے اعضا بنا کر سزا دینا ہے۔ نہ ایک دعویٰ نہ ایک زبان نہ ایک دین نہ ایک ایمان جو منہ دیتا ہے۔

کے لئے آنکھیں ہیں۔ نہیں دیکھتے اُن سے۔ اور واسطے ان کے کان ہیں نہیں سنتے اُن سے وہ لوگ مثل چارپایوں کے ہیں۔ بلکہ وہ بہت گمراہ غافلوں سے ہیں۔ اے دین کے صراف بنظر انصاف دیکھو۔ یہ وہ آیت ہے جو منکر بدکار کا قراہل انار کے حق میں اُتری ہے جس کو فی سبب پیغمبر خدا کے اعضا کی سزا میں لکھنا ہے۔ ذرا اس کا معنی اور مخاطب کی مراد جیکسا نہ غور کر کے سمجھو اور سوچو کہ جب بقول ان کے پیغمبر خدا کے سب اعضا بہرے داندھے اور نافرمان ہو گئے۔ تو پھر یہ مواخذہ اعضا کو ہو گا یا مالک اعضا کو سزا ہے۔ پھر دوزخ کا مصداق مخاطب نے کس کو بنایا۔ اور غافل گمراہ بھی کس کو کہا۔ ہمارا تو اس کی تشریح کرنے سے بھی دل دھڑکتا اور جی کا پٹتا ہے۔ نہ کچھ زبان بھتی ہے نہ قلم چلتی ہے۔ دیکھو یہ بے حیا ابن سباء کے چیلے کس ڈھنگ اور فرنگ سے پیغمبر خدا کی بھی بے ادبی کرتے اور بُرا کہتے ہیں۔ کہ نشانہ تو اور کو بنانا اور چوٹ اور کو چلانا۔ اگر شیعہ ان گفتار سے شرمسار ہو کر انکار کریں اور کہیں۔ کہ ہم نے تو اعضا مجازی کا ذکر کیا ہے۔ نہ کہ حقیقی کو بُرا کہا ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ اگر اچھا مجازی ہی سہی۔ مگر حقیقی اور مجازی کا بھی تو اتنا فرق ہے کہ حقیقی جسم اور دل دونوں کے متعلق ہیں اور مجازی اعضا خاص دل کے ہمراہ ہیں۔ لیکن اس دستور سے تو حقیقی سے بھی مجازی زیادہ ظہور میں آتا ہے۔ جیسا کہ کسی کے دلی دوست کو شکل پڑتی ہے۔ تو وہ اپنے ان حقیقی اعضا کو بھی اُن پر ذرا کر کے خود رنج و تکلیف اُٹھاتا ہے۔ مگر اپنے دوست کو اُس مصیبت سے بچانا چاہتا ہے۔ اور یہ تو ہر نادان بھی جان سکتا ہے۔ کہ جب حضرت نے اصحاب نشانہ کو اپنا سمع و بصر اور دل بنایا تو اس کا یہ معنی فرمایا کہ جیسے مجھ کو میرے کان و آنکھیں اور دل عزیز ہیں تو اسی طرح اصحاب نشانہ بھی میرے نہایت پیارے اور دوست ہیں۔ اور یہ بھی دستور عام مشہور ہے۔ کہ دوست کا ایذا و رنج ضرور دوست کو پہنچتا ہے۔ تو پس اس سے بھی وہی بات ثابت ہوئی۔ جو ہم نے کہا کہ جس نے کچھ بھی ان اعضا دوست رسول اللہ کو بُرا کہا یعنی خلفاء نشانہ کے حق میں بے ادبی کی تو اس نے خاص پیغمبر خدا کو ایذا دی۔ اور جس نے پیغمبر کو رنج و پہنچایا۔ اُس نے خدا کو پادشمن بنایا پھر اس میں اور اس میں کیا فرق آیا۔ اور جو آپ نے فرمایا۔ کہ جو کوئی حکومت اور مارت نفس رسول خدا کا منکر ہو جائے اس کے کفر و نفاق میں کیا شک ہے۔ سو حضرت شک تو بیک طرف رہا۔ ہم کہتے ہیں کہ وہ نفس تو کیا اور جو کوئی حضرت کے ایک بھی اعضا کا منکر و بدخواہ ہو جائے۔ اس کی عیب جوئی اور بدگوئی کر کے لوگوں کو سنائے تو اس لوگوں بدیقین کو تو ہم خاص منافق بے دین کہتے ہیں۔ اور بھی جو اس طرح رسول عبیدہ السلام کے کلمہ کو ماننے یا اس کا معنی غلط کرے۔ تو اس کو بھی ہم منکر بدکار اہل سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ پیغمبر خدا جن کو اپنا سمع و

بشر اور دل بنائے۔ اور جن کو اپنا تمام جسم و جان و روح و تن فرمائے پھر جو ان اعضاء رسول خدا کو
برائے کہے تو پس اس گمراہ منکر بدخواہ کے واسطے تو صلی علیٰ جذوع النخل کی سزا ہے اور
فی الذنات استغفر من التائب اس بدکار کی جاسے۔ اے شیعو ایسے بدگو کو تو خود آپ ہی سمجھ
لو کیوں مخاطب جی یہ ہماری تقریر کچھ آپ کے جی دل پذیر ہوئی یا نہیں۔ اگر نہیں کہو تو اس حدیث
کا کچھ اور بھی ثبوت تو ذرا امام حسن عسکری علیہ السلام کے اس کلام کا بھی ملاحظہ کرو جو تفسیر
حسن عسکری میں لکھتے ہیں۔ کہ ہجرت کی رات پیغمبر خدا ابابکر صدیق کے حق میں اس طرح فرماتے تھے
بِمَكَاتِكَ مَنَى بِمَنْزِلَةٍ تَسْمَعُ وَالْبَصِيرُ وَالرَّاسُ مِنَ الْجَسَدِ وَبِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ مِنَ الْبَدَنِ -
کہ اے ابابکر خدا نے تجھ کو بمنزلہ میرے سمع و بصر کے گردانا۔ اور تجھ کو میرے ساتھ وہ نسبت ہے۔ جو
سر کو جسم سے و روح کو تن سے ہے۔ پس اس امام نے تو سب کلام ہی قطع کر دیا۔ بلکہ اس حدیث
سے بھی بڑھ کر ان کی تعریف ثابت ہوئی۔ دیکھو ایک سمع و بصر تو کیا پیغمبر علیہ السلام تو اصحاب ثلاثہ
کو اپنا گوشت و پوست۔ دل و روح و جسم اور جان فرماتے ہیں۔ پھر کون کون حدیث کو آپ جھٹلاؤ گے
اور کس کس میں اپنے دلائل لا طائل دوڑاؤ گے۔ اجماعی ابھی نہ گھبراؤ۔ آگے آؤ۔ دیکھو ان حدیثوں میں تو
حضرت نے اپنی مثال کہ کر خلفائے ثلاثہ کا درجہ کمال کیا۔ اب اور انبیاء کی بھی تشبیہ دیکھو ان کا ترجمہ
افرا فرماتے ہیں۔ جیسا کہ تمہارے صاحب منبع الصادقین اپنی تفسیر سورہ انفال میں یہ حدیث لکھتے ہیں۔
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا بَكْرٍ مِثْلُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ فَمَنْ تَبِعْتَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي
فَأَنَّهُ خِفَافٌ رَّحِيلٌ وَمِثْلُ نُوحٍ إِذْ قَالَ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ
الْكَافِرِينَ دَيَّاكَ دَا د یعنی فرمایا رسول علیہ السلام نے۔ کہ اے ابابکر مثال تیری حضرت ابراہیم سے
ہے۔ جس دم کہا اے پروردگار جس نے تابعداری کی میری وہ میرے گروہ سے ہے۔ اور جس نے نافرمانی
کی میری۔ پس تو جہنم والہا مہربان ہے۔ اور اے عمر مثال تیری مثال نوح علیہ السلام سے۔ جب کہ اس
نے کہا۔ کہ اے خدا نہ چھوڑ تو زمین پر کوئی کافر بسنے والا اور اسی طرح اس حدیث کو آپ کے علامہ
رازی صاحب بھی کنز العرفان میں لکھتے ہیں۔ اور آپ کے جمہور صاحب بھی اسی دستور سے اس کو
مذکور کرتے ہیں۔ یا جیسا الطواق الحامیت میں امام علی علیہ السلام بھی خود ابابکر صدیق اور عمر فاروق کو
پیغمبر خدا کے برابر و رفیق بناتے ہیں۔ اور ان کے خاص و زیر و شفیق کہ کر ان پر رحمت فرماتے ہیں۔
اے شیعو ذرا تعصب کو ہٹاؤ۔ کہیں خود ہی نصف ہو کر کچھ انشا فرماؤ۔ کہ جن کو خود پیغمبر علیہ السلام اپنا
سمع و بصر اور دل فرمائے۔ اور جن کو اپنا جسم و جان و روح و تن بنائے۔ اور جی جن کا پیغمبر بن

کی مثال دے کر رتبہ کمال کیے تو پھر اس سے اور زیادہ ان کی شہادت ہم میں بیان کریں۔ اور
ثبوت بھی ان سے اور مضبوط ہم کی دیویں۔ پس یہ سارا تو اس طرح ثبوت دینا اختیار ہے۔ باقی اس
آپ کی نہیں نہیں ورنہ کار کے دو ہم ذمہ وار نہیں ہیں۔ کیونکہ اتفاقی مرض تو کسی انبیاء سے بھی شفا
نہ ہوتی۔ اور جو اس مقام پر آپ نے امام مہدی علیہ السلام کے نام کا بھی ہم کو اشارہ کیا ہے۔ سو
مخاطب جی امام صاحب کے ظہور تک تو آپ کو اختیار ہے۔ چاہو کسی کو برا کہو دشمن درخت تیرا کہو
جب وہ ظہور فرمادے گا تب وہ انشاء اللہ تعالیٰ سے ان داعیوں تباہیوں کا آپ کو مزہ دیکھو دے گا۔ کہ
اس وقت تو آپ سے میاں تقیہ بھی بھول جائیگا۔ اور حکم شریعہ رسول صلعم آپ کو ایسا مقبول بنائیگا
کہ پھر تو قیامت تک کسی کی زبان سے اس مذہب کا نام نہ آئے گا۔ بیوں مولوی عبد الدین صاحب
اس آپ کے بھر پانے کا یہی منی ہے۔ یا نہیں جو کہ فرمایا اُس کا نتیجہ تو آپ نے بھی پایا۔ ایک ہفتہ
دیا۔ دوسرے ہفتہ سے لیا۔

چھٹی شہادت کی بحث صحابہ کی فضیلت میں

چھٹی شہادت ختم امامان اکابر احناف الحق میں امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابابکر صدیق و عمر فاروق
عادلین کی بحث کی۔ ان کی شان میں فرمایا ہے: اَمَّا اَبُو بَكْرٍ وَ اُمَامَاكَ اَنْ سَدَ دَلَانِ قَاسِطَانِ كَاَنَّ نَمَى الْحَقِّ ذَمَرًا
عَلَيْهِ تَعَالَى مَا رَحِمَهُ اللَّهُ اَبُو الْقِيَامَةِ اَمَامٌ سَابِقٌ ذَمَرًا تَسْتَبِيحُ اَمَامٌ تَحْتَهُ عَادِلٌ وَ اَلْاَصَافُ
كَرْنِ وَاَنْسَ دُونِ بَقِ پُرْتَن۔ اور مرے حق پر دونوں پر ہو رحمت خدا کی۔ قیامت کے دن
اس حدیث سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ ایک تو صدیق اکبر و عمر رضی اللہ عنہما کا امام بننے فیض برحق
ہونا۔ دوسرا ان کے عادل اور منصف ہونا۔ تیسرا ان کے حق پر ہونا۔ رشتہ پر مرتے دم تک رہنا۔ چہام
قیامت کو مستحق رحمت اُن کا ہونا۔ اس ایک ہی فقرہ سے تمام بتائے جاسکتے ہیں کہ اس میں جو کچھ
جو ایمان اور پیغمبر گرامی میں کامل ہے۔ وہ مستحق رحمت الہی نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث پر بھی شیعہ جو خود
اپنی دلیلیں دوڑاتے اور تاویل میں باتیں ہیں۔ وہ ہم سب ان کے خلاف ہیں۔ کیونکہ انہیں یہ گورہ
ہیں۔ پھر ان کی دیانت اور خیانت کا رند چاہتے ہیں۔ لیکن یہ ان کی تہذیب تو ہر سے نہیں ہے۔ یہ
چینا چنانکے زمانہ اولیٰ نقبہ میں سے۔ جس کو ان کے مجتہد سید محمد صاحب کے اپنے وقت میں شیعہ کو
نور میں نہ میں تبلیغ کیا ہے۔ اس میں کہتے ہیں۔ چنانچہ ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے
تکلیف کے رشتہ میں حاکمیت پر ہیں۔ ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں

[illegible]

اُمنت باللہ ایک اماں حواپاس بلاقا و ملتکیت وہ دودھ سے ملائی کھانے لگا و کتبہ اُسکو ایک کتے نے پکڑ لیا و مرسلیہ تو اماں حوا نے اس کے گلے میں رستی ڈال دی و الیوم الآخر پھر اس بیچہ کو آخرا گئی۔ پس شیعوں نے بھی اسی طرح بلکہ اس سے بھی بدتر اس حدیث کے معنی بنائے اور اس نقال کی مثال لوگ بھی ہنسائے مگر ایک تو اس میں ناحق امام صادق علیہ السلام پر جھوٹ کا نزم کیا۔ دوسرا آپ کو بھی خجل و خوار شرمسار بنایا۔ کیا ہاتھ آیا۔ ارے اقل تو یہ تمہاری نزدیکی ہمارے قابل شنیہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا ہماری کتب میں کوئی بیان نہیں۔ یہ صرف تمہارے گھمبہستان ہے۔ کہ جس کا نہ کوئی آپ نے ثبوت دیا نہ ہم نے اس کو تسلیم کیا۔ لیکن جب آپ نے اس حدیث کو یہی جواب بنا کر پیش کیا تو اس واسطے لاچار ہم کو بھی کچھ اس کا جواب دینا پڑا۔ چنانچہ پہلے تو ہم بھی تمہارے قبل اس حدیث کا حرف بکرت معنی ہر ایک کو دکھلاتے اور سناتے ہیں پھر اہل دید صاحب فہم سے انصاف چاہتے ہیں۔ امام صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ہما اما ان دونوں امام تھے عادیان علول قاسطان انصاف کرنے والے کان علی الحق دونوں حق پر تھے و اما علیہ مرے حق پر فطیہ ہار حیمۃ اللہ یوم القیمۃ۔ پس ان دونوں پر ہو رحمت خدا کی قیامت کے دن دیکھو نہ تو اس میں کوئی بات سمجھات ہے۔ نہ کوئی معنی ہے۔ سیدھے سیدھے حرف ہیں صاف صاف معنی ہیں۔ نہ تو اس میں کہیں دلیل کی حاجت ہے۔ نہ کوئی تاویل کی ضرورت ہے۔ پھر وہ کون آدمی ہے جو ایسے صاف سیدھے معنی چھپ کر اس تمہاری خام دلیل جھوٹی تاویل کو مانے یا ایسے صریح جھوٹ کو بیچ جانے۔ اگر اتنی تلقین پر آپ کو یقین نہیں آتا تو دیکھو ان تمہاری تاویلات لغویات کو بھی ہم چند وجہ سے جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں تاویل اول جو تم نے اما ان کے لفظ کو امام اہل نار کہا ہے۔ پہلے تو اس میں مضاف المبیہ محذوف کر دیا۔ کیوں حذف مضاف کا بغیر حالت تنوین یا بنا مضاف یا اضافت ثانیہ کی ہرگز جائز نہیں ہے۔ اگر شک ہو تو اپنی رضی کھول کر دیکھ لو۔ دوسرا جب امام مطلق ہے۔ تو اس کے معنی بھی اصالی ہوئے یعنی خاص مدح صفت و ثناء کے۔ اس لئے کہ لفظ مطلق سے فرد کامل مراد ہوتا ہے۔ تو پھر کیوں اس سے امام اہل نار مراد ہو سکتے ہیں۔ بخلاف اس آیت کے ائمة یدعون الی النہ۔ تیسرا اگر کوئی ملحد وغیرہ بھی آپ کی طرح نام ائمہ علیہ السلام کے مقابل میں معنی بنائے۔ تو پھر اس ملحد خراب کو آپ کیا جواب دو گے۔ پھر توقیر میں اور میں میں کے سوا اور کیا کہو گے۔ تاویل دوم عادل کا معنی عدوں کہن تو اس میں بھی آپ کے مذہب پر غضب آتا ہے۔ کیونکہ شیعوں کے نزدیک عدل ایک بڑا کلمہ دین سے ہے۔ جب عدل کا معنی عدوں کا لیا جاوے گا۔ تب تو آپ کا مذہب ہی سب کا سب جھوٹ

ہو جاوے گا۔ سیوم تاویل قاسطون کی بھی غلط ہے۔ کیونکہ اس میں کسی خاص قرینے کے سوا قاسط کا معنی ظلم بنانا تو ایسا ہے۔ جیسا کہ رات کو دن اور دن کو رات کہنا ہے۔ دیکھو قرآن میں بمقابلہ لفظ قاسطون کے لفظ مسنون وارد ہے۔ اور قولہ تعالیٰ **وَأَقْسَمُونَ بِاللّٰهِ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ** ذرا اپنی ہی تفسیر دل کو دیکھو خصوصاً خاصۃ المنہج و مجمع البیان وغیرہ نے بھی ان سب آیات میں قاسطون کے معنی انصاف کے کئے ہیں۔ یا کہ ظلم کے۔ جیسا کہ اس آیت میں بھی جناب باری فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ** کہ اے ایمان والو قائم رہو انصاف پر نہ کہ قائم رہو ظلم پر۔ پھر فرمایا **فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ** پس تو حکم کر ان میں انصاف کا۔ اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو نہ کہ فرمایا اللہ دوست رکھتا ہے ظالموں کو معاذ اللہ پس جیسا ان آیات میں قاسط کا معنی ظلم بنانا قرآن کو جھٹلانا ہے۔ تو اسی طرح اس حدیث میں بھی قاسطون کا معنی ظلم کہنا تو دیدہ دانستہ امام صادق علیہ السلام کو کاذب بنانا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک۔ چہ آرام لفظ حق سے مراد علی مرتضیٰ لیلنا بغیر نام قرینے کلام کے بالکل خام ہے۔ اور ان کو مغلوب کہنا بھی آپ کے مذہب تشعی کی بیخ برکنہ ہوتی ہے۔ کیونکہ جب ہمیشہ جناب امیر مغلوب اور اصحاب ثنائہ شان پر غالب رہتے تھے۔ تو پھر وہ کلمہ غلط ہوا جو کہتے ہو علی اسد اللہ الغالب۔ علی کل غالب۔ کیوں ایسے جھوٹے معنی بنا کر اس شیر خدا الانتاح کی بھی ہتک کرتے ہو کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں۔ تاویل پنجم۔ جو لفظ علیہا رحمۃ اللہ یوم القیامۃ میں کہا ہے۔ کہ علیہ سے مراد مخالفت رسول خدا ہے۔ اور رحمت اللہ سے مراد رسول اللہ ہیں۔ تو اس پر بھی کسی نے خوب لطیفہ کہا ہے۔ کہ جب حضرت شیعہ اپنے پیشواؤں کی شان میں رحمتہ اللہ کہتے ہیں۔ تو ہم بھی اسی طرح مراد رحمتہ اللہ سے رسول اللہ لیتے ہیں۔ اور علیہ سے وہی مخالفت رسول خدا سمجھتے ہیں۔ لیکن اس معنی کے مطابق ہم جانتے ہیں۔ کہ یہ مجہول اپنے بزرگوں کو مخالفت رسول کہتے ہیں۔ کیوں ایسی لغویات جھوٹی تاویلات بنا کر لوگوں کو بہنساتے ہو۔ اور اس طرح آئمہ علیہ السلام پر بھی ہتک کر کے اپنا ایمان گناتے ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر حدیثوں کے ایسے ہی معنی بنا دیں اور تاویلیں کی جاویں پھر تو کوئی بھی حدیث کسی کی مدح و صفت و ثناء میں باقی نہ رہیگی۔ اور خدا کے قرآن میں بھی ہر بدگمان اپنی اپنی دلیل کے موافق تاویل بنا لینگا۔ پھر یہ دین اسلام بھی کہاں رہے گا۔ اور اس طرح تو تمام خدا و رسول کا کلام بھی سب کی سب مضحکہ خیز ہوجائے گی۔ اے شیخو خدا سے ڈرو ایسی باتیں نہ کرو کہ جن سے دین رسول اللہ کی توہین ہو۔ اور آئمہ علیہ السلام کو بھی الزام ہو۔ بھلا ایسا تو گمان ہی کرنا حرام ہے۔ کہ امام صادق علیہ السلام ایسی جھوٹی

کلام کریں۔ کہ پہلے تو اصحاب ثلاثہ کی تعریفیں کر کے مخلوق کو راضی فرما دیں۔ پھر اپنی ازیت اسی زبان سے ان کی شکایت کریں معاذ اللہ اس طرح دھوکا دینا اور تقیہ کر کے جھوٹ کہنا تو کسی بھی امام کا کام نہ تھا۔ لیکن اس امام صادق علیہ السلام پر تمہارا اتقہ بھی کرنا حرام تھا۔ گرنہ یہ تو یہ بھی اپنی ہی کتابوں سے دیکھ لو۔ تمہاری کتب معتبرہ میں لکھا ہے۔ کہ حضرت امام صادق علیہ السلام تقیہ سے بالکل مستثنیٰ اور ممنوع تھے۔ جیسا کہ کتاب بہار الانوار میں لما بقدر مجلسی نے اور کافی میں بھی ملا یقیناً کتب میں لکھا ہے۔ کہ جو صحیفہ امام جعفر صادق کا تھا۔ اس میں ان کے لئے یہ حکم تھا۔
 حَدَّثَنَا النَّاسُ وَفِيهِمْ وَلَا تَخَافَنَّ إِلَّا اللَّهَ وَنَشْأُ عُلُومَ أَهْلِ بَيْتِكَ وَصَدَقَ أَبَاكَ أَشْرَ الْحَبِيبِ
 فَانْتَ فِي الْخَيْرِ وَالْأَمَانِ ترجمہ کہ تو حدیث تمام آدمیوں سے بیان کر اور فتوے دے اُن کو اور
 خدا کے سوا اور کسی سے مت ڈر اہل بیت کے علوم کو ظاہر کر۔ یعنی اپنی باتیں لوگوں میں پھیلانے اور اُن کو
 نہ چھپا اور اپنے آباء صالحین کی تصدیق کر۔ اس لئے کہ تو حفظ و امان میں ہے۔ دیکھو جن کو حکم نہ ایسا
 اطمینان تھا۔ تو پھر اُن کو جھوٹ بولنے کی ضرورت کیا تھی۔ کہ ایک ہی حدیث میں پہلے تو اسی ثلاثہ کا
 کاشان بیان فرماتے تھے۔ پھر پیچھے اس میں اس طرح جھوٹی تاویلیں بناتے تھے یہ کس عقل کا عقل
 باور کر سکتا ہے۔ اور اس جھوٹے بہتان کو سچ کون جان سکتا ہے۔ اور کس کے خیال میں آتا ہے
 کہ اس میں امام نے وہی تقیہ کیا ہو۔ کہ جس سے خدا نے منع کر دیا تھا نعوذ باللہ منہا۔ پس الحمد للہ کہ
 امام صادق علیہ السلام کو تو خدا نے اس تقیہ کے الزام سے بھی بچا دیا۔ اور ان کو بھی خود اپنی زبان سے
 جھوٹ کیا۔ اور بھی اس حدیث میں جو جوانوں نے اپنے دلائل لاطائل کئے تھے وہ بھی سب کے سب
 زائل ہو گئے۔ یہاں تک کہ وہ ان کے زائد معنی بھی شیعہ چلی کے نرانے بن گئے اور یہ بھی ہم ثابت کر رکھے
 ہیں۔ کہ اسی طرح تو تمام آئمہ علیہ السلام کے کلام میں یہی لوگ بد دیانت ہمیشہ خیانت کرتے رہے۔ اور معنی
 بدلتے تھے۔ کہ جن کو خود آئمہ اکرام بھی لعنت و ملامت فرماتے تھے۔ اور ان سے اپنی بیزار سی چاہتے
 تھے۔ چنانچہ شیعوں کے بڑے علماء علامہ محاسبی روضۃ المتتمین میں حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
 یہ نقل کرتے ہیں۔ دَاوُدُ بْنُ سُرْجَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ إِنِّي لَأَحَدُ النَّاسِ بِحَدِيثٍ
 وَأَنَا عَنْ أَبِي قَبَاسٍ كَيْفَ رَجَعْتُ مِنْ عَمَلِي فَيَتَأَوَّلُ حَدِيثِي عَلَى خَيْرِ تَأْوِيلِهِ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَتَمُتَ مَا
 وَبِئَرَّتْ تَوَاصُلُ تَأْوِيلُ كُنْزِهِ فِي يَدِ الْخَبِيرَةِ سَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ مَا فِي يَدِ الْخَبِيرَةِ
 کو میں حدیث سناتا ہوں۔ اور یہ میں سے اس کو روک دیتا ہوں۔ پھر میرے پاس سے لے کر آتے ہیں اور
 میری حدیث میں تاویل کرتے ہیں۔ جو اس کی تاویل نہیں ہے۔ میں نے ایک گروہ کو نام نشوونما بناتے ہیں۔

اور ایک گروہ کو اس سے روک دیا۔ پھر ہر ایک رفیق نے اپنی خواہش کے موافق تاویل کر لی اور خدا
 و رسول کی نافرمانی کا ارادہ کیا۔ پس اس سے صاف معلوم ہوا۔ کہ یہ حدیثوں میں تاویل خود ان کی
 بنی ہوئی ہیں۔ معاذ اللہ! ہم کسی نے یہ کام نہیں کیا۔ کہ رو برو کچھ کہیں۔ اور پیچھے پیچھے کچھ اور بھی اسی
 طور۔ تو تمہارے انشی صاحب بھی امام صادق علیہ السلام سے یہ حدیث ارتقا کرتے ہیں۔ اِنَّ اُمَّتًا مِّنْ
 اَوْفَعُوْا بِاَنْكَرٍ مِّنْ سَائِلَانِ اِنَّ اللّٰهَ اَخْلَصَ سَيِّدَهُ لَا يَرْثُهُ مِنْهُ غَيْرُهُ وَ اَنَّ اَحَدًا مِّنْهُمْ
 يَرْثُ اَحَدًا مِّنْهُمْ فَكَانَ يَخْرُجُ مِنْ عِنْدِي عَتَّى يُتَوَلَّاهُ عَتَّى يَخْبُوَ تَوَلَّاهُ وَ اَنَّ اَحَدًا مِّنْهُمْ
 يَرْثُ اَحَدًا مِّنْهُمْ اَللّٰهُمَّ اِنَّمَا يَحْيِيُوْنَ الدِّنْيَا اَمَامُ مَوْصُوفٍ فَرَمَاتے ہیں کہ آدمیوں نے بہت زیادتی کی ہے۔
 ہم پر جھوٹ لگے اور افترا کرنے میں کہ میں جو حدیث ان سے کہتا ہوں وہ میرے پاس سے نکلے نہیں پاتی
 کہ وہ اس کی دوسری طرح چھوٹی تاویل کر دیتے ہیں۔ اور اس کا سبب یہ ہے۔ کہ وہ میری حدیث
 سے اس چیز کے طالب نہیں ہیں جو خدا کے پاس سے ہے۔ بلکہ وہ صرف دنیا کے طالب ہیں۔ دیکھو
 ائمہ عبد السلام تو اپنی کام میں تاویل کرنے والوں کو سخت منع کرتے ہیں اور تم ہم نشینوں میں ان
 کے حق میں تو صاف صاف فرماتے ہیں۔ کہ ہمارے پاس بیٹھنے والے لوگ جلد ہوتے ہی کام کو غلط
 بتاتے ہیں۔ اور اس میں اپنی چھوٹی تاویل کر کے لوگوں کو سنا دیتے ہیں۔ اور بھی دیکھ کہ تاویل باز
 کو تو ائمہ اکرام علیہم السلام نے دائرہ اسلام سے بھی خارج فرمایا۔ اور دنیا مرد رکابھی ملکہ بنا دیا۔ پھر
 اس حدیث کی بحث کر کے آپ نے کیا فائدہ پایا۔ اسے شیعوں نے بھی اس حدیث امام صادق علیہ السلام کی طرح
 تو اور بھی تمام ائمہ اکرام حضرت صدیق و عمر و فروع کا شان بیان فرماتے جاتے ہیں اور انہیں کو اہل حق
 و خلیفہ برحق بنا دیتے ہیں۔ جیسا کہ جناب امیر کہاجی وہ خط ان کے حق میں تمہارے عہدہ کمال الدین بھرائی
 صاحب شرح کبیر میں کہتے ہیں۔ کَمَا رَغَسْتُ وَ مَكَحْتُ مَعَهُ اَللّٰهُمَّ اِنَّ اَحَدًا مِّنْهُمْ يَخْلُفُ اَلْعَدِيْلِيْنَ وَ خَيْفَتُهُ
 اَللّٰهُمَّ اِنَّ اَحَدًا مِّنْكُمْ مِّنَ الْاِسْلَامِ النِّظَامِ وَ اِنَّ اَحَدًا مِّنْهُمْ يَخْرُجُ فِي الْاِسْلَامِ
 شَرًّا يَلْزَمُ حَسْبُكَ اَللّٰهُمَّ بِاَحْسَنِ مَا عَمَلَا۔ یعنی اسے من وہ تو نے گمان کیا۔ کہ خدا و رسول کا جہنم
 لینے میں لیتے تھے۔ اور وہ جہنم فروع اعظم اور میری جان کی قسم۔ کہ ان دونوں کا مرتبہ اسلام میں
 بہت ہی بڑا ہے۔ اور تحقیق و قطع ان کی وفات کا بہت ہی سخت حادثہ اسلام میں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے
 ان دونوں پر رحمت کرے۔ اور ان کے ہمکاروں کی ان کو بیکار بنا دے اور جیسا انجیل ابلاغت
 میں بھی حضرت صدیق کی نسبت جناب امیر نے یہ کہے تحریر کئے۔ کہ جس نے پیغمبر کی سنت کو قائم کیا
 اور بدعت کو رد کیا۔ اور کیا اس دنیا سے پاکدامن کہ عیب خداوند کی خوبیوں پر اپنی رائے صاحب خلیفہ

ہیں تو ان داہیوں تباہیوں سے باز آؤ۔ ہم حیران ہیں کہ اس بے جیالتوں ابن سبکو تنی جہتیں نہیں آتی۔ کہ کہیں ثبوت سند مضبوط کے سوا یہ ہمارے مؤلف کی افواہ کون مانے گا۔ حضرت پید تو آپ اس کا کہیں ثبوت حاصل کرتے۔ تب اس مناظرہ کا نام لیتے ورنہ ثبوت کے سوا یہ مناظرہ نہ ہوتا تو آپ کو جھٹلانا ہے۔ مگر اس ثبوت کا باقہ آنا بھی تو ایسا ہے جیسا کہ شریک الباری کہنا ہے۔ تو پھر اس سے آپ کو خاموش ہی رہنا بہتر ہے۔ پس اس ج بھی ہم کو اتنا ہی کہنا ڈنٹا۔ آگے آپ کی نشاء +

ساتویں شہادت کی بحث صدیق اکبر کی فضیلت میں

ساتویں شہادت خطبہ کتاب نہج البلاغت میں جناب امیر المؤمنین علی علیہ السلام کی طرف سے حضرت ابوبکر صدیق کی شان میں یہ عبارت منقول ہے **لِلّٰہِ ہَادِیٌّ فَلَانَ لِقَدَّ اَتَوْمَ اَلَا دَوْدِی ۱۲ اَمَل** **وَالسَّنَّةُ وَخَلْفُهُ لِبَدْعَتِ ذَہَبِ تَقَى الثَّرِبِ قَبِیْلِ لَجِبِ صَحَابِ خَیْرٍ ہَارِ مَبِیِّ شَمَرِ ہَا** **اَدِی اِلٰی اللّٰہِ طَاعَةٌ وَاَتَقَاہُ بِحَقِّہِ رَحْلٌ وَتَرْتِہِمُ فِی طَرَفِ تَشَابِہِ لَا یَجِدُ فِیہِ اَفْرَہُ** **وَالِیَسْتَقِیْنِ الْمُهْتَدِی ۱۳** ترجمہ خدا انوم کرے قدس یعنی ابوبکر پر کہ جس نے کجی کو سیدت کیا جس نے دشمنانہ کی دوا کی جس نے پیغمبر کی سنت کو قائم کیا۔ اور بدعت کو دور کیا۔ اور کیا اس دنیا سے پاک دامن کم عیب خداقت کی خوبی پائی۔ اس کے فساد سے پہلے رحلت فرمائی۔ خدا کی اطاعت کو ابھی صرح کیا۔ اور موافق حق کے پر میر گامی کو پورا کیا۔ اور کوچ کیا اس دنیا سے۔ اور چھوڑ گیا آدمیوں کو شاخ در شاخ راہوں میں کہ دگر راہ ہدایت پاتا ہے۔ اور نہ راہ پانے والا یقین حاصل کر سکتا ہے۔ پس بقول امیر علیہ السلام کے حضرت ابوبکر صدیق کی بڑی فضیلت ثابت ہوئی۔ کہ جس کا دین پر ثابت قدم رہنا بدعت وغیرہ مٹانا اور پاک دامن بے عیب اس جہان سے جانا اور خلیفہ برحق ہونا جس کی معرفت تک کوئی خلل اسلام میں نہ پڑتا۔ اور خدا کا فرمانبردار و متقی ہونا خود امام کی زبان معجزین سے ثابت ہو گیا۔ پھر کون مسلمان ہے جو اس فرمان کو سن کر صدیق اکبر کی شان اور ایمان پر کچھ بھی ہرگز ان کے نفوذ باللہ منہا۔ اب ان فضائل پر ہم شیعوں کے دلائل و ثبوت بھی بیان کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ نہج البلاغت کے جامع رضی صاحب بڑے متعصب شیعہ ہیں۔ اپنے حفظ مذہب کے واسطے بجائے لفظ ابوبکر کے ختم فلاں کا لکھ دیا۔ جب اہل سنت نے اس کا مواخذہ کیا۔ تو ہر شیعہ نے اس کا مختلف جواب دیا بعضوں نے کہا کہ لفظ فلاں سے کوئی اور شخص مراد ہے۔ جو حضرت کے سامنے ہی وفات کر گیا۔ اور بحث کرتے ہیں کہ لوگوں کی خاطر جناب امیر نے ابوبکر صدیق یا حضرت عمر کی تعریف کی ہے۔ اور بعضوں کا قول ہے

کہ حضرت عثمان کی ہجو اور توہین کے واسطے امیر المؤمنین نے شیخیں میں سے ایک کا شان بیان فرمایا ہے۔ اور بعض جناب مرتضیٰ پر استہزاء کا بھی اطلاق کرتے ہیں۔ غرض ہر ایک کا نیا رنگ بلیہ و ڈھنگ ہے۔ کہ جن میرا ایک کا ثبوت بھی اگلی بحث میں دیا جاوے گا۔ لیکن اتنا بھی ہم خدا کا شکر یہ ان کرتے ہیں۔ کہ سوائے ان دلائل شکیہ کے کسی شیعہ نے اس قول سے انکار تو نہیں کیا۔ ہر ایک نے تسلیم کر لیا ہے۔ باقی ہے ان کے شکیہ گمان۔ سوائے انشاء اللہ تعالیٰ وہ بھی قدر دان سچ اندھوٹ کا تو بخوبی میزان کرینگے اور جھوٹے کو جھوٹا کہیں گے۔ ذرا پہلے تو ہمارے مخاطب افراطیون کا مضمون دیکھئے۔ کہ وہ بھی کس ڈھنگ اور فرنگ سے اپنا رنگ بدلتا ہے۔ اور کیا باتیں بنا کر اپنا پوچھ پچاتا ہے۔ قل انما طلب مستتب العظیم اس مقام پر حضرت مخی صوب والا مقام کے خاتم المحدثین بالحدیث المکبر ترویجاً لا مرد و لا شاکہ المنکر پے در پے متعمد کذب اللہ بولی خبیلة و دقة و علی اللہ اجر پہنا جھوٹ یہ ہے۔ کہ نہج البلاغۃ میں اللہ باری بکرے جیسا کہ فرماتے ہیں و منہ ما وردہ الہ رضی نے نہج البلاغۃ عن امیر المؤمنین انہ قال اللہ باری بکرے (لج) دلیل اس جھوٹ پر خود انہیں کا فرمان ہے۔ متصل اس کے۔ کہ اس عبارت میں سید رضی نے اپنے حفظ مذہب کیلئے تصرف کیا۔ اور بجا ابی بکر لفظ فلان کہہ دیا۔ اس بلیہ الذہن سے کوئی پوچھے کہ اگر سید رضی نے باری بکرے نہج البلاغۃ میں لکھ دیا۔ تو اس میں باری بکرے کہاں سے آیا جو تم نہج البلاغۃ سے نقل کرتے ہو۔ کہ نہج البکر علیہ السلام نے اللہ باری بکر فرمایا ہے ہمارے مخاطب و امامت اس کذب پر اپنے خاتم المحدثین کے کچھ متنبہ ہوئے۔ کیونکہ کفر تا دیب علامہ کنوری اُن کے فرق مبارک پر پڑ گئے تھے۔ ہاجر اس کتاب میں نہج البلاغۃ سے اللہ باری بکر نقل کیا۔ اپنے خادم المحدثین کی طرح اللہ باری بکر نقل نہ کیا۔ اور اپنے تئیں اس کذب صریح سے بچا یا۔ اور اسی کذب صریح کو علامہ کنوری نے فرمایا کہ میں ادی کذب محض است۔ اور کتب شیعہ میں باری بکر لفظ فلان لفظ ابو بکر موجود نہیں ہے۔ غرض یہ ہے کہ نہج البلاغۃ میں نہ ہونا تو خود ہماری زبان سے ثابت ہے۔ کہ تم کہتے ہو کہ صاحب نہج البلاغۃ نے ابو بکر کو فلان کے بدل دیا۔ بلکہ اس سے ترقی یہ ہے کہ کسی کتاب شیعہ میں باری بکر لفظ فلان لفظ ابو بکر نہیں ہے۔ اور یہ بندہ اس سے بھی ترقی کر کے عرض کرتا ہے۔ کہ بلکہ کسی کتاب معتبرہ اہل سنت میں بھی باری بکر لفظ فلان ابو بکر نہیں ہے۔ ہاں شیعین میں البتہ اختلاف ہے۔ اس میں کہ لفظ فلان سے ابو بکر یا عمر یا عمار اور بے یا کوئی اور شخص دیکر مراد ہے اور باری بکر لفظ فلان کے ابو بکر کا لفظ ہونا اور بات یہ ہے اور علامہ کنوری اس مقام پر منکشاف فی میں نہ مکر اول۔ اور میمون و یحییٰ ہی مدعی ثانی ہے نہ مدعی اول۔ یہ خوش فہمی

لکھا۔ اور اٹھ زبان کو بے لکھ دوڑایا۔ مگر نقل کی مثال تو اپنا ہی منہ بد شکل بنایا کیا فائدہ آیا۔ ہاں اگر آپ اس طرح وہی تباہی کو کام میں نہ لاتے وگاہیں گھوٹ بھی نہ فرماتے تو اس قدر اپنی کتاب بوجھ بیکر بڑھاتے اور ان کے سوا اور کوئی جواب جس آپ کیا فرماتے۔ لیکن اس طرح کے دشمن مومنین تو ان لوگوں بازار میں یا مسخرے قندھاریوں کا کام ہے۔ خیر ہم اس آپ کی چھیائی عادت ابن سبائی کو تو نہیں روکتے۔ جس قدر چھو اپنا منہ پیاد بناؤ سچ ہے کہ دست بچا رہ چوں بچن نہ سید چارہ بچہ پیرا من در بیان نیست۔ دوم جو فرمایا کہ دوسرا جھوٹ شد صاحب نے یہ کہا ہے کہ سید رضی نے پرس حنفیہ مذہب ابو بکر کو نہ۔ ت اور بجائے اُس کے لفظ فلاں کو داخل کر دیا کہ یہ دعوے تو کذب محض ہے جو آپ دیکھو اس کذب سے بھی ہم تم کو کاذب بناتے ہیں اور تمہارے رضی صاحب کی حیثیت بھی آپ کی ثابت کر دکھاتے ہیں۔ اگر پھر بھی آپ نہیں فرماتے ہیں تو وہ کفشت تاویہی بھی ہم جھوٹے کے منہ پر لگاتے۔ خیر ہم تو آپ کو بچاتے ہیں لیکن اور کوئی اہل دید صاحب نہیں اگر آپ کو کفشت تاویہ کرے تو ہم پر خط نہ ہونا کیونکہ وہ تو آپ نے جو فرمایا اُس کا حق بھر پایا۔ حضرت ہم تو کہتے ہیں۔ کہ تمہارے رضی صاحب نے تحریف کر کے بجائے ابو بکر کے لفظ فلاں لکھ دیا کہ جس فلاں سے تو آپ کے سب علم نے جی بڑھایا عمر کو مراد آیا ہے۔ جیسا آپ نے جی ارشاد کیا کہ ہمارے شارحین میں البتہ اختلاف ہے۔ اس میں کہ لفظ فلاں سے ابو بکر یا عمر مراد ہے۔ ماشاء جہاں بھی تو اسی مراد سے مراد ہے۔ کیونکہ مراد اور نام کا انکار ایک ہی انجام ہے۔ پھر کیوں فرمایا کہ مراد فلاں سے ہونا اور بات ہے۔ اور لفظ ابو بکر یا عمر اور بات ہے ہم اس کی اُنہی سمجھ کا کیا علاج بنادیں۔ اور اُن کے منطق کے منہ پر کہاں تک خاک پادیں۔ حضرت اگر لفظ فلاں سے مراد حضرت ابو بکر یا عمر کا نام ہو یا مراد کو ان دونوں لفظوں کا تو ایک ہی مقصود ہے۔ اور ان دونوں ہی سے ہمارا مطلب موجود ہے۔ پھر اس انکار جھوٹے تدار سے آپ کو کیا حاصل ہوا یہی کہ غلام کو دعو کا دیا۔ اور کیا کیا۔ ہاں اگر آپ کی کہیں کتاب ہیں یہ مراد ارشاد نہ ہوتا اور آپ کا رضی بھی شیعہ نہ ہوتا تب کچھ اس طرح کا انکار آپ کے درکار تھا۔ جب آپ کا رضی شیعہ بھی شیعہ ہے۔ اور تمہارا خود مراد کا اقرار بھی موجود ہے تو پھر یہ آپ کا انکار کرنا تو بالکل بے سود ہے۔ کیونکہ چور کا تھوڑا ہی اقرار کرنا عدالت کے نزدیک بسیار ثبوت ہے۔ دیکھو جب آپ کے سب شارحین مؤرخین وغیرہ نے باوجود اسی عناد اور تعصب کے بھی اپنی یہ کتابیں نہ خیر مراد کا ارشاد فرمادیا ہے۔ تو پس یہ رسد ثبوت دعوے کیسے تو تباہی کہ فی اور وافی سب کہ جس سے تو ہر رسد دو مطلب حاصل ہوئے۔ ایک تو خود تمہارا رسد عمامہ شارحین نے ہمارے دعوے کو بھی ٹھیک ٹھیک تصدیق

کر دیا دوسرا اپنے رضی صاحب کو بھی خود جھوٹا کیا۔ کیونکہ اگر وہ صاحب سچے ہوئے تو ان کی طرف وہ
بھی مراد ہی کا ارشاد تو فرما دیتے۔ پس چور کا یہی طور ہوتا ہے۔ کہ ہر طرح مقصود کو چھپانا اور نابود بنانا
مگر خدا کی شان یہ بھی ظاہر امامت کی کرامت دیکھو کہ اگرچہ رضی صاحب نے کتابی زور لگا کر اس امام
کے کلام کو غلط کیا اور ابو بکر کا لفظ نکال کر لفظ فلاں لکھ دیا لیکن پھر بھی امامت کی کرامت سے اس میں
دو علامتیں ظاہر ہو گئیں ایک تو یہی امام کی کلام خاص صدیق اکبر کی صفت اور اوصاف پر ایسی دلالت فرماتی
ہے۔ کہ ان کے سوا اور تو کسی پر بھی صادق نہیں آتی۔ دوسرا خود تمہارے ہی شارحین وغیرہ کی زبان
سے بھی خدا نے شیخین کے نام اظہر من الشمس عیاں کر دیا۔ اور تمہارے رضی صاحب کو بھی جھوٹا کیا۔
ہاں اگر پھر بھی آپ اپنے رضی صاحب کو اس جھوٹ سے بچائیں اور سب اپنے علماء شارحین وغیرہ کو
کو جھوٹا اور بیدین بنائیں تو ہمارا کیا ہم بھی آمین کرتے ہیں۔ لیکن اس میں تو وہ بیچارے جھوٹے نہیں
ہو سکتے۔ پھر بھی آپ کے رضی صاحب کا جھوٹ ثابت ہوتا ہے جس کو تو کیسا ہی کہ عقل جو سمجھ سکتا ہے
کہ اس نے ویدہ دانستہ اپنے مذہب کی خاطر لفظ ابو بکر کو نکال کر لفظ فلاں لکھ دیا۔ ورنہ ایسا ہر مسلمان
کو اس مقام پر بے قاعدہ لفظ فلاں لکھنے کا کیا سبب تھا۔ اور کیوں کسی کا نام ہر نام مفصل ارقام
نہ فرمایا۔ کوئی اس کی کامل وجہ دکھاؤ اور دل لگاؤ نہیں تو بس آپ کو اور اپنے رضی صاحب ہی کو
جھوٹا بناؤ۔ علاوہ اس کے اُن تمہاری شکلیہ تاویلات سے بھی ہم رضی صاحب کا جھوٹ تو ثابت کر
دکھلاتے ہیں اور تم کو بھی اُن دلائل لا طائل سے جھوٹا بناتے ہیں جو کہا کہ یا مجھول ہو اوپر سے
غیر شیخین کے یا اس میں تو بیخ عثمان ہے یا تقیہ وغیرہ ذرا دین کے صراف ان کا آپس میں اختلاف ہنر
الاعراف دیکھیں کہ یہ حضرات ایک ہی اپنی بات میں کیا کیا ڈھنگ نکالتے اور نگ بدلتے ہیں کہ جس بات
کا ایک صاحب اقرار فرماتے ہیں۔ تو دوسرے اس سے منکر ہو جاتے ہیں نہ ایک سمجھ نہ ایک زبان نہ ایک دعویٰ
نہ ایک بیان۔ چنانچہ اول بعضوں کا قول ہے کہ لفظ فلاں سے وہ شخص مراد ہے جو حضرت کے سامنے قیامت
کر گیا۔ دوم کہتے ہیں کہ اس قول سے مراد تو شیخین ہی ہیں لیکن لوگوں کی خاطر جناب امیر نے یہ اُن کی
تعریف کی ہے۔ سیوم فرماتے ہیں کہ غرض امیر کے اس قول سے تو بیخ عثمان تھی۔ چہارم بعض اہل
کامیان ہے۔ کہ اس خطبہ میں کوئی تعریف نہیں ہے۔ بلکہ اس میں تو خلیفہ صاحب کی مذمت ہے پھر اکثر
علماء کا یہ ارشاد ہے۔ کہ اس میں تو خاص جناب ابو بکر کا نام مراد ہے۔ غرض جو کچھ نقل کا پیرا لکھتے
ہی اعتراض جتنے منہ اتنی باتیں ان میں ایک بات سے بھی ہم ان کو جھوٹا کرتے اور کاذب بناتے ہیں لیکن
پہلے ذرا ایک اور بھی اُن کے منہ کا حال باہر لائے۔ ہمارے کتبوری صاحب نے خطبہ کی جاسوسی تو

ان سب گفتار سے قطعی انکار کر دیا ہے جیسا کہا۔ اس ادعا کذب محض است احتیاج اس تو جہت شیعہ
 را وقتے سے افتاد کہ در کتب شیعہ بجائے لفظ فلاں لفظ ابو بکر مودے بود و چوں لفظ ابو بکر در کتب
 شیعہ موجود نیست ایشان را احتیاج هیچ یک از توهمات نیست پس آنچه تا صبی بعد تقریر میں تو جہت
 از بیانات خود سر کرده از جہت ابقائے اس بر فاسد از قبل بناء الفاسد علی الفاسد باشد کیوں صاحب
 یہی آپ نے تحفہ کا جواب سمجھ لیا۔ اور اسی پر اتنا فخر و ناز کیا جو کہا کہ ایسے کذب صریح کو علامہ کنٹوری
 نے فرمایا ہے۔ کہ اس ادعا کذب محض است۔ دیکھو ہم اسی کذب سے اس تمہارے علامہ کنٹوری کو
 کاذب بناتے ہیں اور دوچار اور بھی اُن کے جھوٹ شمار کر کے ہم آپ کو سناتے ہیں۔ چنانچہ قول اول
 کی نسبت آپ کے قطب راوندی صاحب شرح نہج البلاغہ میں لکھتے ہیں (وَلَا تَنْهَ قُلُوبَ فِي الشَّيْخِ
 اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَذْهَبِ بَعْضِ صَحَابَةِ بِحُسْنِ التَّوَاتُرِ وَ اِنَّهُ مَاتَ قَبْلَ مِائَتَةٍ وَ ثَمَانِ
 بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ) پس کہا اس نے بیچ شرح کے کہ خیر اب میرے
 توہین کی ہے بعض صحابہ میں سے اس شخص کی جو فوت ہو چکا تھا پہلے اس فتنہ اور فساد سے
 بعد پیغمبر صاحب کے ایجاد ہوا۔ اور بھی اسی طرح جیسا آپ فرماتے ہیں کہ یا اور پر غیر شیخیں کے۔ پس
 یہ پہلا جھوٹ علامہ کنٹوری کا ثابت ہو گیا جو کہا کہ اس ادعا کذب محض است دیکھو جن کے قول پر تو
 خود علماء شیعہ ہی نے بول کیا تو وہ صاحب تحفہ کا جواب کیونکر یا جواب دے سکتے ہیں۔ اب ہم آپ
 کے اُن علماء راوندی وغیرہ کو جھٹلاتے ہیں جو کہتے ہیں کہ یا محمول ہو اور پر غیر شیخیں کے خیر اس بہتان
 کا نقل بھمان تو ہم اگلے مکان پر بیان کریں گے۔ اب کچھ عقلی مذکور سے بھی ہم آپ کو مجبور کرتے ہیں۔
 ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ وہ ایسا کون شخص ہے۔ کہ جس کا آپ ذکر کر رہے ہیں کوئی اس کا نام
 بھی کہیں ارقام ہے یا یوں ہی خالی گھوڑے دوڑا رہے ہو وہ ایسا محمول اما سم والہ سم عتقہ سنت
 کون ہے۔ کہ جس کو نہ پہچانے نہ جانے۔ اگر جس کا آپ کو بھی نام یاد نہیں تو پھر اس کئے سے تمہاری
 کیا مراد حاصل ہوئی۔ مسرت یہ آپ کی ایسی کچی دلیل اور جھوٹی تائید ہے۔ اگرچہ کہیں
 گندہ ہو وہ بھی اس پوچھ کو تو سمجھ سکتا ہے۔ اور آپ اتن بھی نہیں سمجھتے کہ اس پر بھی جھوٹی بات
 وایت کو کون مانے گا اور ایسے صریح جھوٹ کو کس کو مان جائے گا۔ دیکھو اس میں تو اور کسی ثبوت
 دینے کی بھی حاجت نہیں ہے۔ اسی اپنے قلام سے خود امیر علیہ السلام تم کو جھٹلاتے ہیں یہی فرماتے
 ہیں۔ کہ جس نے مخالفت کی تو بی پائی اس کے فتنہ اور فساد سے پہلے رحمت و پائی اور جھوٹ کیا
 لوگوں کو شاخ و رشاخ۔ بول میں۔ کیوں صاحب شیخین کے سوا و دیکھو کون ضیفہ تھا کہ جس نے

مرنے کے بعد لوگوں میں فتنہ اور فساد پڑا یا وہ حضرت کی حیات میں وفات پا گیا۔ بھلا جو حضرت کے سامنے مر گیا ہو یہ تعریف اس کے حق میں کیونکر صادق آتی ہے۔ اور کون کہہ سکتا ہے کہ باوجود موجود ہونے پیغمبر صاحب کے کسی کے مرنے سے اس قدر خرابی ہوئی ہو کہ لوگ شام و شام راہوں میں پڑ گئے ہوں مگر اللہ ہم پوچھتے ہیں کہ اس منہ میں سے آپ نے شیخین کی توہین کی ہے یا اس میں ظہر ہمارے سید المرسلین کی متک کر رہے ہو۔ ارے خدا سے ڈر دیکھو اس کے رسول کا لحاظ کرو۔ دیکھو اس جناب امیر کے ارشاد سے تو ظاہر صدیق اکبر مراد ہیں۔ کہ جس کے حل پر یہ قول خود دال ہے۔ جیسا فرمایا کہ جس نے کچی کو سیدھا کیا دیکھو حضرت کے بعد جو لوگ مرتد ہو گئے۔ اور کچی راہ چلنے لگے تھے۔ ان سب کو حضرت صدیق نے مار کر سیدھا بنایا۔ اور راہ راست پر لایا اور کچی آپ نے واعظ و نصیحت کر کے ان کی مرض نفسانیہ کا علاج کیا اور حضرت کی سنت کو بھی ایسا قائم کیا کہ سب بدعت وغیرہ کا تو عرب سے نام نشان ہی مٹ دیا اور اس دنیا سے پاکدامن چلے۔ وفات کی خوبی پاتی اس کے شر اور فساد سے جی پیسے رست فرمائی اور خدا کی اطاعت بھی ایسی ادا کی ہے کہ جس کی تو خدا نے بھی خود شہادت دی ہے اور آپ کی وفات کے بعد اکثر فساد بھی شروع ہوئے یہاں تک کہ لوگ مختلف ہو کر شام و شام راہوں پر چلنے لگے۔ پھر حضرت عمرؓ نے جہاد وغیرہ کر کے وہ فساد بھی مٹا دیئے۔ پس اگر ان باتوں میں کچھ شک ہو تو سب کتب فریقین میں دیکھ تب تو آپ اور اپنے غلام۔ اوندھی وغیرہ کہہ سکتا کہ وہ جنہوں نے کہا ہے کہ لفظ فساد سے کوئی اور شخص مراد ہے۔ عزت ہم دعوئے سے کہتے ہیں کہ ایسا شخص تو آپ کو اور کوئی بھی قیامت تک دستیاب نہ ہوگا سوائے ایک عقیق ابابکر صدیق کے اور بھی اس بات کو تو سب باطل کہتے ہیں کہ سید المرسلینؐ کہ جس شریف کی جناب میر نے اتنی تعریف کی ہے اس کا تو امام نے نام بھی ضرور ارقم کیا ہوگا جس سے مناف پائا گیا کہ پیچھے آپ کے رشتہ جیسے اس نے کونکال کر لفظ فساد لایا ہے۔ اور اسی ہی سے اس جھوٹ کا ابتداء لیا ہے پس جب حضرت شیعہ نے دیکھا کہ کسی اور شخص کے نام پینے سے تو بہا۔ کچھ کہ نہیں نکلتا تب لاچار ہو کر شیخین کا اقرار تو کیا مگر کچھ دوسری طرف کا جو راہ دیا۔ دوم کہا کہ یا رسول اللہؐ جیسا کہ آپ کے ابن مسعودؓ نے صاحب شرح البدایہ میں لکھتے ہیں (جَزَاءُ مَنْ يَكُونُ ذَا لِكِ الْمَذْحَرِ مِنْهُ عَمَّا وَجَّهَ إِلَيْهِ دَسْمًا مِّنْ بَعْضِ قَوْمِهِ حَتَّى يَكُونَ الشَّيْخُ يَرَى رَأْسَ بَعْضِهِمْ يَمُوتُ هَذَا الْكَلَامُ) یعنی جو مرے کہ یہ نہایت جناب امیر نے یہ نسبت ابو بکرؓ کی بنظر استملہ یعنی واسطے راستی کرنے والی ان

آدمیوں کے ہتھیں جو کہ حسن سیرت اور صحت خلافت شیخین کے مقتدر تھے حضرت اس تمہارے
تقیہ سے بھی دو باتیں حاصل ہوئیں ایک تو اس میں آپ کا اقرار ثابت ہو گیا۔ کہ یہ فرمان امیر
فروغ شایبہ کی شان میں ہے۔ پس جن شیعوں نے انکار کیا تھا کہ اس رشاد سے کوئی اور
مراد ہے۔ وہ خود اپنی زبان سے آپ جھوٹے اور پشیمان ہوئے۔ دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ جب
لوگوں کے راضی کرنے کو جناب امیر نے اتنی تعریف کی تھی پھر نام اس کا تو باوازا بند ارقم کیا جوتا کہ
لوگ نام بھی سن کر زیادہ راضی ہو جائیں۔ تو پس اس سے بھی آپ کے رضی صاحب کی خیانت ثابت
ہوئی جس سے پایا گیا کہ جناب امیر نے تو نام یہ لیا مگر اسی نے نام کی جگہ لفظ فدا لکھ دیا ہے۔ اور
یہ بھی ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ جناب امیر نے یہ تقیہ شیعوں سے کیا یا شیعوں سے اگر شیعوں سے
کیا تب تو نام نے اس کا نام بھی ضرور لیا ہو گا۔ کہ لوگ سن کر زیادہ خوش ہوں اگر کہو کہ جناب امیر نے
شیعوں سے تقیہ کیا تھا اس واسطے اس کا نام نہیں لیا۔ مگر اس بات کو کوئی ماننے کو ہاں اگر کوئی
نے کہا تو پھر یہ امیر کی تعریف کرنا بھی تو صحیح جانے گا۔ کہ واقعی شیخین میں سے کسی کا اوصاف تو
بیان کیا لیکن شیعوں سے ڈر کر اس کا نام نہیں لیا۔ تب بھی تو چارہ مطلب حاصل ہوا کہ جناب امیر
مذہب شیعوں کے مخالف تھے۔ کیوں ایسے جھوٹے بیان کر کے اٹھا آپ کو پشیمان بناتے ہو حضرت
یہ آپ کے تقیہ کا دعویٰ تو ایسا یہود اور یوحنا سے کہ جس کو تو کسی بھی مقل کا عقل و ذہن اور
اور نہ یہ کسی کی سمجھ میں آسکتا ہے۔ کہ وہ مرتضیٰ شیر خدا صفت غیر لوگوں کے راضی کرنے کو اتنے بڑے
جھوٹ بکے اور جھوٹی قسم اٹھ کر ان شخصوں کے دشمن اور صفت بیان کرے۔ جو بقول آپ میرے
بڑے کر و دشمن خدا و رسول ہوں۔ مود اللہ حالانکہ یہ صحیح حدیث فریقین میں موجود ہے
اِذَا مَا رَحِمَ النَّاسُ سَقَطَ السَّرْبُ کہ جب فاسق کی تعریف کی جاتی ہے۔ تو خدا
غضب میں آتا ہے۔ دیکھو جب ایک فاسق کی تعریف کرنے میں خدا غضبناک ہوتا ہے۔ تو
پھر معلوم نہیں کہ ایسے شخصوں کی تعریف کرنے میں خداوند جب اس قدر غضب میں آیا ہو گا۔ لے
بیجا ابن سب کے مرید و کیوں ایسے امام علی علیہ السلام کو ناحق اس جھوٹ کی تہمت لگاتے ہو کہ جس
سے معصوم پاک، بے گناہ اور خطا کا سزاوار بناتے ہو۔ کچھ شرم بھی آتا ہے یا نہیں۔ پس اس تقیہ نام
تو جب بامیہ کا گمن بن کر حرام ہے کہ جس مرد کو تو ہم بحث تقیہ میں نا بود کر چکے ہیں۔ جو ہم
شیعوں نے کہا ہے کہ ضرر جناب امیر کی اس قول سے تو بیخود حشمان قتل ہو گا۔ لوگوں کو معلوم ہو گا۔
کہ وہ سیرت شیخین پر نہیں چلے۔ سو اس سے بھی ان امام کنتوری منکر ہیں جیسے کہ تحفہ کے جو

ہیں فرماتے ہیں "قولنا یہ کس از نامیہ میں تو جہیہ کرو مگر ابن الحدید در شرح میں کلام میں
مقامہ را بظرف چار و دہ کہ از فرق زیدیہ است نسبت دادن الی قولہ بعض مقامہ زیدیہ را با نامیہ
نسبت دادن کذب صیح است۔ دیکھو اس جہوٹ انکار سے بھی ہم وہاں کنتوری صاحب کو ہر
جہوٹا بناتے ہیں۔ چنانچہ ان کے ابن مشیم بحرانی صاحب نے محقق علماء شیعہ سے ہیں شیخ
نج البلاغت میں لکھتے ہیں: **وَاعْلَمَنَّ أَنَّ الشَّيْخَةَ قَدْ أَوْرَدَتْ: أَرْصَادًا لَا تَقُولُ لَوَ أَنَّ هَذِهِ
السَّادِحَ الَّذِي ذَكَرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَحَدِ ذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ بَنَانِي مَا أَجَسَتْ عَلَيْهِ مِنْ
تَحْقِيقِهِمَا وَأَخَذَ بِمَا مَنَصَّبَ أَخْبَارًا فَكَوْنُ مَا أَنْ لَا يَكُونَ هَذَا الْكَلَامُ مِنْ كَلَامَةِ سَيِّدِ السَّلَامِ
أَوْ أَنْ يَكُونَ إجماعاً غناخاً ثُمَّ أَجَابُوا مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا لَا نَسَاهُ لَنَا فِي الْمَذْكُورِ
فَإِنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَذْحٍ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى وَجْهِ اسْتِيفَاحٍ مَنْ يَقْتَضِي حَقَّ
خِلَافَةِ الشَّيْخَيْنِ وَاسْتِجْدَابِ قُلُوبِهِمْ بِمِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ أَتَى فِي أَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَذْحٍ
ذَلِكَ لِأَحَدِهِمَا فِي مَذْهَبِ تَوْحِيدِ شُعْمَانِ يَوْفِيهِ اِئْتِنَا فِي خِلَافَتِهِ وَاضْمِرَ ابْنُ الْأَمْرِ
عَلَيْهِ وَأَشَارَةً سَبَّ مَالِ الشَّيْخَيْنِ هُوَ يَوْفِيهِ حَتَّى كَانَتْ ذَلِكَ قَوْلُهُ وَخَفَتْ لِفَسَنَةِ وَ
ذَنْبَ لَقِيَ الثَّوْبَ قَبِيلَ الْعَيْبِ أَتَى بِ خَيْرِهِ وَوَسَّيَتْ شَرَّ مَا وَقَوْلُهُ تَرَكْنَاهُ فِي طَرَفِ
مُسْتَحَقَّةٍ إِلَى آخِرِ دَوَانِ مَنْزِلِهِمْ ذَلِكَ نَسْتَنْهِمُ بِنَ الْوَالِي بَعْدَ هَذَا الْمَوْسُوفِ
قَدْ تَصَوَّفَ بِحَقِّ الْوَهْدِ الصَّفَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا مَحْصُلُ كَلَامِ يَهِي بِنَ شَيْخِ هُوَ
اس قول کی بابت یہ بحث کی ہے کہ یہ تعریف کرنا جب ابامیر کی نسبت شیخین کے مؤلف ہر
اجماع کے ہے۔ جو ہم ان کو فطری سمجھتے ہیں۔ کہ انہوں نے منصب خلافت کو غصب کیا اور جو
ظلم کیا۔ پس یہ دو دل سے خالی نہیں ہے۔ یا تو یہ کلام امیر عبد السلام کا ہیں۔ یا یہ انہوں نے
شیعوں کا اور پختہ کے ہے۔ جو ان کو برا لکھتے ہیں۔ اور اس کا شیعوں نے دو طرح کا جواب دیا ہے۔
اول یہ کہ ہم مئی لفت کو اس وجہ سے دفع کرتے ہیں کہ یہ تعریفیں حضرت علی نے بہ نسبت ابوبکر
یا عمر کے نہ استمالہ یعنی واسطے خوش کرنے دل ان آدمیوں کے کی تھیں۔ جو لوگ حسن و حسین
اور محبت خلافت شیخین کے معتقد تھے۔ دوم یہ کہ یہ تعریفیں بنظر تومنج عثمان کی تھیں۔ کہ امر
خلافت ظہور فتنوں کے سبب ان کے زمانہ میں ابتد ہو گیا۔ اور مسلمانوں نے بوجہ کر کے ان کو قتل
کیا۔ اور یہ جواب قرین قیاس ہے۔ اس واسطے کہ اس خطبہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔
کہ جو خلیفہ بعد اس کے جس کی تعریف جناب امیر کرتے ہیں۔ وہ ایسا تھا جس میں یہ سب مقتضی جمع**

تھیں۔ پس یہ دوسرا جھوٹا علامہ کنٹوری کا ثابت ہوا جو کہا کہ پیچک از لامیہ میں توجہ کرو
اس میں دو فائدے حاصل ہوئے ایک تو جن شیعوں نے اُس قول امیر کو غیر شیخین پر تحریر کیا
یا جنہوں نے تقیہ کا نام لیا اُن سب کو اس علماء شیعہ نے جھوٹا کر دیا۔ دوسرا علامہ کنٹوری تو خود
بجود جھوٹے ہوتے کہ جس نے تو ان سب اذکار سے قطع انکار کیا۔ اب ہم اُن کے وہ علماء
کبھی جھٹلاتے ہیں۔ جو تویح عثمان فرماتے ہیں۔ ذرا دین کے صراف بنظر انصاف دیکھیں۔ پہلے
تو مختلف ہونا حضرت عثمان کا سیرت شیخین سے اس خطبہ میں کہا مذکور ہے۔ اور وہ کون سا
لفظ ہے جو طہر و تعریف یا تویح پر دلالت کرتا ہے۔ جھوٹے بددیانت پر خدا کی لعنت نہ کسی
امر کا کوئی ثبوت دیکھتے ہیں۔ نہ کوئی بات ہی دل لگاتے ہیں۔ ہر ایک صاحب اپنے اپنے دھوکے
گھڑے باتے ہیں۔ کئی جناب تو اس میں غیر شیخین کا دعوے کرتے ہیں۔ کئی حضرات تقیہ کا نام لیتے
ہیں۔ اور کسی نے اس تویح وغیرہ کا ڈھنگ نکالا ہے۔ خیر آخر تو جھوٹے کا منہ کاٹا ہے۔ دیکھو
اس تویح سے بھی ہم تم کو جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ اس کی بھی زیادہ تکذیب تو عنقریب
ہوگی۔ لیکن اس مکان پر ہم اتنا بیان کرتے ہیں۔ اقل تو یہ ہر کس جانتا ہے۔ کہ حضرت عثمان
سے پہلے شیخین کے سوا اور کوئی خلیفہ نہیں گذرا۔ اور نہ یہ صفت کسی اور کی ذات پر صادق آتی
ہیں۔ تو اس تویح عثمان سے علماء شیعہ کا یہ مطلب ہے کہ شیخین طرہ اشارہ کر کے جناب امیر نے
حضرت عثمان کے حق میں گویا یہ کہہ کر فال خلیفہ تو ان عثمان اور انصاف کے ساتھ متصف تھا۔
اور یہ خلیفہ ان اوصاف کا متصف نہیں ہے۔ تو اس بہتان سے بھی ہمارا تو کوئی نقصان نہیں
کیونکہ جب خلیفہ مثلاً نہ ہیں سے ایک کی تعریف ثابت ہوگئی اور اس کی حسن سیرت کا آپ
اقرار کرچکے۔ تب بھی ہمارا دعوے تو ثابت ہو گیا اگر آپ اس سے بھی انکار کریں تو پھر یہاری
طہر و تعریف تویح وغیرہ تو سب بے ربط ہوئی اور جناب امیر کا بھی مودا شد جھوٹا ثابت ہوا۔
اگر وہ خلیفہ فی الواقع ایسا ہی تھا۔ جیسا کہ جناب امیر نے تعریف کی ہے تو پس ماشاء اللہ ہماری بھی
یہی مراد تھی جو خدا نے پوری کر دی۔ پھر یہ تقیہ دینی آپ کو کیا پذیر آئی۔ دوسرا یہ تو جہل بھی سمجھ
سکتے ہیں۔ کہ اگر تویح عثمان کر فی جناب امیر کو منظور ہوتی تو صراحتاً کیوں نہ فرمایا کہ عثمان نے
ایسا ایسا کیا ہے۔ یا صرف اتنا کہ دیا ہوتا کہ وہ سیرت شیخین پر نہیں چلے۔ پس حصول مطلب دینی
کا فی تھا۔ اتنے بڑے جھوٹ ہونے سے مدعو کو کیا حاصل۔ تیسرے یہ عبارت خبیثہ کی بھی تو
جناب امیر نے کوفہ میں تحریر فرمائی تھی۔ اس وقت تو حضرت عثمان بھی کہاں تھے۔ وہ

وہاں اس تمہارے تعلقہ کا بھی کوئی موقع نہ تھا۔ کیونکہ جس بات کا ذکر تھا وہ لوگ تو اہل شام تو خود
 بخود آگے ہی مقابلہ میں موجود تھے کہ قتل حضرت عثمان کے سبب فریقین کے مقابلہ و نجاد تک
 تو نوبت پہنچ چکی تھی۔ پھر جناب امیر کو صاف کہتے ہیں کہ حضرت کا اندیشہ تھا۔ پس اس مکان پر آپ
 کے جھٹانے کو تو اتنا ہی بیان کافی اور کافی ہے۔ ہاں ایک اس تمہاری نہیں نہیں کا علاج تو ہم
 سے بھی نہیں ہو سکتا۔ چہاں ہم جو اکثر مؤرخین شارحین علماء امامیہ نے کہا ہے کہ لفظ فداں سے مراد
 ہمارے نزدیک ابو بکر غنیہ عمر ہے۔ تو اس سے بھی عدم کنتوری نے صاف انکار کر دیا جیسے کہ
 بحوالہ تحفہ کہا ہے۔ "إِنْ هَذَا إِلَّا أَفْطُ مَبِينٌ" ازیں نامحسوسین باید پرسید کہ
 کرام شام امامیہ گشتہ کہ مراد ابو بکر غنیہ عمر است۔ دیکھو اس انکار سے بھی ہم علامہ
 صاحب کو جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ پہلے تو ہمارے مخاطب مجیب بھی اس کی خود تکذیب
 کرتے ہیں۔ جیسے فرماتے ہیں کہ ہمارے شارحین میں البتہ اختلاف ہے۔ اس میں کہ لفظ فداں
 سے لفظ ابو بکر مراد ہے عمر مراد ہے۔ اگر اس پر بھی کنتوری صاحب کی حاجت پوری نہ ہوئی
 ہو۔ تو اور لو۔ چنانچہ آپ کے ابن ابی الحدید صاحب بھی اس کی شرح میں اس طرح لکھتے ہیں۔
 فتاویٰ کہتا ہے کہ میں نے اس نسخہ میں جو بخط رخی تھا لفظ فداں کے نیچے عمر لکھا مواد یکم و دو
 نذر و فداں المذنی عنہ عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقد وجدت النسخة
 التي بخط الرضوي ابي الحسن جامع قهج البلائف وتحت فلان عمر حدثني بذلك
 فتاویٰ بن معد الموسوي ابي ادیب الشاعر وسألت عنه اقيب با جعفر يعني
 بن ابي زيد العلوي فقال هو عمر فقلت لا اني علمت اوميد المؤمنين هذا انشا
 فقال نعم یعنی لفظ فلان سے عمر بن خطاب ہے۔ اور پایا میں نے نسخہ ابو الحسن رضی
 جامع نہج البلاغت کے خط کا اور لفظ فداں کے نیچے لفظ عمر لکھا۔ حریمت کی بجو سے فتاویٰ بن
 موسوی ادیب شاعر نے اور ابو جعفر بخیری بن ابی زید علوی نقیب سے میں نے اس کو پوچھا
 تو اس نے مجھ کو کہا کہ وہ عمر ہے۔ میں نے اس کو کہا کہ امیر المؤمنین سے اس قدر اس کی شنائی ہے
 اس نے کہا ہاں۔ اگر اس علامہ شیعہ امامیہ کی بات پر آپ کی پوری تحقیقات نہ ہوئی ہو یا اس کو
 زید وغیرہ کہہ چکے ہو تو خیر اس کو بھی جانے دو۔ اور او آئیے ذرا ایک اور بھی اپنے بڑے
 محقق علامہ کا قول مدح فرمایا ہے۔ چنانچہ آپ کے علامہ ابن شہیم صاحب جو بڑے نامی
 کرامی علامہ شیعہ سے ہیں۔ نہج البلاغت کی شرح کہتے ہیں کہ "فداں" و "فداں"

قُطِبَ الدِّينِ الرَّادِّيُّ إِنَّهُ إِتْمَا أَرَادَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فِي مَرَمِنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ مَاتَ قَبْلَ وَقُوعِ الْفِتَنِ وَأَشَارَ هَازِلُ ابْنِ الْحَدَّادِ أَنَّ خَيْرَ الْأَصَافِ الْمَذْكُورُ فِي الْكَلَامِ يَدُلُّ عَلَى إِنَّهُ أَرَادَ رَجُلًا أَمْرًا لِحْدَافَةٍ قَبْلَهُ كَقَوْلِهِ لَمْ يَنْهَهُمْ قَوْمُ الْأَدَوْدِيِّ الْحَدَّادِ وَلَمْ يَرِ عُمَانُ يُوقُوعِهِ فِي الْفِتْنَةِ وَشَعْبَاهُ بِسَبِيهِ وَلَا بَابِكِي بِقَصْرِ مَدَنٍ خِلَافَةً وَبَعْدَ عَمَلِهِ عَنِ الْفِتَنِ وَكَانَ إِتْمَا ظَهَرَ إِنَّهُ أَرَادَ عَمِيْرًا وَقَوْلُ أَنَّ أَرَادَتْهُ لَا بَابِيْرٍ أَشْبَهُهُ مِنْ أَرَادَ الْعَمِيْرَ -

خلاصہ اس کلام کا یہ ہے ابن کشیم صاحب فرماتے ہیں کہ فلاں کے لفظ سے مراد لینے میں اختلاف ہے قطب الدین راوندی لکھتے ہیں کہ جناب امیر کی مراد اس فدا سے کوئی دوا آدمی ہے۔ جو پیغمبر صاحب کے سامنے رحلت کر گیا اور ابن ابی الحدید کا قول ہے کہ مراد اس سے عمر ہے۔ لیکن میرے نزدیک فلاں سے مراد ابو بکر ہیں۔ الحمد للہ کہ اس شارح نے بھی لفظ فدا کی بابت تو حضرت ابو بکر صدیق کی تصدیق کی پس یہ تمہیں سراج جوٹ غلامہ کنٹوری کا ثابت ہو گیا جو کہ کلام شارح امامیہ گفتہ کہ مراد ابو بکر یا عمر است۔ منکر کذاب ہمیشہ خراب کیوں صاحب اب ان تین جھوٹوں میں صاحب تحفہ کی تکذیب ہوئی یا کہ اس میں تم اور تمہارے عدوہ کنٹوری جھوٹے ہوئے ذرا ایک لحظہ تو آپ ہی منصف ہو جائیے۔ اگر زبان سے نہ کہو تو اپنے دل ہی میں انصاف فرمائیے۔ حضرت اس طرح تو جھوٹ آپ کہتے ہو۔ پھر تہمت اور وں کو دیتے ہو۔ چور بھی اور چتر بھی۔ ایک تو آپ نبیانت باز۔ دوسرا زبان دراز پھر بھی ہم پر اعتراض ہے۔ واہ رے واہ ہر طرح خواہ مخواہ اور یہ بھی ہم تعجب کرتے ہیں کہ جو شبیہ لفظ فدا کا مصداق حضرت عمر کو بتاتے ہیں۔ جیس کہ مخی طب بھی فرماتے ہیں کہ ابن الحدید اپنی شرح میں لکھتا ہے۔ کہ جناب امیر نے کیا یہ کیا ہے عمر سے یا جیسا فتار وغیرہ نے بھی کہا ہے کہ میں نے ایک نسخہ لکھا ہے۔ جو بخط مخی تھا اس میں نیچے لفظ فلاں کے عمر لکھا ہوا تھا۔ ہم حیران ہیں کہ ایک تو باوجود اتنے اقرار کرنے کے پھر یہ کیوں ان خلفاء کی صفت و ثنا سے انکار کرتے ہیں اور کیوں شیخین کے نام سے ان کو مرغن سر سام ہو جاتی ہے۔ دوسرا یہ بھی نہیں معلوم کہ صدیق اکبر سے انکار اور حضرت عمر سے اقرار کرنا ان کو کیا درکار آتا ہے۔ یہ کو دن جو قوف اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ اہل سنت کا ان دونوں ہی سے مصعب حاصل ہے۔ پھر اس انکار پر فائدہ نہ نکرا۔ یہ بھی کیا فائدہ۔ یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ بیچارے جب کہیں ایسے جواب حیرت گرد اب میں آجاتے ہیں تو ڈوبتے

کی طرح غوطہ کھاتے ہیں۔ پھر ہوش سے بھوش ہو کر جو کسی کے منہ در آتا ہے بکے جاتا ہے۔ جیسے ایک صاحب تو لفظ خدا کا مصداق حضرت عمرؓ کو بناتے ہیں اور ایک حضرت صدیقؓ کی تصدیق کرتے ہیں۔ اور بعضے قوم کسی اور کے نام لیتے ہیں۔ لیکن خدا کی تقدیر کوئی تدبیر بن نہیں آتی۔ بلکہ جتنا دانا پچاتے ہیں اتنا ہی زیادہ فحل و خواری پاتے ہیں۔ سچم جو کہا کہ اس خطبہ میں توفیقہ صاحب کی مذمت ہے۔ بیسہ کہ اُن کے حکیم صاحب معیار اہل اس خطبہ کے یہ معنی نکلتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اس خطبہ میں تو اکثر بات مذمت کی ہے۔ جیسے کہ قبیل لعیب اور پیچھے پڑا بدعت کو خیر باد شرا کے معنی بھی یہ ہیں کہ پہنچ خیر اس دنیا کو اور سبقت لے گیا مشر و دنیا کو اور چھوڑ گیا لوگوں کو گمراہی میں انتہی۔ دیکھو جھوٹوں کا مدعا نہ کوئی شاہد نہ گواہ ہر ایک صاحب اپنی اپنی باتیں بنا چلا جاتا ہے۔ نہ کچھ خدا کا خوف نہ رسول کا لحاظ نہ قیامت کا ڈر نہ اپنا کا پاس۔ ہم حکیم صاحب سے پوچھتے ہیں۔ کہ ان معنوں کا کوئی آپ قاعدہ بھی دکھاتے ہو۔ یا صرف اپنے گھر ہی کے بے سرے گیت گاتے ہو۔ آج تک تو کسی بھی شیعہ نے اس کا اس طرح معنی تو نہیں کیا۔ اتنا خیال بھی نہ کر لیا کہ کہیں ثبوت قاعدے مضبوط کے سوا کچھ یہ ہمارے گھر کے خیالی پناؤ کون مانگا۔ اور اس صریح جھوٹ کو سچ کون جانے گا۔ ہاں یہ معنی تو آپ نے بھی اس حکیم کی طرح بتائے۔ جو ایک چور آپ جیسے نیم حکیم کے پاس گیا۔ اُس نے اپنی کتاب سے چار شمیر کا حباب دیکھ کر یہ نسخہ ارشاد فرمایا کہ ایک چار بیضے ہندی تر اور ایک شمیر یعنی پردن و ایک گھوڑوں کی جھل اور دو چو۔ مشک آب دستیاب کر کہ تم کو حباب دینا ہے۔ وہ بیچارہ حیران ہو کر پوچھنے لگا کہ حکیم جی کہ اس میں حباب کی تو کوئی چیز نہیں ہے۔ اُس نے کہا کہ اے احمق بے وقوف اس زمانہ کے حکیم بالکل جاہل ہیں۔ نہ کچھ غور کر کے معنی سمجھتے ہیں نہ باتر تیب علاج کرتے ہیں۔ تبھی تو عموماً شفا نہیں ہوتی۔ اصل میں یہ لفظ جھل آب ہے۔ اور خیال ہندی میں تر ہے۔ جو تیری دُبر میں دسی جاوے گی اور شمیر پردن ہے جو توڑ کر تیرے گلے میں ڈالیں گے۔ اور جھل تیرے اوپر پڑے گی جس پر پانی نہ آجائے گا۔ تاکہ اس دستور سے ایک اسمال تو کیا سب مرض ہی دور ہو جائیگی۔ پس اس حکیم کی طرح جو بے حکم پیرے نے بھی اس خطبہ شرا بلا دیا معنی تو بتایا مگر اتنا شرم بھی نہ آیا کہ جب لوگ دیکھیں گے تو اس خطبہ کے معنی سمجھیں گے یا شیخ جی کے ترانے کہیں گے۔ حکیم جی ہم تو ان سے کہیں گے کہ آپ کو انہیں معنوں سے پشیمان کرتے۔ مگر طول کا لحاظ ہے اس واسطے ہم آپ کے مقابل صرف اس خطبہ کے معنی ہمہ ان دس اوصاف کے بیان کرتے ہیں۔

ان امراض کے مواعظ بالغہ اور زواجہ قارعہ قولیہ اور فغنیہ کے ساتھ مدادات کو بین کیا۔
 (۳) اُس کا سنت کو قیام کرنا اور اس کو لازم پکڑنا (۴) اُس کا فتنہ کو پیچھے چھوڑنا یعنی
 اُس سے پہلے مرنا اس امر کی اس لئے مدح ہوئی کہ اس کے حسن تدبیر کے سبب اس کے
 زمانہ میں فتنوں کا نہ واقع ہونا۔ (۵) اس کا پاک دامن جانا لفظ ثواب کو اُس کے آبرو کے لئے
 اور اس کے پاک صاف ہونے کو مذمتوں کے میل کچیل سے سلامتی کے لئے استعارہ کیا۔ (۶)
 اس کا بے عیب ہونا۔ (۷) اُس کا خلافت کی بھلائی کو پانا اور اُس کی بُرائی سے گذر جانا
 اور ضمیر دونوں جگہ مشابہت یہ ہے۔ کہ خلافت کی طرف راجع ہے۔ یعنی جو کچھ خدشتیں
 خیر مطلوب ہے۔ اس کو پایا اور وہ انصاف اور اللہ کے دین کا قائم کرنا ہے جس کے سبب
 آخرت میں ثواب عظیم اور دنیا میں بڑی بزرگی حاصل ہوتی ہے۔ اور خدشت کی بُرائی سے۔
 گذر گیا۔ یعنی خلافت میں فتنہ کے واقع ہونے سے پیشتر وفات پا گیا (۸) اُس کا اللہ کی بندگی
 کو ادا کرنا۔ (۹) اس کا تقویٰ کرنا اللہ سے اس کے حق کے ساتھ (۱۰) اُس کا لوگوں کو جہالت
 کے بیچ درمیان رستوں میں چھوڑ کر آخرت کی طرف کوچ کرنا۔ جن میں جو شخص کہ اللہ کے
 رستے سے گمراہ ہو رہا نہ پاسکے اور خدا کے رستہ کا راہ یاب یقین نہ کر سکے کہ وہ خدا کے رستہ
 پر ہے۔ گمراہی کے رستوں کے اختلاف اور ان رستوں کی طرف مائلوں کی کثرت کے سبب
 کیوں صاحب یہ آپ کا علم ابھی تو ہماری طرح اس کے معنی بناتا ہے۔ بلکہ ہم سے بھی زیادہ
 تصریح کر کے صدیق اکبر کے فضائل سناتا ہے۔ کہ ایک تو اس نے ہمارے نیم حکیم کے
 بھی وہ معنی غلط اور جھوٹے کئے۔ دوسرا حضرت صدیق کے بھی یہ دس اوصاف
 ثابت کر دیئے۔ پھر کیوں ایسا جھوٹا معنی بنایا اور کیوں ان دس اوصاف سے بھی انکار
 فرمایا کہ جس میں دیدہ دانستہ امام کے کلام کو جھٹلا کر اپنا ایمان گویا۔ کیا ہاتھ آیا۔ پس
 اس علماء شیعہ امامیہ نے تو سب جھگڑا ہی مٹ دیا۔ بلکہ ہم را دعویٰ تو ایسا ثابت
 کیا کہ جو جو اس حدیث پر طعن کرنے والے بدگمان تھے وہ سب کے سب جھوٹے اور شہین
 ہوئے۔ آمین آمین۔ الحمد للہ رب العالمین ۛ

آٹھویں شہادت کی بحث حضرت ابو بکر صدیقؓ کی فضیلت میں

آٹھویں شہادت کی بحث

علی بن عیسیٰ، سیل شیعہ شاعری نے اپنی کتاب کشف الغمہ فی معرفۃ ائمہ میں لکھا ہے۔ **مُسْئِلٌ لِّاِمَامٍ**
يُوجِبُ عَيْنَهُ عَيْنُ السَّلَامِ عَنْ حَبِيبَةِ الشَّهْرِ هَلْ يَجُوزُ قَالَ نَعَمْ قَدْ جَلَّ اَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ سَيِّدُ
بِخُصَّةٍ فَقَالَ الرَّادِيُّ اَقُولُ هَكَذَا فَوَثَّ اِلَّا مَا مَعْنَى مَكَانِهِ فَقَالَ نَعَمْ الصِّدِّيقُ نَعَمْ الشَّيْخُ
نَعَمْ لَصِدِّيقٍ فَمَنْ لَمْ يَقُلْ كَذَلِكَ الصِّدِّيقُ فَلَا صَدَقَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۝

یعنی کسی شخص نے امام باقر علیہ السلام سے پوچھا کہ حضرت تلوار کے قبضے کو حلیہ کرنا درست ہے یا نہیں۔ تب امام نے جواب دیا کہ ہاں اسی لئے کہ ابابکر صدیق کی تلوار کے قبضے پر بھی حلیہ چاندی کا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ اس نے امام سے عرض کی کہ یا حضرت آپ بھی ابوبکر کو صدیق کہتے ہیں۔ یہ سنتے ہی امام اپنی جگہ سے پھرے اور کہنے لگے کہ ہاں وہ صدیق ہے ہاں وہ صدیق ہے۔ ہاں وہ صدیق ہے جو کوئی اس کو صدیق نہ کہے خدا اُس کی دُنيا اور آخرت میں تصدیق نہ کرے گا۔ پس اس امام کے کلام سے دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو خود امام باقر علیہ السلام کی زبان معجز بیان سے حضرت صدیق کا صدیق ہونا ثابت ہو گیا۔ کہ جس سے اُن کا رتبہ تمام امت پر خیر علیہ السلام سے افضل ہوا۔ دوسرا اس قول معصوم سے یہ بھی معلوم ہوا کہ **مَنْ ذَا الَّذِي اَنْ كَا بُرَا كُنْ تَوَجَّاهُ تَوَدَّ رَاجَوْهَ اَنْ كُو صَدِّيقٌ نَهْ كَهْ كَا خُذَا اُسْ كُو دِيْنِ دُنْيَا كَهْ عَذَابِ مِيْنْ كَرَفَاتَا كَهْ كَا۔** اب خیال کرنا چاہئے کہ اُن کے عیب جو بدگو کا تو کیا حل ہوگا۔ اس پر بھی جو جو شیعوں کے طعن بدگمان ہیں۔ ہم اُن کا بھی بیان کر کے اُن کو پشیمان کرتے ہیں۔ **قَالَ الْمَخَاطِبُ مَتَّعَ الْعَظِيمُ جَوْهَرَا خُبَارَا كَهْ كَهْوُ كَهْ كَهْ كَهْ كَهْ** والے۔ اور جھوٹے موتیوں کو سچے موتیوں سے جدا کرنے والے خوب جانتے ہیں کہ یہ حدیث اگر سچی حدیث بھی ہوتی تو اخبار احاد سے نہ ہوتی جو عقائد میں بکار آمد نہیں اور مخالف ہے۔ احادیث متواترہ اصولیہ اور قواعد مثلیہ بہ بیان عقلیہ و نقلیہ کے پس ہر طرح واجب اس طرح ہوتی لیکن یہ حدیث تو بالکل جھوٹی ہے۔ اور سینوں کی بنائی ہوئی مثل حدیث لوث و لوث کے باب فدک میں اور حدیث سید کھول اہل الجنتہ کے باب ابوبکر و عمرؓ میں صحاح اسی طرح ان کی ہزاروں جھوٹی حدیثیں بھری ہوئی ہیں۔ **فَمَا ظَنُّكَ بغيرِ صَفْوَةِ الْقَمُوءِ اَتَا تَنَ جَوَازِي مِيْنْ كَهْ اُسْ كِي اِيَكْ عِبَارَتَا طَوِيلَا كَشَفَا الْغَمَّ مِيْنْ بَلَا طَا اَنَّهُ قُلْ كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا**

اجتماع صف دین کافی محل واحد جائز رکھنا ہے ولفظ بدو بیت حضرت ابنی کا یہ اگر شیعوں نے
 بھی بن ستنی ان کی بدیت افتی کی ہو تو کیا قیاس ہے۔ یہ تھی بات یہ ہے کہ شیخ عبدالموتی
 دوسری نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ جب یہ رسول خدا نے حق سے باز ہوا اور اس کی رائے سے
 انکار کیا تو یہی بدیت ہیں صدیق اکبر اور دوسری سب اور ان کے اجداد سے دے
 قبول کیا ہے۔ چنانچہ امیر علیہ السلام نے ہر سر ممبر فرمایا کہ انا صدیق ہیں اور بدو بیت
 انما سلمت قبل ان اسلمہ ابو بکر وامنتم قبل ان امن ابو بکر اور بھی
 فرمایا انا صدیق ہیں الا کبر لا یقول بعدوی ان لانا اب یعنی میں ہوں صدیق اکبر کے اصنام
 وایمان میرا قبل ان ابو بکر ہے۔ وطرریقہ ولفظ ابو نعیم ہیں ہے کہ سب سے سناتے ہیں
 میں نے نہ پڑھی ہے۔ اور جو شخص سوائے میرے دعویٰ صدیقیت کرے وہ انہی کے کاذب
 ہے و تقریم مسند الیہ وراثتہ اوپر شخصیں کے کہتی ہے۔ یہی ہے کہ بحث کہ ناقصان نہ حجت
 و باغت میں ثابت ہوا۔ اور جب صدیقیت میں شیخ امیر ہوں تو صدیقیت ابو بکر
 باطل ہو گئی پس یہ حدیث جس کا ابن جوزی نقل ہے بالکل تہوی ہو گئی۔ یا چوتھیں بات یہ
 ہے کہ اس حدیث کے مکذوب اس کی تائید حال سے پیدا اور نقل سے ہو رہا ہے کیونکہ
 ایک اور سوال سائل پر کہ حدیث ابو بکر سے سوال کرے۔ امام کا اچھینے کو دے نہ لے اور
 قبلہ رخ ہو جانا کہ بجائے قسم سے منسوب امامت کے کہ اس کو وہ ظلم و جور ہونا لازم ہے۔
 خلاف ہے۔ اور اچھا کو دنا مثل مادہ ہذا کو ہی کے پہاڑوں پر سے اتر کر نہ گشتہ تھا
 معصومین علیہم السلام معاجان تائید و توثیق ہے۔ ان کی طرف نسبت ہونا نہیں فتنہ و رشع
 حدیث موضوع و مکذوب ہے اور اسی طرح سے امام کا جواب سائل باقیہا مسائل اجتہاد و
 دینا دلیل کذب حدیث ہے۔ اسی لئے کہ اجتہاد معصومین سے ممکن نہیں۔ ان اجتہاد میں
 درصیب اسی سبب سے کسی نے محی الفہم سے بعض معصومین سے پوچھا کہ فلاں مسئلہ میں
 آپ کی رائے کیا ہے۔ حضرت نے جواب میں فرمایا کہ میں عندنا رائے نہیں کچھ ہم کہتے
 ہیں۔ چنانچہ آباؤں ہم میں عبدالمجید سے یہی روایت کی ہے۔ پس ہذا سبب اسباب
 جواز از علیہ سبعین ابو بکر فاحی غیر معصوم دینا دلیل صریح اس کی ہے کہ یہ جواب
 امام نہیں ہے بلکہ کسی سنی کے امام پر کذب و انہام۔ افتراء ہے۔ اور جب یہ حدیث تہوی کی ہے
 تو فی اثر اس کے معنی نہ ہو اور نہ کچھ ہے بلکہ کناہ از قبیل بنا قاسم علی نامہ ہوئے

اقول والستیعین بالرب الکرم۔ پس ہر کس جو ہر شناس کی خدمت میں آتا ہے۔
 ذرا اس میں غور کر کے دیکھیں اور سمجھیں کہ ہمارے مخاطب ذہین نے کیسے جھوٹے موتی بنا
 کر اپنے مقلدین کے نذر کئے ہیں۔ اور وہ بھی ان کو کیسا اپنا تاج بنا رہے ہیں۔ اتنی بھی نہیں
 دیکھتے کہ موتی جھوٹے ہیں یا سچے۔ اسے دین کے خلاف بنظر انصاف دیکھو اور غفلت کی آنکھ
 کھولو۔ سچ اور جھوٹ کا میزان تولو۔ اس جھوٹے کے حق میں کچھ تو بدلو ہو بغیر ثبوت کے اس میں
 جھوٹے مناظرے بناتا ہے اور اپنی زبان کے بہتان سے جاہلوں کو خوش فرماتا ہے۔ ہم تعجب
 کرتے ہیں کہ یہ حضرات کس ثبوت کے ذریعہ ہم سے مباحثہ کرنا چاہتے ہیں۔ اور کس منہ سے
 اہل سنت کے ساتھ مناظرے ہاتھ پاتے ہیں۔ کہ نہ تو یہ اپنے دعوئے کی کوئی سند دیتے ہیں نہ اور
 کوئی ثبوت دکھاتے ہیں۔ وہی اگلوں کے گائے ہوئے گیت گاتے چلے جاتے ہیں۔ کہ بن ہر ایک
 کی بات تو ہمارے علماء نے ایسی تکذیب کی ہے کہ جن کے جواب میں تو یہ آج تک خراب پھرتے
 ہیں۔ نہ کہیں سے کچھ بن آتا ہے۔ نہ عبر کو جی چاہتا ہے۔ مگر جتنا اس میں تکرار وائے کرتے
 ہیں۔ اتنا ہی زیادہ خجل و خوار ہوتے ہیں۔ کچھ بھی مناظرے سے تو باز نہیں آتے۔ ہچکچاؤ پیرے
 نیست کہتے جاتے ہیں۔ بیسہا ہمارا مخاطب بیچارہ بھی باتیں تو اس میں بہت بناتا ہے۔ مگر ایک
 ثبوت دینے سے ہار جاتا ہے۔ پہلے تو ہر ایک حدیث کے متبادل احادیث کا ارشاد فرماتا ہے۔ وہ ہمارا
 زبان درازی ٹھٹھے بازی کے سوائے اور تو کچھ اس میں نظر ہی نہیں آتا۔ دیکھو پہلے تو منی نے اپنی
 اپنی عادت کے موافق اس حدیث کو بھی اٹھا دیا تھا ہے جیسا فرماتا ہے کہ یہ حدیث تو بالکل
 جھوٹی اور سنیوں کی بنائی ہوئی ہے۔ منی نے جب دیکھا اس تمہارے احادیث کا عقیدہ کو بھی ہم
 کس طرح جھٹلاتے اور کاذب بناتے ہیں۔ اور بھی نہیں خود تمہاری ہی کتابوں سے اس حدیث
 کا ثبوت اور محنت تو ہم ثابت کر دکھاتے ہیں۔ چنانچہ آپ کے مجتہد صاحب کتاب عن الریاء
 میں یوں فرماتے ہیں۔ (مرقاۃ بیئ) نعم تصدیق را باسناد بکتب شیوخ نمود۔ کتاب
 کشف الغمہ نقل کردہ چوں اتفاق مراجعت بال کتاب شد مصنف آنکہ مؤلفا الوزیہ علی بن عیسیٰ
 اربیل است انہیں جو زمی کہ مشاعر علماء اہلسنت است روایت مذکورہ را نقل کردہ۔
 دیکھو جناب اور کبھی نہیں۔ خاص تمہارے مجتہد صاحب اس حدیث کی محنت اور ثبوت کا تو قمر
 فرستے ہیں۔ جیسے کہتے ہیں کہ یہ روایت نعم تصدیق بکتب شیوخ میں ہے جو کشف الغمہ سے نقل
 کی گئی ہے۔ گو مجتہد نے اس کی اتنی زیادہ توجیہ بھی کی ہے۔ کہ یہ روایت مؤلف کتاب نے

ابن جوزی جو علماء سنیوں کا ہے۔ نقل کی ہے۔ لیکن اس کی محنت اور نہ مومن نے کتب شیعہ میں سے تو انکار نہ کیا۔ بلکہ صرف عارف فرمایا کہ یہ روایت نعم الصدیق تو کذب شیعہ میں جو کشف الغمہ سے نقل کی گئی ہے۔ ذرا اس مجتہد کے سامنے وہ منی طب کا احاد تو ملے یہ پھر اس میں کہیں کو جھوٹا بنائیے۔ منی طب ہی اس میں آپ کو قبضہ ملے ہو یا اپنے مجتہد کو جھوٹا بناتے ہو۔ ہاں اگر آپ کو جھوٹا بناؤ تو بھی آپ جھوٹے ہیں۔ اگر اپنے مجتہد کو جھوٹا و کذب کہیں آپ جھوٹے ہونگے۔ ہم حیران ہیں کہ ان کی عقل پر ایسا تعصب کا پردہ پڑا ہے کہ نہ تو کسی اور بات پر غور کرتے ہیں۔ نہ اپنی کتابوں میں کو دیکھتے ہیں۔ اگر دیکھتے ہیں تو خستہ شدہ سے نقل کرتے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ اس کے اندر کچھ نہیں ہے۔ اگر دیکھتے ہیں تو خستہ شدہ سے نقل کرتے ہیں۔ جیسا کہ ان کے قاضی نور اللہ شوستری نے توغاب سے بڑھ کر اس حدیث سے تو بالکل قطعی انکار کر دیا ہے۔ کہا کہ اس روایت نعم الصدیق کا تو کچھ پتہ و نشان کشف الغمہ میں نہیں ہے۔ بلکہ اسی روایت کا کشف الغمہ میں ہونا خلاف قیاس ہے۔ کیونکہ اس کتاب میں پیغمبر خدا اور آئمہ اثنا عشر کا حال لکھا ہے۔ نہ کہ ابو یوسف کا وہ روایت کہ دکانا الحاک فیما نقل عن مرآۃ التعصب و الخبیث من حدیث حلیۃ السیّد ابی ذر الخثعمی فی الکتاب منہ جزاؤہ لا یغیر و لا یثمر و لا یضار و لا یناسب و لا ینکر ذلک فی ہذا الکتاب المقصود کے ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و آئمہ اثنا عشر و ذکر اسمائہم و کلماتہم و اسماء آبائہم و موالیدہم و نبیائہم و معجزاتہم کما لا یغیر علی من خالع ہذا الکتاب و ابی اس کام تو غنی رتل بھوک کے کلام کو تو مجتہد صاحب کے ایک ہی اس فرمان سے جھوٹا کر دیا جو کہ یہ روایت نعم الصدیق کتب شیعہ میں ہے۔ جو کشف الغمہ سے نقل کی گئی ہے۔ اب ہم ان کی اس توجیہ کی بھی مذہب کرتے ہیں جو مجتہد صاحب اور ہمارے ہی باب نے بھی کہا ہے کہ یہ روایت ابن جوزی سے ہے۔ جو اہل سنت کا ہے۔ سو گو اس کہ راوی اہل سنت ہی ہو۔ مگر ہم نے تو اس روایت کا موبہ ہونا تھا۔ ہی ہی کتابوں سے ثابت کی ہے۔ اور کریں گے۔ پھر یہ انکار بھی آپ کے کیا درکار آیا۔ دوسرا اس روایت کا صحیح اور درست ہونا تو ہم دوسری طرف بھی ثابت کرتے ہیں۔ دیکھو آپ کے سب علماء کا اتفاق ہے کہ جو کچھ روایات وغیرہ کتاب کشف الغمہ میں درج ہے۔ وہ سب صحیح اور مقبول فرمایا ہیں۔ چنانچہ آپ کے بڑے محدث حضرت زبیر

مناصب جس صدر کتاب امامت میں لکھتے ہیں کہ کتاب کشف الغمہ از تصنیفات و تہذیب سید ابن
 استریشہ در کتابہ مستندہ مذکور است مقبول طلباء موافق و مخالفت امتان ان
 دونوں روایتوں سے دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو قبول ان کے مجتہد صاحب کی اس
 حدیث کا کتاب کشف الغمہ میں ہونا کھپاک حبیب تصدیق ہو گیا۔ کہ جس قاضی وغیرہ سے اس سے
 انکاری تھے وہ خجل و خوار شرمسار ہوئے۔ دوسرا یہ کہ جس ثابت ہوا کہ جو کچھ کتاب کشف الغمہ میں
 درج ہے۔ وہ علماء شیعہ کے نزدیک صحیح اور درست ہے۔ جس سے تو کلا شیعوں کے تار پود و بد
 ہو گئے۔ یعنی جو مخالف و غیرہ نے اس حدیث کی تہذیب میں اپنی زبان درازی و نکتہ بازی کی
 تھی وہ سب کی سب بھوٹی ہوئی۔ پس اس حدیث کی صحت کا تو اتنا ہی ثبوت کافی اور کافی ہے۔
 مگر ہم اپنے مخاطب اور اس کے اور علماء کو رنج کرنا نہیں چاہتے۔ ان کی بھی فریاد سن کر دوا
 دیتے ہیں۔ جیسا کہ اس حدیث کی نسبت ان کے عمامہ صاحب استقصا میں اس طرح لکھتے
 ہیں یہ اول آنکہ از میں کلام از دستانی نہایت آنچہ مستفادے شود۔ و ایں است کہ آنچہ در
 کشف الغمہ مذکور است آن را اہل حق ہم مقبول مے سازند و برادرانکراں نے پردازند
 و ایں امر آخر است و بدون روایات کشف الغمہ از جامعیت و اتفاقیات اہل حق و ایں
 نہایت کہ منی طلب مدعی آن است امر آخر نہیر آنکہ مفہوم ثانی آنست کہ اہل حق در روایت ایں
 روایات شریک اند و از قبول کردن آن روایات ایں معنی مستفاد میشود و وجہ قبول روایات بایں
 وجہ ہم متصور است کہ اہل خلاف روایت آن کردہ باشند۔ و اہل حق قبول آن نمودہ باشند
 و قبول گاہے بایں معنی است کہ ایں روایت را صحیح میدانیم و آنچہ در آن مذکور است آن را
 حجت مے میگیریم و گاہے بایں معنی کہ چوں بآں بعض مطالب خود احتیاج میکنیم۔ پس
 برائے ایں امر قبولش کردہ ایم نہ بایں معنی کہ ختم بآں برما احتیاج نماید۔ دوم آنکہ کلام از دستانی
 معمول بر اصول دقت صد آن کتاب است یعنی آنچہ در آن کتاب برائے احتیاج و استدلال از
 اہل خلاف نقل فرمودہ و مقصود بالذات است مقبول اہل حق ہم است نہ ایں کہ آنکہ مقصود
 بالذات نسبت و محض استظراء و تبعاً نقل شدہ آن ہم مقبول است و بیانت صحیحیت نزد
 اہل حق و اہل حاشا و کلام۔ و یکسو جھوٹوں کے افتراءات نہ ایک سخن نہ ایک بات۔ ہم کون
 کون کلمات سے ان کو جھٹلائیں اور کاذب بنائیں۔ لیکن ان کی ناچار ہی بے قرار ہی کو دیکھ کر تو
 ہم کو بھی نفوس آتا ہے جیسا کہ اس حدیث کے جواب حیرت گرداب میں آکر یہ علامہ سید نے فرمایا

انکار کر سکتا ہے۔ نہ اقرار۔ خیر اس نے بھی لاچار ہمارے دعوے کا تو اقرار کیا کہ جو کچھ کشف الغمہ میں مذکور ہے۔ اس کو ہم اہل حق قبول کرتے ہیں۔ لیکن قبولیت کے بعد پھر اپنی عادت کے موافق کہا کہ یہ امر آخر ہے اور ہونا روایت کشف الغمہ میں دوسرا امر ہے اور قبول کرنا جنہی اسی لئے ہوتا ہے۔ کہ اپنے واسطے حجت پکڑیں۔ نہ کہ مخالف اس سے ہم یہ حجت کریں پھر کہا کہ جو مقصود بالذات ہے وہ مقبول اہل حق ہے۔ نہ کہ وہ جو مقصود بالذات نہیں ہے۔ وہ بھی مقبول ہے۔ بھلا وہ کون شخص ہے جو اس علامہ کی تقریر بدتر نظر کو دیکھ کر نہ ہنس پڑے گا۔ اور اس بیان کو منکر کہ طفلان نہ کہیں گے۔ یہ ایسی کچی توجیہ صاحب استقصا نے کی ہے۔ کہ جس سے تو ہمارے مخاطب پیچھے رہے کو بھی شرم آگیا۔ اس نے بھی ان کلمات و ابیات کو چھوڑ کر اس طرح کہا کہ اس حدیث کا ذکر استطراد آج سے نہ کہ اصالتاً اور اس کی تفسیر میں یہ تحریر فرمائی کہ ہمارے علماء نے اس حدیث کو اس طرح حکایت کیا ہے۔ جیسا کہ تم نے نسبت ابو بکر کے کہا ہے کہ حضرت کتب اللہ اور مہدی دین خدا اور پیغمبر کی وصیتوں کا بعد نے والا۔ وغیرہ۔ ارے یہ نظیر تو آپ کی بالکل غلط ہے۔ کیونکہ جب اس کے مقدم و مؤخر میں حکایت و استطراد الفاظ موجود ہیں۔ اور حدیث نعم الصدیق تو نہ صرف انہیں لفظوں سے اصالتاً ثابت ہے۔ کوئی اور فقہ اس کے اول و آخر نہیں ہے۔ تو پھر یہ نظیر آپ کے کیا پذیرائی۔ تاہم یہ تو اس کے اول و آخر میں وہ کلمہ دیکھاؤ کہ جس میں اہلسنت کی مذمت ہو کہ جس کے التزام دینے کو آپ کے صاحب کشف الغمہ نے بھی لکھا ہے۔ نہیں تو پس ان و ابیات تباہیاں سے باز آؤ۔ جو کہا کہ اس حدیث کا ذکر استطراداً وغیرہ ہے۔ یا واسطے حجت پکڑنے مخیالوں کے یہ۔ ہم کہتے ہیں۔ کہ وہ ایسا کون لفظ ہے کہ جس سے اہلسنت پر آپ حجت پکڑتے ہیں۔ وہ تو ذرا ہم کو بھی دکھائیے نہیں تو پس اپنے آپ کو جھوٹا بنائیے۔ حضرت اگر اس حدیث میں کوئی لفظ ہم پر حجت کا ہوتا یا کسی التزام دینے کے واسطے آپ کے صاحب کشف الغمہ نے اس حدیث کو تحریر کیا ہوتا تو نہ درمؤلف کتاب لکھتے کہ یہ قول اہل سنت کا ہے۔ یا اس روایت کا مضمون اس قدر ہمارے درکار ہے۔ باقی سے انکار ہے۔ یا اس حدیث کا کچھ خلاصہ ہی لکھ دیتے۔ اور کہتے کہ ہم نے مجتہد مخیالوں کے لئے اس کو حکایتاً منقول کیا ہے۔ تب یہ آپ کی بات کچھ قابلِ سماعت ہوتی جب مؤلف صاحب ایسا نہیں لکھا۔ اور نہ اس کا کوئی لفظ ہمارے مخیال سے ہے تو پھر یہ آپ کی لغویات و ابیات کون سناتے۔ دیکھو ان سب تمہاری تو جہالت لغویات کے واسطے تو ایک ہی ہمارا

ثبوت منبوط ہے جو تمہارے مجتہد صاحب اور صاحب استقصا نے کہا ہے (کہ آنچہ در
کشف الغمہ آن را اہل حق ہم قبول مے سازند و بر وانکار آن نے پردازند۔ پس جب
آپ اہل حق کا بھی دعوے کرتے ہیں اور یہ حدیث بھی تمہاری کتاب کشف الغمہ میں مذکور ہے
بھراس کو آپ کیوں منظر نہیں کرتے کیا وجہ اور خود اپنے قول پر یوں کرنے کا بھی کیا سبب
آپ ہی تو فرماتے ہو کہ جو کچھ کشف الغمہ میں مذکور ہے۔ وہ ہم سب اہل حق کو منظور ہے۔
اسی زبان سے اقرار پھر اسی سے انکار کرنا کیسی شرم کی بات ہے۔ اور جو تمہارے صاحب
استقصا نے کہا ہے کہ جو مقصود بالذات ہے وہ مقبول اہل حق ہے نہ کہ وہ جو مقصود بالذات
نہیں ہے وہ بھی قبول ہے۔ کیوں ایسی باتیں بتاتے اور اپنے آپ کو جھٹلاتے ہو۔ بھلا یہ کونسا
جواب ہے کہ جو بات ہماری مرضی کے موافق ہو اس کو ہم قبول کرتے ہیں اور جو نا پسند ہو اس کو
قبول نہیں کرتے۔ ایسا تو ہر ملحد بے دین کتا ہے کہ ہم اپنی بات کے سوائے جو مقصود بالذات
ہے۔ دوسرے کا کہا نہیں مانتے۔ پھر اس طرح تو کوئی کسی کا جھگڑا ہی نہ رہا اور وعظ نصیحت
کا بھی کرنا بے سود ہوا۔ سوائے اس مثال کے کہ میٹھا میٹھا غپ اور کرڑا کرڑا تھوہلے
شیعو ذرا اپنے علماء کے حال پر خیال کرو اور ان کی بے دہی اور لاچارگی کو دیکھو کہ
جب کسی ایسے جواب حیرت گرداب میں آجاتے ہیں۔ تو بیچارے تعصب کے مارے کس طرح
قیں قیں اور چین چین کرنے لگتے ہیں۔ کہ نہ تو حقیقت سمجھتی باقی ہے۔ نہ کوئی بات کسی کی عقل
میں آتی ہے۔ صرف کہتے ہیں روڑ پا کر بجاتے ہیں۔ اور اس طرح گول مول باتیں بنا کر اپنا دس
چھڑاتے ہیں۔ تو پھر کیوں نا حق اس بحث کی ہوس کی اور کیوں مناظرے کا بھی نام بدنام
کیا۔ تبھی تو ہم عرض کر چکے ہیں کہ آپ کو اس مناظرہ خوانی میں سوائے پیشینہ کی اور
کچھ عامل نہیں ہے۔ کیونکہ اس مقصود کا آپ کے پاس کوئی سامان موجود نہیں ہے۔ اگرچہ
آپ نے بہت کچھ زبان درازی نکتہ بازی سے اپنے اتباع کو تو راضی فرمایا مگر ثبوت
کے سوائے تو میرا آپ کو پیشمان بنایا کیا ہاتھ آیا۔ اور اس بات کو بھی ہم دیکھنا چاہتے
ہیں کہ آیا اس حدیث نعم التمدیق کا کوئی لفظ ہمارے مخالف ہے یا اس کے کسی حرف
سے ہم پر کوئی حجت بھی آسکتی ہے۔ ہمید کہ بار بار ان کا یہی تکرار ہے کہ اس کا ذکر
استطراد ہے یا حجت مخالفوں کے لئے ہمارے علمائے اس کو لکھا ہے اسوائے تو
پھر بھی ہم اس حدیث کا ایک ایک حرف اور سننے لکھنے اہل انصاف کو دکھاتے ہیں۔ چہرہ

جب سائل نے علیہ تلوار کی بابت امام باقر علیہ السلام سے مسئلہ پوچھا تو امام نے فرمایا کہ ہاں
 علیہ تلوار کا کرنا جائز ہے۔ اس لئے کہ ابو بکر صدیق کی تلوار کو بھی قبضہ چاندی کا تھا۔ پھر
 سائل نے عرض کی کہ یا حضرت آپ بھی ابو بکرؓ کو صدیق کہتے ہیں۔ یہ سنتے ہی امام صاحب
 کو اس پر نہایت غصہ آیا اور سبج ہو کر تین بار فرمایا کہ ہاں صدیق ہے۔ ہاں وہ صدیق
 ہے۔ ہاں وہ صدیق ہے۔ جو کوئی اس کو صدیق نہ کہے تو خدا اُس کی دنیا و آخرت
 میں تصدیق نہ کرے گا۔ کیوں صاحب اس حدیث میں وہ کون سا کلمہ یا حرف ہے کہ جس
 سے ہم آپ پر حجت پکڑتے ہیں۔ یا جس سے الزام دینے کے واسطے آپ کے صاحب کشف الغم
 نے بھی اس حدیث کو حکایتاً ارتقا م کیا ہے۔ جو آپ نے کہا کہ ذکر اس کا استہزاؤ آئے۔ نہ
 انالٹا۔ ذرا وہ استہزاؤ وغیرہ تو کہیں ہم کو بھی دکھائیے۔ نہیں تو پس اپنے آپ کو اس
 دعوئے سے جھوٹا بنائیے۔ اس حدیث سے اور بھی چند فوائد حاصل ہوئے۔ ایک تو اس
 سے کوئی حجت اہل سنت پر حجت کا نہ نکلا۔ سوائے تعریف حضرت ابا بکر صدیق کے دوسرا
 ان کا تقیہ مردود تو اس میں بالکل نا بود ہوا۔ کیونکہ وہ سائل بھی سنی اور نا صبی نہ تھا۔
 کہ جس سے ڈر کر امام صاحب تقیہ کرتے۔ وہ شخص تو آپ کی طرح شیعہ تھا۔ کہ جس کو حضرت
 صدیق کا لفظ بُرا معلوم ہوا اور متعجب ہو کر امام سے پوچھنے لگا کہ جس سبب تو امام بھی
 اس پر نہایت غصہ ہوا۔ تیسرا تو اس کا استہزاؤ وغیرہ بھی ٹھیک نہیں آتا۔ کیونکہ سائل
 نے تو مسئلہ شریعت کا پوچھا کہ تلوار کے قبضہ کو چاندی کا جائز ہے یا نہیں۔ پھر اس
 مسئلہ شرع میں امام کو ٹھٹھہ اور استہزاؤ گرنا تو بڑا خطا ہے۔ چوتھا دیکھو صدیق اکبر کی
 شان کہ لفظ صدیق پر ایک سائل کے تعجب کرنے سے امام علیہ السلام کو ایسا رنج ہوا
 کہ صرف صدیق کہنے پر بھی آپ نے قناعت نہ کی غصے ہو کر فرمایا کہ جو کوئی اُس کو صدیق
 نہ کہے گا خدا اس کو دین دنیا کے عذاب میں خراب کرے گا۔ پس ہمارے دعوئے کو تو
 یہی امام کا کلام کافی اور زانی ہے۔ دیکھو اُن کو تو امام باقر علیہ السلام خود اپنی زبان
 معجز بیان سے صدیق بھی بناتے ہیں۔ اور تم اُنکے دشمن تبرہ بازوں کو بھی دین دنیا کے عذاب
 میں خراب ہونا فرماتے ہیں۔ پھر اس سے اور زیادہ ثبوت آپ کیا چاہتے ہیں اب
 ہم مخالف کی اُس بات کا بھی جواب دیتے ہیں۔ جو کہ اس حدیث کا راوی
 اصل میں عروہ بن عبداللہ ہے۔ جو وہ دوستان ابو بکرؓ سے ہے۔

جواب یہی تو آپ کی عادت خراب ہے۔ کہ جب کسی تمہارے علماء ہیچرے کی زبان سے کوئی فضائل صحابہ کا کلمہ نکل جاتا ہے۔ تب اُس کو آپ اسی طرح اصحاب کہار کہ دوستار کہ کر چھڑاتے اور کاذب بناتے ہو۔ مگر ایک علماء تو کیا اس تعریف صحابہ کے سبب تو آپ نے خدا کے قرآن کو بھی غلط بنایا اور سب حدیث صحاح ستہ کو بھی جھٹلایا۔ تاکہ ترم کلام آئمہ علیہ السلام سے بھی منکر ہو گئے۔ اگر اسی طرح آپ نے اسلامی وغیرہ کو بھی تکذیب کی تو کیا جائے شکایت ہے۔ اور جو کہا کہ صحیح مسلم میں حضرت عمر کی زبان سے ابو بکر صدیق کا کاذب ہونا۔ اور غادر اور فاجر ہونا ثابت ہے۔ یہ محض جھوٹ۔ مسلم میں ایسا کوئی بیان نہیں ہے۔ اگر آپ سچے ہوتے تو کسی مقام پر اس کا ثبوت بھی ارقام کرتے۔ خیر غصہ نہ کیجئے۔ اس کا بھی الزامی جواب تو لیجئے۔ اگر بحالت بشریت حضرت عمر نے صدیق اکبر کے حق میں کبھی ایسا کلمہ کہا بھی ہو تو کیا بتا کیونکہ اکثر پیغمبروں اور اماموں کی زبان سے بھی ایک دوسرے کی شان میں ایسے کلمے تو بہت جگہ بیان ہیں۔ جو اس ہماری کتاب سے بھی دستیاب ہو سکتے ہیں۔ جیسا کہ تمہارے فضول وغیرہ بھی لکھتے ہیں۔ کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے کہا کہ میں بُرا جانتا ہوں اُس کو کہ جو کچھ میرے بھائی حسن علیہ السلام نے کیا ساتھ صلح کرنے امیر معاویہ سے۔ دیکھو بقول تمہارے امام حسین علیہ السلام نے بھی اپنے بھائی حسن علیہ السلام کو بُرا کہا۔ اور یعقوب علیہ السلام کے فرزندوں نے بھی اپنے بھائی یوسف علیہ السلام کو چور وغیرہ بنایا اور اپنے باپ کو بھی عزت بدرہاہ و گمراہ کہا۔ اگر شک ہو تو سورہ یوسف میں دیکھو۔ پس حضرت عمر و صدیق اکبر تو مسموم بھی نہ تھے۔ آپ جو کچھ ان معصوموں کی شان میں اب کہہ رہے ہیں حضرت ابو بکر و عمر فاروق کے حق میں سمجھ لو اور جو آپ نے کہا کہ ابو بکر نے اپنے بعض غلاموں پر لعنت کی ہے جس کی شرح میں عبد الحق صاحب فرماتے ہیں کہ صداقت ساتھ لعنت کے جمع نہیں ہوتی۔ جواب یہ بھی تمہارے محض افتراء اور پوچ ہے۔ کہ نہ تو حضرت صدیق نے کسی مسلمان غلام کا نام لے کر لعنت کی نہ کہیں شاہ عبد الحق رحمۃ اللہ نے یہ اُس کی نظیر تحریر فرمائی۔ یہ صرف آپ کا دھوکہ دینا اور جھوٹ کہنا ہے۔ مگر اس بہتان سے بھی ہم تم کو پیشہان کرتے ہیں۔ دیکھو بقول تمہارے تمام آئمہ علیہ السلام کا بھی لعنت تبرہ کرنا تو آپ کی ہر کتاب میں انتاب کی عریح روشن ہے۔ کہ جس سبب تو آپ بھی اس لعنت تبرہ کو اپنا اصول دین سمجھتے ہو۔ پس جب لعنت کرنے سے حضرت صدیق کی عدلیت چلی گئی تو پھر آئمہ علیہ السلام کی

معاذ اللہ معصومیت بھی کہاں رہی۔ بلکہ اس میں تو آپ کے مذہب تشعی کی مٹی ہی خوار ہو گئی۔ جو تم ہمیشہ اس لعنت کا ونہ لٹتے کرتے ہو۔ اور اس کو سعادت بکرا، فضل العبادت کہتے ہو۔ کیوں صاحب اس بیان جھوٹے طعن کر نیسے آپ کو کیا حاصل ہوا یہی کہ اٹ آپ کو جھوٹا۔ کہا ٹاٹا آیا۔ اور جو کہ کہ ایک ادسے سوال سائل پر امام ۵ اچھن اور کو دنا تو عین کذب افترا ہے۔ ارے امام علیہ السلام کے حق میں ایسی بدکردہ کرنا تو بے دینیوں کا کام ہے۔ ہماری زبان سے تو ایسا کلمہ امام کی شان میں نکل نہیں سکتا۔ ہاں اوچھن کا یہ مخے کہ آگے امام صاحب کا رخ ہمارے ک دوسری طرف تھی۔ جو سائل لفظ مدیق سے متوجہ ہوا۔ اور اپنی بددیتی کوٹا ہر کہا۔ تب امام علیہ السلام کی لٹ غنہ پھر کر اس کی طرف منی طلب ہوئے اور خفا ہو کر تین بار فرمایا کہ ہاں میں اس کو مدیق کہتا ہوں۔ جو اس کو مدیق نہ جانے خدا اس کو دینا اور آخرت میں جھوٹا کرے گا۔ کیوں حضرت وہ تمہارا ناچنا کو دنا کہا ہے۔ کیوں اس طرح بے ادب باتیں بناتے اور اپنا ایمان گناتے ہو۔ اور جو فرماتے ہو کہ اس طرح امام کا سائل کو جواب دینا کذب حدیث ہے۔ کیونکہ آئمہ علیہ السلام تو ہر مسئلہ میں اپنی جد کی نظیر تحریر کرتے تھے۔ کسی میں اپنی رائے کو دخل نہ دیتے تھے جواب۔ تم بھی تم بھی جھوٹے اور تمہاری یہ تقریر بھی جھوٹی۔ کون کہتا ہے بغیر دینے نظیر جد اپنی کے کسی امام نے کوئی مسئلہ بیان نہیں کیا۔ محض جھوٹ۔ دیکھو اس طور کی تو اور بھی بہت حدیثیں ہیں۔ جو اکثر اسی ہماری کتاب میں بھی درج ہیں۔ جن میں تو اکثر آئمہ اکرام نے کسی نظیر کا نام نہیں یا۔ صرف شرع کے موافق مسئلہ بیان فرما دیا۔ پھر کیوں ایسا کچا اعتراض کیا۔ اپنی فتنہ کو بھی دیکھ نہ لیا۔ افسوس جب ایسے مزاج جھوٹ سے آپ کو شرم نہ آیا تو پھر کب آویگا۔ اور بھی جو آپ نے کہا ہے کہ جناب امیر نے برسر مہر فرمایا کہ میں ہوں صدیق اکبر اور میں ہوں فاروق اعظم پس جب صدیقیت مخصوص جناب امیر ہوئی تو صدیقیت ابو بکر باطل ہوئی۔ جواب۔ بھو ہا ہمیشہ خراب ارے جناب مرتضیٰ کی صفت و ثنا کا کون منکر ہے۔ اور ان کی شان میں اور کسی کا بھی کیا نقصان ہے۔ کیوں ایسے جھوٹ بناتے اور جاہلوں کو سناتے ہو۔ بھنا اس کا کون ثبوت دیتے ہو۔ کہ ایک علی نہ مرتضیٰ کے سوائے اور کوئی جہان دنیا میں صادق نہیں ہوا۔ اور نہ ان سوائے کوئی اور صدق کہا گیا ہے۔ اگر اس ثبوت کی اور کوئی آیت یا حدیث نہیں تو ایسا کوئی قاعدہ یا۔ واج ہی دیکھا دیکھے کہ جو کسی کی شان میں کوئی کلمہ تعریف بیان فرمائے تو پھر وہ

تعلیف کا کلمہ دوسرے شریف کے حق میں کہا نہیں جاتا کچھ تو دکھلائیے۔ نہیں تو پس اس میں بھی اپنے آپ کو جھوٹا بنائیے۔ ہاں اس کی نظیر میں ایک اپنی گھر کی یہ روایت تو آپ نے تحریر کی جو کہا کہ جناب امیر فرماتے ہیں۔ کہ جو شخص سوائے میرے دعوے صدیقیت کرے وہ انتہا کا کاذب ہے۔ دیکھو اس کذب سے بھی ہم تم کو کاذب بتاتے ہیں۔ ہم پوچھتے ہیں کہ یہ کلمہ جناب امیر نے کس لئے تحریر فرمایا۔ آیا جو خلافت امیر کے بیچنے صدیق کہلائے تو جھوٹا ہے۔ یا آپ سے پہلے ہی کوئی صدیق نہیں ہوا۔ اگر بیچنے کو تو یہ دعویٰ آپ کا خارج از بحث ہے۔ کیونکہ حضرت صدیق نے تو آپ سے پہلے ہی خلافت کا درجہ پایا اور صدیق کہلایا۔ اگر کہو کہ خلافت امیر کے پہلے کسی اصحاب کا صدیق خطاب نہیں ہوا تو دیکھو یہ مقصود بھی آپ کی کتاب عین اخبار میں موجود ہے۔ (کہ ابوذر صدیق عذرا نامت) پس جب ابوذر کی نسبت لفظ صدیق کا مذکور و مشہور ہے تو وہ شخص جس مرتضوی باقی نہ رہی اور یہ دعوے بھی آپ کا بالکل جھوٹا ہو گیا جو کہا کہ حضرت علی کے سوائے اور کوئی صدیق نہیں ہوا۔ اے شیعوں اس سب تماری تار پود کو تو ہم نے نابود کر دیا اور حدیث نعم الصدیق کو بھی ثابت کیا۔ اگر اتنے بطلان سے آپ کا اطمینان نہیں ہوا تو دیکھو حضرت ابابکر کا صدیق ہونا تو اور بھی تمام آئمہ علیہ السلام تصدیق کرتے ہیں۔ کہ وہ بھی اسی طرح ان کو صدیق فرماتے ہیں۔ پھر کون کون امام کے کلام جھوٹا ڈگے۔ اور کس کس حدیث کی تکذیب کر دگے۔ پہلے تو اس حدیث نعم الصدیق کے صحیح بنانے اور تمہارے جھوٹانے کو دسی دونوں روایتیں کافی اور کافی ہیں۔ جو آپ کے محدثین علامہ معزز الدین اور صاحب استقصا نے کہنا ہے۔ کہ آنحضرت اور کشف الغمہ مذکور است آن را اہل حق قبول سے سازند و بر و انکار سے پردازند پس جب اتنا اقرار آپ کا ثابت ہو گیا۔ کہ جو کتاب کشف الغمہ میں مذکور ہے وہ ہم سب کو منظور ہے۔ تو پھر تحت اس حدیث میں کونسا انکار باقی۔ یا سوائے اس کے کہ اُن کو بھی جھوٹا کہو گے۔ خیر یہ جھوٹے سہی مگر صدیق اکبر کے صدیق ہونے کا ثبوت تو ہم اور بھی مضبوط دیتے ہیں۔ آئیے ذرا کچھ اور کلام آئمہ علیہ السلام کا بھی ملاحظہ فرمائیے۔ چنانچہ اسی کتاب کشف الغمہ میں ایک دوسری حدیث بھی موجود ہے۔ جو امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی حضرت ابوبکر صدیق کو یہ سبق فرمایا و ہذا را ولدنی ابوبکر الصدیق مرتین پس امام صادق علیہ السلام کے اس صدیق کہنے سے بھی صدیق اکبر کی صدیقیت ثابت ہو گئی۔ اگر اس امام کے فرمان سے بھی

آپ کا اطمینان نہیں ہوتا تو کچھ فکر نہ کیجئے اور لیجئے۔ چنانچہ تمہارے بڑے عالم کتاب منہج المقال میں منیل سے یہ روایت کرتے ہیں رَقْلَ سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ يَقُولُ حَدَّثَنِي بَرِيدُ بْنُ
 الْمُنْكَثَرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْجَنَّةَ
 مُشْتَقٌّ اِلَى ثَلَاثَةِ نَجَاءٍ أَبُو بَكْرٍ فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَنْتَ الصِّدِّيقُ وَأَنْتَ ثَانِي الثَّانِينَ
 إِذْ هَمَّ فِي النَّارِ فَلَوْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ لَعَنِي بِسِيَرِهِ اسلمی سے
 روایت ہے کہ میں نے سنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت نے فرمایا کہ جنت میں آدمیوں
 کی مشتاق ہے۔ اتنے میں ابو بکر آئے۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ اے ابو بکر تم صدیق ہو اور تم
 ثانی الثنیں از ہما فی النار ہو۔ تم پوچھو حضرت سے وہ میں کون ہیں فقط اس روایت سے تو
 یہ ثابت ہوا کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ کے روبرو بھی سب اصحاب عالیجناب حضرت ابو بکر صدیق کو
 صدیق کہتے تھے اور ثانی الثنیں بھی آپ کا خاص خطاب تھا۔ کیوں مخاطب جی اگر اس پر بھی آپ کی
 سیری نہ ہوئی ہو تو اور لو دیکھو جناب علی مرتضیٰ بھی حضرت ابو بکر صدیق ہونا تو خود تصدیق کرتے ہیں جیسا
 فرماتے ہیں کہ ایک روز میں اور ابو بکر صدیق پیغمبر خدا کے ہمراہ تھے۔ جس کو آپ کے ملازم حبسی صاحب جوڑے علمائے
 سے ہیں احتجاج طلبی میں کہتے ہیں۔ (كُنَّا مَعَهُ أَيُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَبَلٍ حَرَامٍ إِذْ تَحَوَّلَ
 الْجَبَلُ فَقَالَ لَهُ قَرِيبًا فَانْهَ لَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا نَحْنُ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدٌ) امیر علیہ السلام
 نے فرمایا کہ ہم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جبل حرام پر تھے۔ کہ ایک ایک پہاڑ نے
 حرکت کی تب حضرت نے فرمایا کہ قرار پکڑ کوئی نہیں ہے تجھ پر سوائے نبی و صدیق اور شہید
 کے دیکھو بقول علی مرتضیٰ پیغمبر خدا نے بھی اپنی ذات کے لئے نبی اور حضرت ابو بکر کی نسبت
 صدیق اور جناب امیر کے حق میں شہید فرمایا۔ کیوں صاحب حضرت ابو بکر صدیق کے صدیق ہونے
 اور اس سے اچھا ثبوت کون مضبوط ہے۔ کہ جن کو سب اصحاب بھی صدیق کا خطاب کہیں۔ اور تمام
 آئمہ علیہ السلام بھی جن کا صدیق ہونا تصدیق کریں۔ کہ پیغمبر علیہ السلام بھی اپنی زبان منجبر
 بیان سے جن کو خود صدیق فرما دیں تو پھر کون مسلمان ہے جو ایسے فرمان مٹن کر صدیق اکبر کو
 صدیق نہ کہے یا اس حدیث ثم الصدیق کی صحت کو تصدیق نہ کرے لغو ذبا لہ منہا۔ باقی
 رہا ایک قرآن خدا کا فرمان سو دیکھو اس سے بھی ہم ان کا صدیق ہونا ثابت کرتے ہیں چنانچہ
 ذات الہی نے ان کے حق میں یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ بِهِمْ وَأُولَئِكَ
 سَمُّوا الْمُتَّقِينَ کہ جو شخص آیا ساتھ صدق کے اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ جی متقی

اس کا تفسیر میں علامہ طبرسی نے حسب جوہر - معتبر علماء شیعہ سے ہیں۔ اپنی تفسیر
 ان بیان میں ہیں کہ میں - فیہ نذائک بآیہ لصدقہ رسول اللہ وصدقہ
 ابوبکر عن ابی الدردیہ وادنیہ (یعنی جو شخص آپ سادہ صدق کے اس سے مراد
 ہوا ہے وہ ہیں۔ اور جس نے اس کی تصدیق کی اس مراد ابوبکر ہیں۔ پس نذائک کہ
 سے پہلے ابوبکر صدیق کا صدیق ہونا تو ثابت ہو گیا۔ کہ جس سے ان کا رتبہ ہر سے اسے تر ہوا
 اس لئے کہ قواعد فصوص قرآنی سے ظاہر ہے۔ کہ بعد پیغمبروں کے مدین کا مرتبہ تادم
 رسول علیہ السلام سے افضل ہے۔ جیس کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ ذُو لَکَ مَعَ النَّبِیِّ
 اَنْتَ الَّذِیْ عَمِیْنُہُمْ مِنَ الْبَیِّنِیْنَ وَ الْمُنِیْنِ وَ الشُّہَدَیْنِ وَ الْوَحِیِّ الْمُبِیْنِ
 حَسْبُكَ ذُو لَکَ مَعَ النَّبِیِّ۔ اب ہم اسی بیان کے موافق کچھ ان فقہاء رضی اللہ عنہم
 کی شان تو اور بھی بیان کر کے پھر ان کے دشمنان کو پیشین کرتے ہیں۔ ذہاب جناب
 امیر کے اس خطبہ کو دیکھو جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فاروق کی نسبت امیر معاویہ کی طرف
 تحریر کیا۔ کہ جس کو تمہارے شاعر حین علامہ کہاں الدین نے شیخ البیاضی کی شہرت کی ہے
 یہ کہ ہے۔ اَنْتَ مَکَانَکُمْ مِنْ اَمَلِ سِدِّکِ الْعَظِیْمِ وَ ذُو لَکَ مَعَ النَّبِیِّ
 وَ ذُو لَکَ مَعَ النَّبِیِّ اَنْتَ مَکَانَکُمْ مِنْ اَمَلِ سِدِّکِ الْعَظِیْمِ وَ ذُو لَکَ مَعَ النَّبِیِّ
 جناب امیر فرماتے ہیں۔ میرے ہاتھ کی قسم کہ تحقیق ان دونوں کا مرتبہ اسامہ ہیں
 بہت بڑا ہے۔ اور تحقیق واقعہ ان کی وفات کا بہت ہی سخت حادثہ اسلام میں ہے۔ کہ اذہ
 تھائی ان دونوں پر رحمت کرے اور ان کے نیک عملوں کی پاک جنا دیوے۔ کیوں صاحب
 جن کو خود پر دروکار مقلقی اور پرہیزگار بنائے اور جن کو پیغمبر نالیجناب بھی صدیق کا خطاب
 فرمائے۔ اور جناب امیر بھی جن کا مرتبہ اسلام سے بڑھ کر قسمیہ بیان کریں اور تمام آئمہ
 کرام بھی جن کے حق میں خدا سے رحمت کی دعا مانگیں تو پھر جوان کی عیب جوئی اور بدگوئی
 کرے تو اس کو جوئے بد راہ و منکر راہ کے اور کیا کہا جاوے۔ جیسا کہ اسی حدیث
 ائمہ الصدیقین میں بھی امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو کوئی ان کو عرف صدیق نہ کہے گا۔
 خدا اس کو دین و دنیا کے عذاب میں خراب کرے گا۔ اے شیعو! ان خلفاء رضی اللہ
 عنہم کا بیان اور نشان اور ان کا صدیق ہونا بھی ٹھیک نصیب تصدیق ہوا۔ یا نہیں اور ان
 کے برائے گئے وائے تیرہ ہانوں کا حال بھی دیکھ لیا نہیں۔ اگر پھر بھی نہیں کہو تو ذرا سی

امام باقر علیہ السلام کی وہ دوسری روایت بھی دیکھ لو کہ جس کو آپ کے بڑے علماء شیعہ امامیہ صاحب مفسول نے منقول کیا ہے۔ کہ جس کا خلاصہ ترجمہ یہ ہے۔ یعنی فرمایا امام محمد باقر علیہ السلام نے واسطے اس گروہ کے جو بدکلام کر رہے تھے۔ بیچ حق ابو بکر و عمر اور عثمان کے۔ ان کو فرمایا امام نے آیا تم ان مجاہدین سے ہو کہ جنہوں نے محبت خدا کے پیچھے اپنے وطن اور گھر گنبد قبیلے کو چھوڑا۔ اس گروہ نے کہا کہ ہم ان میں سے نہیں ہیں۔ پھر امام نے فرمایا کہ تم ان انصار میں سے ہو کہ جنہوں حضرت کو امداد دی۔ انہوں نے کہا کہ ہم ان سے بھی نہیں ہیں۔ تب امام نے فرمایا۔ کہ تحقیق تم آپ ہی ایک اور شراب ہو گئے۔ اس لئے کہ تم ان دونوں فرقوں سے ایک بھی نہ ہو گئے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تم نہیں ہو ان لوگوں سے بھی جن کے حق میں جناب باہمی نے فرمایا کہ جو لوگ ان سے پیچھے ایمان میں آئے اور اور کہتے ہیں کہ اے رب نہ رکھ ہمارے دل میں دیر ایمان والوں کا کہ تو جہ بڑائی والا مہربان۔ دیکھو۔ دیکھو امام باقر علیہ السلام نے تو اصحاب ثلاثہ کے بڑا کئے والے، بدخواہ کو صاف گمراہ اور بدراہ کہہ کر دائرہ اسلام سے بھی خارج کر دیا۔ اور ان کو کسی ہی فرقے دین میں داخل نہ کیا۔ اگر اتنے فرمان سے بھی شیعوں کا بدگمان رفع نہ ہو تو ذرا جناب امام علی علیہ السلام کا وہ کلام بھی سن لو جو حضرت ابو بکر و عمر فاروق کی شان میں یہ کلمہ بیان فرمایا کہ جس کو آپ کے امام مؤید باللہ بخئی نے کتاب اطواق الحایت کی آخر بحث امامت میں لکھا ہے۔ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ظَمِيرٌ بِمَحَارِكِ الْحُسَيْنِ الْجَبِيلِ۔ یعنی لعنت کرے خدا اس شخص کو جو اپنے جی میں رکھے ان دونوں کے حق میں کچھ سوائے نیکی اور خوبی کے۔ دیکھو امام علی علیہ السلام بھی فرماتے ہیں۔ جو ان خلفاء رضی اللہ عنہما کی شان میں اور ایمان میں کچھ بھی بدگمان ہو تو خدا اس کو ہمیشہ لعنت کے عذاب میں شراب کرے۔ آمین ثم آمین۔ پس اس تمام کلام آئمہ علیہ السلام سے تین باتیں حاصل ہوئیں۔ ایک تو اصحاب ثلاثہ کی نسبت جو جو شیعوں کے طعن بدگمان تھے۔ وہ سب کے سب باطل ہو گئے۔ دوسرا ان کی شان اور ایمان بھی خود آئمہ علیہ السلام کی زبان معجز بیان سے ثابت ہو گیا۔ تیسرا ان خلفاء رضی اللہ عنہم کے دشمن بدخواہ کو بھی سب آئمہ رضی اللہ عنہم کے دین کہہ کر دائرہ اسلام سے خارج فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین۔ اس کتاب کے ایجا و کرنے کی یہ مراد تھی جو خدا نے پیغمبر کی طرف سے شیعوں کو سے ڈرو۔ تو آپ ہی انصاف کرو۔ کہ اس تمام کلام آئمہ علیہ السلام

کے مطابق مذہب ہمارا ٹھیک ہے۔ یا کہ تمہارا۔ دیکھو جن پر تم لعنت کرتے ہو ان پر تو تمام آئمہ اکرام رحمت بھیجتے ہیں۔ اور جن کو تم ہر سے بدتر بناتے ہو وہ تو ان کا مرتبہ تمام اسلام سے زیادہ بڑھاتے ہیں بلکہ تم تیرہ بازوؤں کو تو دائرہ اسلام سے بھی خارج فرماتے ہیں۔ پھر کیوں تم آپ کو شیعہ امامیہ بتاتے ہو۔ اور کس منہ سے آپ محب اہل بیت کہلاتے ہو۔ کچھ شرم بھی آتی ہے یا نہیں۔ یا تو حضرت ان تمام آئمہ کے فرمان کو مانو، اور ان پر ایمان لاؤ یا ان کی محبت کے چھوٹے دعوے سے باز آؤ۔ ورنہ اس صریح بدنامی پیشانی تو قیامت تک اٹھانی پڑیگی۔ پس ہم کو تو اتنا سنا دینا تھا۔ آگے آپ کی منشا اب ہم شیعوں کے وہ مطمئن بھی بیان کر کے ان کا بطلان کرتے ہیں کہ جن کو ہمیشہ یہ اپنا درد بناتے اور لوگوں کو سناتے ہیں ۵

طعن اول

طعن اول کہ جمع کے دن صحابہ شیعہ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن صحابہ حضرت کو ناز سے چھوڑ کر چلے گئے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے: "بَيْنَ مَنْ نَصَلِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُبِلَتْ غَيْرُ ثَمَلٍ مَلَأَ مَا ذَلَّتْهُ نَفْسُهُ حَتَّى مَا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَإِذَا رَوَيْتُكَ الرَّخِ" یعنی جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت کے ساتھ نماز میں تھے کہ ایک قافلہ غلہ لے کر آیا۔ سب اس طرف متوجہ ہو گئے۔ اور بارہ آدمیوں کے سوائے حضرت کے ساتھ کوئی باقی نہ رہا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ "وَإِذَا رَوَيْتُكَ الرَّخِ" جواب دیکھو شیعوں کے دھنگ اور فرنگ اپنے خیال میں تو وہ باتیں بتاتے ہیں کہ دانہ رال کا پہاڑ بنا کر دکھاتے ہیں۔ مگر جب وہ قلمی کھل جاتی ہے۔ تو پھر خاک بھی نظر نہیں آتی حضرت جبریل آپ کی بحث ہے۔ وہ اصحاب ثلاثہ تو بفضل خدا اس تمہارے طعن سے مستثنیٰ ہیں کہ نہ یہ کہیں گئے نہ حضرت کو چھوڑا۔ دیکھو یہ عشرہ مبشرہ تو ان بارہ آدمیوں میں تھے جو اس وقت حضرت کے پاس موجود رہے۔ تو پھر یہ الزام خام آپ کے کس کام آیا۔ پس اس طعن کا بطلان تو اتنا ہی کافی اور دافی ہے۔ کیونکہ اسی بنامانہ تو اس بہتان سے بری ہو گئے باقی رہے وہ کہ جنہوں نے یہ فعل کیا تھا۔ اسے شیعہ اس کام کا تو ان میں بہ پرہی کوئی

الزام نہیں آتا جو اس وقت حضرت کو چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ کیونکہ نہ تو خدا نے اُن کو
سزاوار بنایا۔ نہ کچھ حضرت نے کسی کو بُرا فرمایا دیکھو وہ آیت بھی لکھ کر ہم تم کو جھٹلاتے
اور ان کو بری بناتے ہیں۔ چنانچہ جمعہ کے دن ایک قافلہ آیا۔ جب نثار سے کا آواز سنا تو
بارہ آدمی عشرہ مبشرہ اور بلال و ابن مسعود حضرت کے پاس رہ گئے۔ باقی لوگ خرید و فروخت
کے لئے چلے گئے۔ تب حق تعالیٰ نے یہ آیت نہ یضیع کر۔ ہر کس کو سمجھایا۔ اور آئندہ اس فعل
سے منع فرمایا۔ **قوله تعالى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ**
یعنی اور جب دیکھیں سودا بکنا یا کچھ تماشہ تو چلے جاویں اس کی طرف اور تجھ کو چھوڑ جاویں
کھڑا تو کہ اُن کو کہ جو اللہ کے پاس ہے وہ بہتر ہے تماشے سے اور سودا سے اور اللہ بہتر ہے۔
روزی دینے والا۔ سبحان اللہ! خدا کی ذات کس حوصلے اور تحمل سے اپنی باتیں سکھاتی اور
سمجھاتی ہے۔ کہ نہ تو اس میں کہیں کو تنبیہ کی نہ کسی کو بُرا کہا صرف تحمل سے سمجھا دیا کہ
روزی کی خاطر آئندہ ایسا کام نہ کرو۔ میں بہتر ہوں تم کو روزی دینے والا۔ کیوں صاحب
اس میں تو نہ خدائے کسی کو کافرنہ منافق فرمایا۔ پھر اس طعن جھوٹے بہتان سے آپ کو کیا ہاتھ
آیا۔ اور بخاری میں بھی یہ الفاظ نہیں ہیں۔ جو تم نے ارتوم کئے اور نحن نسلمی کے معنی بھی مفسرین
نے نحن منتظر اسلوة کے لکھے ہیں۔ اور نماز قطع کر کے بھی ہرگز صحابہ نہیں گئے اس میں تمام مفسرین
و محدثین کا اتفاق ہے۔ کہ یہ واقع خطبہ کی حالت میں ہوا ہے۔ اگر اہل سنت کی کتابیں آپ
نے نہیں دیکھیں تو اپنی ہی کتابوں کو دیکھو۔ چنانچہ تمہاری کتاب امامت صدوقی میں بھی یہ بات
موجود ہے۔ **قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ إِذْ
جَاءَتْ غَيْرَةُ الْفَرْلَيْشِ قَدْ أَقْبَلَتْ مِنَ الشَّامِ وَمَعَهَا مَنُ بَضْرِبٍ بِالْكَفِّ وَيَضْرِبُ وَيَسْتَقِيلُ
مَا قَدْ أُرْسِدَ فَتَرَكُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَانْفَضُّوا مِنْهُ إِلَى كُفِّهِ وَلَقَبَ
رُغْبَةَ فَرْلَيْشٍ وَرُفْرُفِي سَمَاعٍ مَوْعِظَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَتْلُو عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ
فَنَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا** منجملہ ان کے یہ ہے۔ کہ جمعہ کے دن سنت
محبہ پر خطبہ پڑھ رہے تھے۔ قمریش کا ایک وفد شام سے آیا۔ اُس کے ساتھ میں کچھ لوگ
دف بجاتے تھے۔ کچھ رنلین تھیں اور منا ہی شریعہ استعمال کرتے تھے۔ تو حضرت کو ممبر پر
چھوڑ کر وعظ و نصیحت سے منہ موڑ کر امور دُعا کی طرف چلے گئے۔ اس پر خدا نے یہ آیت

یہ
جہاں
ہے

نازل فرمائی۔ دیکھو تمہارے صدوق صاحب بھی صاف صاف فرماتے ہیں۔ کہ یہ قسمہ نماز میں واقع نہیں ہوا۔ اگر صدوق کی تلقین پر بھی تسکین نہ ہو تو اور لو آپ کی مقتبر تفسیر مجمع البیان کا بھی بیان سنئے۔ ”رَوَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِكَوْنِ قَائِمًا مُخْطَبًا عَلَى الْمَنْبَرِ۔ ترجمہ امام ابی عبد اللہ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ لوگ اُس کی طرف چلے گئے۔ اور تجھ کو ممبر پر کھڑے ہونے اور خطبہ پڑھتے ہوئے چھوڑ گئے۔ پس نماز کا اعتراف بھی آپ کو چھوڑ ہو گیا۔ اور ہم کہتے ہیں کہ اگر نماز ہی ہوتی مگر نماز میں سے یا خطبے میں سے صحابہ کا چھٹا جانا بھی اس وقت تو اُن پر کوئی خط نہ تھا خط کیا لفظ تبیح بھی اطلاق نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس وقت تک تو اس فعل کی نہی وارد نہ ہوئی تھی۔ اور نہ اس فعل کی ممانعت کی گئی تھی۔ اگر ممانعت ہوتی تو کیوں حضرت نے خطبہ کی حالت میں جو حالت تعلیم تھی اُن کو منع نہ کیا۔ پس اس سے بھی اس فعل کی غیر منہی ہونے کی زیادہ تقویت ہو گئی۔ ورنہ ممکن تھا کہ جب لوگوں نے اُٹھنے کا قصد کیا تھا۔ یا اُٹھے تھے تو نہ وہ آپ ان کو سخت منع کرتے۔ اور نہ کہتے اور خدا تعالیٰ بھی اس آیت شریفہ میں ان کی نسبت کوئی حکم وغیرہ فرماتا۔ پس جب نہ حضرت نے اُن کو اس فعل سے نہ روکا اور نہ خدا نے بھی کسی کو مانعی و خاظمی فرمایا۔ تو الحمد للہ اس کام کا تو کسی بھی صحابہ پر کوئی الزام نہ آیا +

طعن دوم۔ ذکر سورہ برات

طعن دوم۔ ذکر سورہ برات

شیعہ کہتے ہیں کہ رسول علیہ السلام نے پہلے حضرت ابوبکر صدیق کو وسط پہنچانے سورہ برات کے مدینہ سے مکہ کو روانہ کیا۔ پھر موحب کہتے جبرائیل کے میں خدا نے جناب علی مرتضیٰ کو فرمایا کہ تم حضرت ابوبکر سے سورہ برات لیکراہل مکہ کو سنا دو۔ کیونکہ بغیر تم سے دوسرے کو اس کے ادا کی یقانت نہیں ہے۔ جواب اس لیناقت وغیرہ کا بھی کوئی ثبوت دیتے ہو۔ یا یونہی اپنے منہ سے کہتے ہو۔ اور اس کہتے جبرائیل کا بھی کوئی گواہ یا نہ ف اپنے گھر کا خیالی پناؤ ہے۔ حضرت ثبوت کے سوائے تو یہ خیالی پناؤ کوئی نہیں ماننا۔ ہمارے علماء اس کا مکی دو وجہ ارقام فرماتے ہیں۔ اکثر مفسرین محدثین تو کہتے ہیں۔ کہ پیغمبر خدا نے حضرت صدیق کو تو عرف اہل بیت پر مقرر کیا تھا۔ جب وہ مکہ کو روانہ ہوئے، تو بعد ازاں سورہ برات نازل ہوئی۔ وہ جناب امیر کو دے کر حضرت نے ان کے پیچھے روانہ فرمایا کہ تم

اس حکم جدید کی تعمیل کرو۔ پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ یہ ہر دو صاحب دو منصب پر مامور ہوئے تھے۔ اور بعض کے نزدیک یوں ہے۔ کہ پیغمبر خدا نے اس منصب میں جناب امیر کو حضرت صدیق کا شریک فرمایا۔ پس ان دونوں حالت میں تو کسی طرح بھی صدیق اکبر کا معزول ہونا ثابت نہ ہوا۔ بلکہ دونوں اقوال سے حضرت صدیق کا درجہ کمال ہوا۔ کیونکہ تبلیغ برات سے معذرت جج کا انتقال تھا جس میں اصداغ عبادت لاکھوں مسلمانوں کے متعلق تھی تبھی تو حضرت علیؑ بھی ان ہذا امور میں متناہت صدیق اکبر کی کرتے تھے۔ اور نماز بھی ان کے پیچھے پڑھتے تھے۔ تا کہ آخر انتقال کے وقت بھی حضرت نے انہیں کو امام جماعت بنایا اور انہیں کو ان کے تابعین کا رتبہ عطا فرمایا۔ الغرض یہ مختصر قصہ کتب حدیث و تواریخ سے یوں ثابت ہے۔ کہ جب پیچھے سے جناب امیر روانہ ہوئے تو حضرت صدیقؑ نے آواز ناقہ رسول اللہ کی سنی کہاں ہوا کہ شہید آپ حضرت واسطے ادا کرنے جج کے تشریف لائے ہیں۔ تمام لشکر کو حکم قیام فرمایا۔ دیکھا تو حضرت علیؑ تھے۔ صدیق اکبر نے پوچھا کہ اے علیؑ تم حکم ہو کہ آئے ہو یا محکوم۔ جناب امیر نے فرمایا کہ میں محکوم و مامور ہوں۔ پس حضرت صدیقؑ بمعہ جملہ متبعان بغیر وقت مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ جب منزل مقصود پر پہنچے تو حضرت صدیقؑ نے خطبہ شریف پڑھا۔ اور موافق زمانہ و قاعدے اسلام کے مناسک حج مسلمانوں کو تعلیم فرمائی۔ پھر جناب امیر نے سورہ برات کی چند آیات لوگوں میں پڑھیں طرفہ یہ ہے کہ اس کا خیریا حضرت صدیقؑ مددگار تھے۔ جیسا روایت کی ہے ترمذی و حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ کان علیٰ یئادی قاذی اعی قادم ابو بکر قنادی بھ۔ یعنی تھے علیؑ علیہ السلام ندا کرتے جب تھک جاتے تو کھڑے ہو جاتے ابو بکرؓ پس ندا کرتے انہیں کلمات کی چنانچہ ان ہر ایک بات کا ثبوت بھی ہم کتب شیعہ سے مضبوط دیتے ہیں۔ ان کے خاوند شاہناح حسب روضۃ الشرف صفحہ ۱۶۶ جلد دوم میں یہ لکھتے ہیں۔ جابر بن عبد اللہ انصاری کہ ابیہ صدیقؑ بہزم حج گزاردن آدم کو یہ کہ چوں بعرج رسیدیم و وقت نماز درآمد ابو بکر صدیقؑ پیش رفت کہ امامت کند بنور نماز شروع نہ کردہ بود کہ آواز ناقہ خاصۃ حضرت بگوشت اور سید و امامت توقف نمودہ گفت ایں آواز ناقہ رسول است و گویند آنکہ آنحضرتؐ مامور شدہ کہ حج گزارد و پندرہ تا نماز باو بگذاریم چوں لحظہ گذشت علیؑ بر ناقہ آنحضرتؐ سوار بر سید ابو بکرؓ ازوے پر سید کہ امیر آمد آیا مہور جواب داد کہ مامورم لیکن

اول سورہ برات سن وہ کہ فرمان واجب الاداء چنانہ صادر شدہ کہ آل آیات رامن بنوعین
خواہم وایں کلمات اربعہ را بسمع مردم رسانم صدیق آیات بینات تسلیم مرتضیٰ نموده نہ از
بگذار و جابر گوید کہ چون بکہ رسیدم بکروز پیش از تردید ابو بکر خطبہ خواندہ خلق را تعلیم
مناسک حج کرد و علی ثریف سستہ سورہ برات بر مردم خواندہ و کلمات اربعہ مذکورہ
بایشان رسانید و در ہر موقعی بہ موافقت کہ ابو بکر خطبہ خواندہ احکام بیان کردے علی خبیہ
نیز با نچہ مامور شدہ بود قیام نمود الخ پس جناب امیر کے اس ایک ہی فرمان سے شیعوں
کے سب بہتان بدگمان باطل ہو گئے۔ جو فرمایا کہ میں مکوم و مامور ہوں۔ لیکن تاہم بھی شیعہ اس
میں دو سوال کرتے ہیں۔ اول کہتے ہیں کہ کیوں جناب امیر حضرت صدیق کے پیچھے بیٹھے گئے۔
اس کا اہل سنت چند جواب دیتے ہیں۔ ایک وہ جو اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ کہ حضرت صدیق
سے پیچھے سورہ برات نازل ہوئی جس کو جناب امیر نے کر پیچھے آئے۔ دوسرا یہ کہ یہ احکام
حج و سیبغ اسلام مکہ میں نیا انتظام تھا۔ اور کفار عرب کا اس میں انکار تھا۔ اس واسطے حضرت
نے سوچا کہ اس عظیم کام کا یہ دونوں صاحب انتظام کریں کیونکہ ایک صفت جہل۔ دوسرا
جہل الہی کی رکھتا تھا۔ یعنی حضرت صدیق تو مظہر صفات رحمت الہی تھے۔ جو تمام مسلمانوں
کا کام ان کے سپرد ہوا۔ دوسرے جبر کرار قاتل کفار شیعہ خدا یا مظہر جلال کبریا تھا کہ ان
کے دبدبہ سے کفار شرار عمدہ شکنی وغیرہ نہ کریں۔ تیسرا سبب کتب مقبرہ سے ثابت ہے
کہ عام تمام عرب کی یہ عادت تھی تاکہ اب تک بھی جاری ہے کہ جب کسی سے عمدہ و بیہان
کرتے تو دوسری طرف کے سردار۔ ست یا اس کے بیٹے یا داماد یا بھائی سے عہد نامہ تحریر کرتے
ان کے سوائے اوروں کا عہد نامہ مقبرہ نہ جانتے تھے۔ جیسا کہ رسول خدا نے صلح حدیبیہ میں
بھی کفار عرب سے صلح کی تو واسطے لکھنے صلح نامہ کے اس انصاری کو طلب فرمایا جو
انشاء پر دانی میں بہت عمدہ تھا۔ تب سہیل بن عمرو نے کہا کہ اسے محمد یہ عہد نامہ ملی گئے
کہ وہ تمہارا چچا زاد بھائی ہے۔ اس کے سوائے یہ اقرار قابل اعتبار نہیں ہے پس یہی
مصلحت سمجھ کر حضرت نے جناب امیر کو پیچھے روانہ کیا۔ تاکہ اس انتظام میں اہل مکہ کو کوئی
موقعہ کھلم کھلا نہ ملے۔ سوال دوم۔ کہتے ہیں کہ حضرت صدیق سے کیوں سورہ برات لی گئی۔ جیسا
روضۃ السطن نے بھی لکھا ہے کہ حضرت علی نے سورہ برات پڑھ دی۔ جواب۔ گو اس کو ہم تسلیم
تو نہیں کرتے مگر ہم نے بھی اس کو فرض کیا۔ اور مانا ہے تو پھر اس سے بھی حضرت صدیق کی شان

میں کیا نقصان آیا کہ نہ تو وہ معزول ہو کر واپس ہوئے نہ ان سے کوئی تفسیر نہ خیر نہ
 ثابت ہوئی نہ خدا و رسول نے بھی ان کی مذمت میں کوئی آیت یا حدیث بھی تو پھر یہ
 اعتراض خام آپ کے کس کام آیا ہاں اگر آپ اس میں حضرت صدیق کا کوئی قصور ثابت
 کرتے کہ جس میں خدا و رسول بھی ان کی مذمت فرماتے۔ تب یہ آپ کی بات قابل سماعت
 تھی۔ نہیں تو یہ تمہاری کتنی چینی بدیقینی تو کون سنتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ حاکم و سردار تو صاحب
 اختیار ہوتا ہے۔ اگر وہ اپنے دو محکوم سے ایک کام کو انجام کرانے تو کیا قیامت ہے۔ یا اپنے
 دو مختار کو ایک دوسرے کا مدگار کرے تو اس میں کون کسی کی ہتک ہے۔ یہاں تک کہ اگر
 بغیر قصور وہ کسی اپنے عہدہ سے بھی دور کر دے۔ تب بھی اس بات میں کوئی شکایت نہیں
 ہے بشرطیکہ وہ قصور سے دور ہو۔ دیکھو ایسا تو جناب امیر نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں
 کیا تھا کہ عمر بن مسلم جو یہ خاص حضرت کے تھے۔ اور وہ آپ کے شیعوں میں بھی تصور کئے
 جاتے تھے۔ اور بہت عابد و زاہد عالم اور متقی بھی تھے۔ تو بایں اوصاف بغیر نہ ہونے کسی خلیفہ
 کے ولایت بھریں سے ان کو معزول کر دیا۔ اور بجائے ان کے نعمان بن عبد بن ذر ترقی کو مقرر
 کیا۔ حالانکہ عمر نعمان سے بہت درجہ افضل بھی تھے۔ چنانچہ یہ مضمون شیعوں کی بڑی
 معتبر کتاب نہج البلاغہ میں اس طرح مرقوم ہے: **أَمَّا بَعْدُ قَدْ وَكَيْتَ الْمُنْعَانِ رَسْمَ**
عَجَلَانِ النَّارِ عَلَى بَحْرَيْنٍ وَنَزَعْتَ يَدَاكَ بِدَارِهِمُ الْكَلِّ وَبَلَا تَشْرِيبُ عَيْتَ
فَقَدْ أَحْسَنْتَ أَوْلَايَا وَأَدَيْتَ إِلَّا مَذْنَقَ قَبْلِ دَارِي غَيْرِ ظَنِينٍ وَلَا مَلُومٍ وَ
لَا مُتَّهِمٍ وَلَا مَأْتُومٍ ترجمہ جناب امیر فرماتے ہیں کہ پس میں نے حکم کیا نعمان بن عبد بن
 ذر ترقی کو مکہ بحرین پر اور کھینچا میں نے تیرا ہاتھ بغیر مذمت تیری کے اور بغیر الزام تیرے کے
 پس تحقیق نیک کی تو نے حکومت اور ادا کی تو نے امانت پس متوجہ ہو بغیر اس کے کہ تیری
 طرف سے ہر گمان ہوں ہیں۔ اور تیری نسبت نہ کوئی تہمت ہے نہ مذمت نہ کلام۔ اس شیعوں
 دیکھو جو بغیر قصور اپنے عہدہ سے بھی دور ہو کر معزول ہوئے۔ وہ بھی تو پھر اسی طرح مقبول
 رہے۔ اور حضرت صدیق تو نہ معزول ہو کر کہیں واپس ہوئے نہ ان سے کوئی قصور ہوا
 نہ اپنے کام سے روکے گئے۔ بلکہ وہاں بھی سب کے امام ہو کر بخوبی احکام الہی کا انجام
 کیا تو پھر کیوں ان کو ایسا خام چھوٹا الزام دیا الحمد للہ کہ یہ الزام بھی ان کا خام ہو گیا۔ اسے
 شیعوں بھی فی انہی آپ پر ایک سوال کرتے ہیں۔ ہم پوچھتے ہیں کہ یحییٰ بن جعفر نے

اصحاب ثمانہ کے نفاق وغیرہ پر بیان کئے ہیں۔ تو یہاں یہ منافق و کافر معاذ اللہ حضرت کی حیات میں تھے۔ یا حضرت کے پیچھے ہوئے تھے۔ اگر حیات میں تھے۔ تب تو نص و حدیث کا منسب جاری تھا۔ کیوں خدا و رسول نے ان کے کفر وغیرہ میں کوئی عریض آیت یا حدیث نہ بھیجی اور حضرت نے بھی کیوں ان کو اپنی صحبت سے نکال نہ دیا اگر کہو کہ حضرت کے بعد یہ اہلبیت کے مخالف ہو گئے تھے تو پس سورہ ہرات وغیرہ کے طعن سے تو خود تم اپنی ہی زبان سے آپ پیشین ہو گئے کیونکہ جب حضرت کے حضور میں تو ان سے کوئی قصور نہ ہوا تو پھر اس طعن سے تم خود پیشین ان ہو گئے باقی بیچے کا حل باجہاں سینے۔ ان کے پیچھے تو دوازد امام علیہ السلام بھی ہوئے تھے انہوں نے بھی کیوں ان کو منافق اور کافر وغیرہ نہ کہا۔ اگر کہا تو کیوں کسی امام کے اس کلمہ کو بھی کتابی کتابوں سے پیش نہ کیا اگر کہو کہ تمہارے علماء نے اپنے مذہب کیلئے ان کو اپنی کتابوں میں تحریر نہیں کیا۔ تو پھر کس ثبوت کے ذریعہ آپ سے ملے۔ یہ دقت پیدا و منظرہ کرتے ہو جب آپ کے پاس یہ کوئی بھی ثبوت مضبوط نہیں تو پھر کیوں ایسے حدیث کر کے آئے آپ کی پیشین بنایا۔ کچھ شرم بھی آیا نہیں۔ حضرت پسے تو ہماری کتابوں سے آپ ثبوت حاصل کرتے۔ تب اس منظرے کا نام لیتے۔ ورنہ تو اس تمہاری زبان و رازمی نکتہ باندی سے کون راضی ہوتا ہے۔

طعن سوم ذکر قرطاس

طعن سوم ذکر قرطاس شیعہ کہتے ہیں کہ بیماری کی حالت میں حضرت نے کاغذ قلم و دوات مانگا تو صحابہ متروک ہوئے حضرت عمر نے کہا کہ اس وقت حضرت کو حالت بزدلی ہے۔ ہم کو خدا کا قرآن کافی ہے۔ پس حضرت عمر نے بے ادبی کی اور حکم حضرت کی تعمیل نہ کی جہاں آپ یہ قصہ کتب اہل سنت میں اس طرح ہے کہ پنجشنبہ کے دن حضرت کی بیماری نہایت سخت ہوئی اور درد غالب ہوا تو حضرت نے فرمایا کہ لاؤ میں تم کو کچھ کھادوں کہ اس کے بعد تم کبھی نہ بھٹکو تو اصحاب نے کاغذ لانے نہ لانے میں گفتگو کی۔ بعضوں نے کہا کہ لانا چاہئے۔ بعض نے کہنے لگے کہ حضرت کو لکھنے میں تکلیف ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ شدت مرض کے سبب حضرت کو بزدلی نہ ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ اس کو پھر حضرت سے دریافت کرنا چاہئے۔ جب حضرت غمگین ہوئے اس طرح صحابہ کو جھگڑتے دیکھ کر فرمایا کہ اے بھائیو! خوش رہو اس وقت خدا کو درد کی نہایت سخت قیامت ہے۔ جہاں نے سے کیا غمزدہ ہم کو کتاب اللہ کا فی ہے۔ آخر بعض صحابہ

نے حضرت سے کیفیت قرعہ اس دریافت کی تو حضرت نے فرمایا کہ تم اس وقت مجھ سے علیحدہ
 ہو جاؤ۔ اور مجھ کو نہ بلاؤ کہ جس میں اب میں مشغول ہوں اس سے بہتر ہے جس کو تم پوچھتے
 ہو۔ دیکھو عمر رضی اللہ عنہ کی مثل مت بق تو حضرت نے بھی فرمایا کہ اب مجھ کو نہ بلاؤ۔ پس اصل
 بات تو اتنی ہے۔ کہ جس سے نہ کوئی بے ادبی نہ خطا ثابت ہوتا ہے۔ نہ کہیں پر حضرت رنج
 نہ خفا ہوئے۔ باقی عبادتہی کے سبب شیعوں نے حضرت عمرؓ پر یہ الزام غام آپ کی جانب
 سے پیدا کر دیا۔ جیسا کہ حدیث عثمانؓ نے بے ادبی کی جو مزیدان کی نسبت حضرت کو دی اور
 کہا کہ ہم کو خدا کا قرآن کافی ہے۔ اور یہی حضرت نے ان کو اپنے پاس سے ہٹا دیا۔ اسے
 یہ منافق تدریعی شخص تھا۔ ہے۔ حضرت عمرؓ نے لفظ مزیدان نہیں کہا۔ ہمدانی کتب میں مسند
 کا کوئی بیان نہیں ہے۔ مگر جس سنہ یہ کہی جاتی ہے اس نے بھی نہ کوئی بے ادبی نہ خفا کیا۔ مزیدان
 ایک مرسوم کا نام ہے۔ یعنی شہداء ہوش جس کو بے ہوشی و غشی بھی کہتے ہیں کہ اکثر اوقات یہ مرسوم
 وغیرہ مرسوم کو بھی راجع ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ کے حق میں بھی جناب باری فرمانا ہے۔
 فَخَرَّ مُوسَىٰ سَاجِدًا لِّعِزِّ رَبِّهِ لَا يَدْرِي وَاوَدَّ بِمَوْتِهِ لَئِنْ رَأَىٰ عَذَابَ رَبِّهِ لَكَانَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
 پیغمبر ہوش ہو جویں گے۔ سوائے ایک حضرت موسیٰ کے اور چند دیگر بھی جو ہوشی اکثر اوقات
 برکس کے ساتھ ہو جاتی ہے۔ جو وقت نماز اور عبادت کا بھی تلف ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ مرقی نے
 کلینی میں بھی بعد القریش مذکور ہے کہ شب و سفر نماز صبح قضا شد۔ اور اسی طرح سہو و نسیان
 تو مرسوم غیر مرسوم کو نیز میں بھی لاحق ہو جاتا ہے چنانچہ بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک مرتبہ
 نماز ظہر کی حضرت نے پانچ رکعتیں پڑھیں۔ صیہ نے عرض کیا یہ حضرت نماز بڑھ گئی ہے۔ جو آپ
 نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں تب حضرت نے فرمایا کہ میں بھی تمہارا طرح انسان ہوں۔ ہوں و نسیان
 سے خالی نہیں ہوں۔ اور ایسی بیہوشی اور غشی کے ساتھ تو تم خود اپنے مٹیوں میں بھی نسبت
 اہل مسجد سے جا رہے ہو۔ مگر اصرار و جناب میں سبب و غیرہم البیت رسول اللہ کے حق
 میں جوتے ہو۔ پھر اس بیہوشی و غشی کے لفظ کون سے بھی کیا خط اور بے ادبی ہوئی۔
 ہاں اگر آپ کے زعم با اس میں یہ بے ادبی تھی۔ تو حضرت کے قرائتین حد میں ختم ہو جاتا ہے
 امیر و دیگرین ہاشم پر وجہ ہے کہ اس خط پر پکڑے اور قتل کرتے۔ پھر کیوں کسی نے اس کو
 اس کئے پر ممانعت دی۔ ورنہ کچھ چوان چراکے۔ پس اس طرح تو معاذ اللہ جناب امیر و غیرہ
 جن اس خفا و رعب سے بڑھ کر گناہ کیا۔ اس تمہارے ہتھان بدگمان سے یہ مرسوم ہوا

کہ جناب امیر تو حضرت کے زمانہ میں بھی عمر وغیرہ سے اس قدر ڈرتے تھے۔ جو ایسے بے ادب کو بھی بھیا بڑا نہ کہ سکے۔ کیوں وہ باتیں بناتے ہو کہ جن میں شیر خدا کی بھی ہتک ہو۔ اور جو حضرت عمرؓ نے کہنا کہ ہم کو کتاب اللہ کافی ہے۔ تو کیا گنہ کیا اسے یہ کہنا ان کا اس مصلحت سے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو بہ سبب جھگڑنے صیہ کے تکلیف نہ ہو۔ یہ امر ہرگز داخل نافرمانی نہیں ہے۔ بلکہ یہ بین مثبت اور خیر خواہی ہے۔ جیسے لوگ عین شدت پر سی میں اپنے بزرگ اور عزیزوں کو تکلیف دینے سے بچاتے ہیں تاکہ بعض موقعہ تو ان کو جانے تک بھی نہیں چھوڑتے اور جو صیہ پہ کو حضرت نے فرمایا کہ اب میرے پاس سے تم چلے جاؤ تو یہ کہنا بھی حضرت کا عتاب نہ تھا۔ اگر عتاب تھا تو اس سے بھی جناب امیر و دیگر بنی ہاشم جو اس وقت موجود تھے ہی نہیں ہو سکتے پھر یہ التزام بھی آپ کے کس کام آیا اور جو کہا کہ حضرت عمرؓ نے حکم رسول کی تعمیل نہ کی تو اس میں جناب امیر و حسنین علیہم السلام اور دیگر بنی ہاشم بھی تو موجود تھے اور خاص کر کسی کا نام بھی لے کر حضرت نے قرعہ سے طلب نہ فرمایا تھا اس طرح تو وہ بھی بقول تمہارے مرتکب معصیت نہیں بلکہ ان اکرام پر تو اس کام کا ہر سے زیادہ الزام آتا ہے۔ کیونکہ وہ تو حضرت کے خاص اقربا و وصیت تھے ان کو کس نے روکا اور منع کیا تھا۔ انقض جناب امیر پر تو یوں فرض تھا کہ جھٹ بٹ کا غلہ و تمام دولت لے کر و ضر خدمت ہو جاتے۔ کیا وجہ کہ وہ بھی نافرمان صیہ میں شریک رہے۔ اور بقول تمہارے یہ بھی آپ کو معلوم تھا کہ ضرور سند میری ہی نیابت کی رکھی جاوے گی۔ تب بھی آپ نے ہاتھ توجہ نہ فرمائی۔ اور حکم رسول کا خیال بھی نہ کیا۔ حالانکہ یہ بھی آپ جانتے تھے کہ قول پیغمبر وحی ہے۔ پس اس تمہارے طعن میں تو ہر سے بڑھ کر جناب امیر کا نافرمان ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لغو ذالک من ذالک اسی واسطے تو شبہ جدید نے جب اس تہیہ کو دیکھا فی الواقعہ جناب امیر و وصیت بھی اس شخص سے بچ نہیں سکتے تو اکثر پیشیان ہو کر اس طعن کو اپنی تصنیفات سے نکالنے لگے۔ جیسے کہ صاحب میب الہدے و نصیر الدین وغیرہ نے اپنی کتابوں میں کچھ ذکر فرمایا کہ نہیں لکھی۔ اور بعض بیچارے شرمندگی کے مارے یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ جناب امیر اس وقت موجود نہ تھے یہ محض جھوٹ کھلا ایسی نازک حالت میں حضرت کو چھوڑ کر وہ کہاں گئے تھے۔ کسی تک فتح کرنے کو یا اور کسی کام میں مشغول تھے۔ اور دیگر بنی ہاشم و وصیت بھی اس وقت کہاں تشریف رکھتے تھے اس کے بعد بھی تو حضرت چاروں زندہ رہے۔ تب بھی کوئی موقعہ کسی کے آنے کا نہ ملا۔ پس نہ تو اس بات مہول کو کسی کا عقل قبول کرتا ہے نہ کوئی اور ثبوت دینے کی حاجت ہے۔

سب عقلا اس کو خود جھٹا سکتے ہیں۔ اور بھی اس ضمن میں شیعوں کا یہ گمان ہے کہ قرطاس طلب کرنے سے حضرت کی یہ مادی تھی کہ خدا نت جناب امیر کو لکھ دیں جیسا حق الیقین کے طعن اول مٹا عن عمر میں ارقام ہے۔ اباید کہ امر مجمل کہ مشتمل بر مصداق امت باشد تا روز قیامت و اس نسبت مگر آنکہ خلیفہ و جانشین عالم و عادل و معصوم تعین کند کہ عالم باشد بجمیع مصداق امت و عموم مسائل دین و دنیا برادرہ انبیاء بشدائد یہ وہم بھی شیعوں کا محض غلط اور ضد نسبت ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ جب ہم تمہاری کتابوں میں ارقام ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروز غدیر ستر ہزار آدمیوں کے رو برو خطبہ پڑھا۔ اور جناب امیر کو اپنا نائب اور وصی بنایا اور اس دم دم تمام ضررین نے بیعت بھی کی۔ پس جس بات کو ستر ہزار آدمی جانتے ہوں تو پھر اس معاملہ میں حضرت کو پرچہ لکھنے کی کیا ضرورت تھی۔ یا تو کہو کہ وہ ہمارا دعویٰ غدیر کا کا غلط ہے۔ اب ہی جناب امیر کو اپنا وصی اور خلیفہ بنانے لگے تھے۔ سو ماث دہماری بھی تو یہی مراد ہے کہ ایک تمہارا دعویٰ دوسرے دعویٰ کو خود جھوٹا بناتا ہے۔ پھر وہ بھی تو ہاتھ میں نہیں آتا۔ یا کہو کہ اس فرمان غدیر پر لوگوں نے عمل نہ کیا تھا۔ اس واسطے حضرت پھر تحریر کرتے تھے تو کیا حضرت کو یہ بھی خیال نہ آیا ہوگا کہ جب میرے رو برو کسی نے میرا کہ نہیں مانا تو پیچھے اس میرے لکھنے پر کون عمل کرے گا۔ پس یہ تقریر تمہاری تو کسی طرح بھی عقل پذیر نہیں ہو سکتی دوسرا بقول تمہارا جیسے پیغمبر خدا کو عرش مجید پر بھی ستر بار تاکید تھی کہ تم علی کو اپنا خلیفہ بناؤ اور وصی کرو کہ جس کا ذکر باب نہافت میں آوے گا۔ تو باوجود اتنی تاکید کے پھر کیوں حضرت ایک عمر کے کہنے سے رک گئے تحریر تو کیا لب کشائی بھی نہ فرمائی کیا فرمان اتنی سے عمر کا ڈر زیادہ تھا جو اس کے خوف سے فرض خدا حق رسالت بھی ادا نہ کر سکے۔ کہ جس کے واسطے حق تھا اے فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتِهِ تائید امر تھا کہ اے محمد اگر تو نے ایک میرے امر کو نہ پہنچایا۔ تو پس تو نے نہ پہنچایا رسالت میری کو تو کیا وجہ کہ تب بھی حضرت اس کام کو سرانجام نہ کر سکے اور مرتے دم بھی حضرت عمر کا اس قدر خوف و اندیشہ رہا کہ اُس وقت بھی امر حق کو ہر نہ کر چکے دیکھو اس تمہارے بتن سے تو توبہ توبہ معاذ اللہ حضرت بھی خدا کے نافرمان ہو گئے۔ لَوْذَالِئِنَّكَ لَ لَئِیْ اے شیعو اگر خدا نت جناب امیر کے لئے خدا اتنی تاکید فرماتا اور حضرت کے بھی قرق کس غلب کرنے سے یہی مادی ہوتی تو پھر کیوں اس حکم خدا کو آپ ادا نہ کرتے۔ اگر یہ خدا

لکھا گیا تھا۔ تو کچھ زبانی ہی وصیت فرما جاتے۔ گو لوگ بھی مانتے یا نہ مانتے مگر آپ سے تو وفات
نہا و حق رسالت ادا ہو جاتا۔ اور بھی یہ واقع تو نمیشنبہ کو بڑا تھا پھر دو شنبہ کو حضرت نے رحلت کی جب
اتنے عرصہ میں بھی نہ حضرت نے کوئی تحریر فرمائی نہ وصیت کی نہ جناب امیر ہی کا فخر ناسے۔
تو پس معلوم ہوا کہ شیعوں کا دعویٰ بالکل جھوٹا ہے۔ اور قرطاس کا صوبہ فرما بھی خلافت
کے لئے نہ تھا اور نہ کوئی یہ امر بالوحی تھا۔ اگر بالوحی ہوتا تو حضرت ضرور ہی اعلان فرماتے اس
طرح ہرگز چپ چاپ نہ ہو جاتے۔ ہاں گریہ کہا جاوے کہ طلب قرطاس سے حضرت ابوبکر صدیقؓ یا
حضرت عمرؓ کی خلافت تحریر فرماتے تھے۔ یہ نظیر تو دلپذیر ہو جاتی ہے۔ کیونکہ یہ بات تو در بھی
چند وجوہات سے صادق آتی ہے۔ اول تو ان کی خلافت کے اشارات میں از بھی بہت حدیث
ہیں۔ جیسا کہ تہ۔ می کتاب مجمع البیان میں بھی اس آیت کریمہ **وَرَدَّ بِمَا سَأَلَ النَّبِيُّ اَنْ يَّخْلِفَ**
اَزْوَاجَهُ حدیث شاذ کی تفسیر میں یہ حدیث تحریر ہے۔ ترجمہ رسول اللہؐ نے حضرت سے فرمایا
کہ بعد میرے ابوبکر و تیرا باپ یعنی عمر مالک امت ہونے اور بادشاہی کرینے۔ خلیفہ نے
یہ راز سن کر خوش ہو گئیں۔ اور عائشہ سے یہ بھی کہ دیا۔ دیکھو اگر اس راز پوشیدہ کو حدیث
لکھنا چاہتے ہوں تو کیا ٹھیک اس منگوانے قرطاس کی تصدیق ہوتی ہے۔ دوسرا جب ایسی عمر
الموت میں بھی صدیق اکبر کو حضرت نے اپنی جابجا نازی میں لوگوں کا امام بتایا کہ جس سے ان کے خلیفہ ہونے
کا اشارہ بھی ظہور میں آیا اگر ایسا ہی حضرت ان کی خلافت لکھتے ہوں تو یہ گمان بھی کیسا قابل
اعمالین ان ہے۔ تیسرا یہاں تو حضرت کا ارادہ اس وصیت لکھنے کا تھا جس کا ذکر خلافت میں آویگا جو تم
کہتے ہو کہ جناب امیر کو حضرت نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ جب حضرت شیخین خلیفہ ہوں تو تم ان سے
جھگڑا نہ کرنا کہ انتقام اسلام میں خلل نہ ہو۔ پس اس طرح بھی اس قرطاس کا کھنڈاؤں میں آ
سکتا ہے۔ اسے شیعوں ذرا تو آپ ہی منصف ہو کر انصاف کرو کہ طلب قرطاس میں بھیکہ دعویٰ
ہمارا تصدیق ہوتا ہے یا کہ تمہارا کفر ہی کہ دو۔ نہیں تو جھوٹے کو جھوٹا تو کہو۔

طعن چہارم ذکر تجہیز و تکفین حضرت علیؓ علیہ السلام

طعن چہارم ذکر تجہیز و تکفین	شیعہ کہتے ہیں کہ تمام صحابہ خصوصاً ثلاثہ طبع دنیاوی کے سبب تجہیز و تکفین
حضرت علیؓ علیہ السلام	میں پہن گئے۔ حضرت کی غسل مبارک تین دن چڑھی رہی نہ کوئی تجہیز و تکفین میں
شامل ہوا۔ نہ کسی نے حضرت کا جنازہ پڑھا تا کہ اسی طرح حضرت زین العابدینؓ کے جنازہ میں بھی کوئی نہ پڑھا۔	

جواب۔ یہ ٹاف بھی شیعوں کی محض خرافات ہے۔ ان گنہگار کا اختصار یہ ہے۔ حضرت نے خود وصیت فرمائی تھی کہ مجھ کو غسل میرے اہل بیت دیویں اور جنازہ میرا میری قبر کے پاس کیا چھوڑ دینا۔ اول جبرائیل و دوسرے مالک پڑھیں گے۔ پھر میرے اہلبیت واس کے بعد اور لوگ فوت فوج آویں گے اور پڑھیں گے۔ چنانچہ ویسا ہی کیا گیا۔ تو بموجب فرمان حضرت کے ایک حضرت علی و دوسرے حضرت عباس رضی اللہ عنہما و ایک ثمران جو آزاد کردہ غلام حضرت کا تھا غسل رسول صلعم کی خدمت میں مشغول ہوئے۔ اور بھی کہتے ہیں کہ جناب امیر کو حضرت نے فرمایا تھا کہ مجھ کو غسل تم دینا جو اس وقت اور کوئی میرے بدن کو دیکھنے کے لئے نہ آتی۔ یہی۔ امید ہے کہ نوان دوسروں کی نگاہیں بند کی گئیں۔ پس غسل تو انہوں نے دیا۔ و حسب اثر حضرت کے اہلبیت کے بعد سب مدینہ کے لوگ تمام گردنواح کے آدمی نولے لولے آکر حضرت پر نہا جنازہ ادا کیا۔ پس اصل واقعہ تو اس طرح ہوا ہے کہ جب کو تو ہم کتب شیعہ سے ثابت کرتے ہیں۔ نہ اس میں بھی اصحاب کرام نے اہلبیت کو الزام آتا ہے۔ نہ کچھ حضرت کی شکایت ہوتی ہے۔ پھر کیوں اسے جھوٹے بہتان بنا کر لوگوں کو سناتے ہو۔ اور کیوں اس طرح حضرت کی بھی تو بہن کر کے آپ سے دین ہوتے ہو۔ ویسا کہ حضرت کی نعرہ تبین دن پڑی رہی۔ بھلا اس کام کا الزام بھی کس پر عائد ہوتا ہے۔ خیر صحت۔ تو ملکی تدبیر میں مشغول تھے۔ مگر اہل بیت رسول کس کام میں مشغول تھے۔ جو نعرہ مبارک کو تین روز تک دفن نہیں کیا۔ اگر کہو کہ وہ حضرت کے غم میں مبتلا تھے تو بقول تمہارے یہ بھی غلط ہے۔ ذرا اپنی کتابوں کو دیکھو۔ اور اپنے علماء کے اقوال پر نظر کرو کہ اس وقت تو کسی کو اپنی غصب خرافات کا غم تھا۔ اور کوئی مقبول میراث فدک کی اندوہ میں مشغول تھا یہاں تک کہ ہم بل کرام تو امداد کی خاطر ہر جہین و نثار کے گھر در بدر پھر رہے تھے۔ پھر غم مصطفیٰ میں کوں مبتلا تھا۔ پس جب بقول تمہارے اہلبیت کا بھی یہ حال تھا۔ تو جو آپ نے ملکی کام کا الزام بھی پر لگایا۔ وہی الزام تمہارا تو اہل بیت پر بھی آیا۔ پھر اس الزام غلام سے آپ کا کیا کام نکلا۔ اور جناب بقول منت رسول کے جن زے کا ذکر بھی تمام ہمارے علماء اس طرح اراقہ کرتے ہیں۔ کہ آپ ہی نے حضرت امیر کو فرمایا تھا۔ کہ میرا جنازہ اور کوئی آدمی نہ دیکھے تم آپ ہی دفن کرنا۔ جب آپ کی وفات ہوئی تو جناب امیر نے اسی طرح اور اسی ہی رات میں دفن کیا۔ جب وہ کو خبر ہوئی تو سب بھی بہ آئے۔ جناب امیر سے غلین ہو کر گئے۔ کہ کیوں آپ نے ہمارے آنے تک انتظار نہ کیا تھا آپ نے ان کی وصیت کا

ذکر فرمایا۔ اسے شیعوں نے پھوسا تمہاری تارپود کو بھی ہم خود تمہاری ہی کتابوں سے نابود کرتے ہیں۔
گو تمہارے علماء نے اپنی مذہبی عادت کے موافق اس تقریر کو اور لفظوں سے تحریر کیا ہے مگر اس
میں بھی ہمارا مطلب تو ثابت کر دیا۔ چنانچہ آپ کی معتبر کتاب علیل الشرائع جلد اول باب العلت التی
من رجلها دفنت فاطمة باللیل و لکم ید فین میں اس طرح لکھا ہے۔ کہ عمر نے چاہا کہ قبر فاطمہ
کھود کر نہ پڑھوں۔ تو اس بات پر حضرت عصبناک ہوئے اور مستعد جنگ شمشیر ہوئے۔ پس مہاجر
و انصار جمع آئے۔ حضرت علی کی رضامندی کو اختیار کیا۔ تب فساد رفع ہوا۔ و یکپو صوابہ تو یہاں تک
بھی جنازہ پڑھنے کے مستعد ہوئے تھے کہ بقول تمہارے جنگ و جدال تک ذہبت پہنچی پھر کیوں اس
کام کا چھوٹا الزام صحابہ کو دیا۔ اور اپنی کتابوں کو بھی دیکھ نہ لیا۔ لیجئے ذرا اسی طرح ہمارے حضرت
کی تجمیز و تکفین کا بھی ماحظہ کیجئے۔ اور بھی نہیں خاص آئمہ اکرام کی کلام سنئے چنانچہ آپ کے بڑے
محدث شیخ صدوق صاحب خصال میں امام علی علیہ السلام کی یہ کلام ارقام کرتے ہیں۔ - و عن
عبد اللہ بن سیدہ السلام قال جاء ابو بکر وعمر رضي الله عنهما الى امير المؤمنين
عليه السلام حين دفن فاطمة عليه السلام في حديث طويل قال لهما فيه اما ما ذلتما
اني لهما أشهد كما أمر رسول الله عليه وآله فانه قال لا يدري لي عورتی غیرت الا
ذهب بصری فلم اكن الا و ذكما به لذلک - یعنی بابو یہ قمی نے بلقب شیخ صدوق بسند
خود امام ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے۔ فرمایا کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما امیر المؤمنین علی
علیہ السلام کے پاس آئے جب کہ فاطمہ علیہ السلام کو دفن کیا۔ تاویل حدیث ہے۔ اس میں جناب امیر نے ان دونوں سے
فرمایا کہ تم نے جو یہ ذکر کیا کہ ہم نے تم کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تجمیز و تکفین میں بلایا۔ سو اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت نے
فرمایا تھا کہ میرے بدن پہمائی کو بجز تیرے کوئی نہ دیکھے گا۔ مگر یہ کہ اس کی پہنائی جاتی رہے گی تو میں نہیں تھا کہ تم
کو ایذا پہنچاؤں۔ پس یہ حدیث دونوں محدثین سے شیعوں کو پیشین کرتی ہے۔ اول تو پچھلے
ہمارے دعوے کو بھی اس نے ٹھیک ٹھیک تصدیق کیا۔ جیسا اس امام علیہ السلام نے بھی فرمایا کہ
حضرت ابو بکر و عمر امیر المؤمنین کے پاس آئے۔ جبکہ فاطمہ علیہ الرحمۃ کو دفن کیا۔ دوسرا یہ
نقص مزید ہے۔ اس امر میں کہ صحابہ نے حضرت کی تجمیز و تکفین کے شریک ہونے میں کوتاہی نہیں
کی۔ بلکہ حضرت امیر ہی نے بنظر خیر خواہی ان کو شریک نہیں کیا۔ نہ ان کی اس شکایت کرنے
کا ایک موقع تھا۔ جو کہ تم نے ہم کو کیوں نہ بلایا اور جناب کو بھی اس عذر کرنے میں کیا غرض تھی۔ اور
ان کی طرف سے کوتاہی ہوتی تو جناب امیر یہ کیوں فرماتے کہ تم خود ہی اپنی تدبیر میں مشغول ہو کر شریک

ہوئے۔ سے باز رہتے۔ ہم نے کب تم کو شریعت سے منع کیا تھا۔ عدوہ اس کے اور بھی اس حدیث
 سے چند نکتے حاصل ہوئے۔ اول تو یہ کہ یہ لوگ خود حضرت کی تمیز و تکفیر سے باز نہیں
 رہتے۔ جیسے کہ شیعہ کہتے ہیں۔ دوم یہ کہ صرف جناب امیر نے یہ سبب نہیں خواہی کے ان کو شریک
 نہیں کیا تھا۔ ورنہ اس میں نہ ان کی کوئی غفلت تھی نہ جناب امیر علیہ السلام کی نداشت ظنی یہود
 بہت ہی معلوم ہوتا کہ جناب امیر کا یہ حضرات کے ساتھ دوستی اور محبت کا ایسا تعلق تھا کہ ان کو ایک
 طرح کے پیچھے نہ چھوڑنا چاہتے تھے اور نہ ان کی دشمنی کہتے تھے تو یہ اور نئی موقعہ نہ تھا کہ جب وہ تہمتیں
 جوہر سے تو پھر اس سے آپ اور کیا چاہتے۔ پس اس حدیث سے تو تمام شیعہوں کی وہی تباہی
 باد گولہ ہو گئی ہو کر اڑ گئی۔ اب ذرا حضرت کے جن زب کے بھی کچھ ملاحظہ کیجئے اور ہمارے
 بھی اس وغیرہ کو تصدیق کر لیجئے۔ جو کہا کہ اہلبیت کے بعد لوگوں نے گولے گولے ہو کر حضرت کا
 جنازہ پھاڑا۔ پتہ پتہ ہوا تو یہی مقصد تھا۔ اہل بیت میں بھی یہ عبارت اس طرح مرقوم ہے۔ چونکہ وقت نماز
 ہوا نہ حضرت رسول نے اس کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا۔ مگر یہی امر یونانیوں نے بیان کیا۔ اور خود امت کے بہرہ
 صاف پورے کو اپنی زنت و بدی تو دیش دیش آدمی و انجان ہوتے اور پڑھتے یہاں تک کہ اہل مدینہ و مکہ
 نے مدینہ نہ رہتے پھر وہ وہ چھینٹ گئے۔ کیونکہ حسب آپ تو دہماتے ہو کہ کوئی بھی حضرت کے جنازہ میں
 شریک نہ ہوا یہاں تو ایک مدینہ کیا تمام کروا جاتے تھے بھی اگر آپ کا جنازہ پھاڑا۔ پھر آپ کا کفن کا گور
 مرایا نہیں۔ کیوں ایک محبت ہاتھ اور جہاں کو سناتے ہو۔ اہل بیت اس طرح حضرت کی بھی تکرار کر کے اپنا
 ایمان گنوائے۔ ہر خدا کی شان خود قدر ہی ہے نہایت سے حدیث کہ تمام قومیں حالت میں نکلیں کہ جہاں شیعہ
 ہوں اور بخاریا خود ستمناستہ کے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کہ اس طرح سے بھی بدکاران خود پیشیاں ہونے لگے۔

سنتین چہم ذکر خداوند

معنی شجرہ ذکاوت [یہ وہ مقدس ترین کلام سنی و شیعہ کے مناسبت ہے اسی پر تقدیر یہ سبب ہوئے
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نبیوں میں سے جبرائیل علیہ السلام کی بھی ہوا کہ شیعہ کہتے ہیں پھر تو
 نصائے ان کے ماننے ہیں۔ کوئی بھی فضیلت نہ رہی اور ان کی خداوندی صحت کو پہنچ کسی اور یہ
 خلافہ برحق ثابت ہوئے پھر جو شیعہوں کے کے ضمن بہتان تھے وہ سب کے سب بھروسے ہوئے۔
 کوئی بھی ان کی بات قابل سماعت نہ رہی اس واسطے کہ ان کے خداوندی کی خدمت میں اللہ
 سہنے نہ کرنا بہت شہ و شور سے غور کر کے اس میں اور جبرائیل علیہ السلام کی تیراں مقبہ تواریخ

سے اس دوستان کا مختصر یوں بیان ہے کہ بعد وفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 کبار گروہ انصار نے دعویٰ خلافت کا کیا۔ اتنے میں اصحاب مہاجرین بھی سقیفہ بنی سعد میں جمع
 ہو گئے۔ آخر کار اصحاب انصار نے کہا کہ ایک امیر ہم ہیں سے مقرر ہو اور ایک تم مہاجرین سے
 بنایا جاوے تو اس وقت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حدیث **أَلَا بُدَّ لَكُمْ مِنَ الْقُرَيْشِ**
 کو پیش کیا پس یہ حضرت کا فرمان سن کر اصحاب انصار ایمان لائے اور اپنے دعویٰ سے باز
 آئے۔ چونکہ سب اصحاب کبار مہاجر و انصار صدیق اکبر کو حضرت کا یاغی رفیق اور پرستار کا تو
 خود جانتے ہی تھے۔ اور اُس موقعہ کے دلائل اور فتائل بھی اُن کی شان میں خود حضرت
 کی زبان سے سنتے ہی تھے۔ یہاں تک کہ آپ کو حضرت کا ہمقرین و ہمیشین ہونا اور امام جنت
 بنانا بھی سب نے دیکھا تھا۔ اس واسطے مشورہ کر کے سب نے رضا مند ہو کر آپ کی خلافت پسند کی
 اور ان سے بیعت کر لی مگر حضرت علی علیہ السلام بہ سبب نہ موجود ہونے کے اس وقت داخل بیت
 نہ ہوئے کچھ عرصہ کے بعد آپ نے بھی خوش و شاد ہو کر حضرت صدیق کی بیعت تصدیق کی اور
 بھی اسی طرح بعض اصحاب جو اس وقت حاضر نہ تھے جو جو پیچھے آئے اس بیعت میں شریک
 ہو جاتے اسی طرح کئی دن بیعت سوتی رہی اس وقت آپ کی عمر شریف سو ساڑھے برس کی تھی
 آپ نے خلافت اس شان و شوکت سے کی کہ جس کے بیان کرنے سے زبان کا جزبے دین خدا
 اور سائنہ منسلک کو ایسا ادا کیا کہ تمام ملک عرب سے بدعت و غیرہ کا تو نام ہی مل دیا۔ اور سب
 بدعتیں مرتد بیدین مثل مسیلمہ کذاب و اسودیمینی اور ظلمہ وغیرہ کو بھی نہ تیغ کیا نہ کھوڑا نہ اشار
 کو مسلمان کر دیا بہت ملکوں پر فتح پائی ہر ایک ملک سے بے شمار غنیمت تھی آئی پس نہ ہر کام
 تو اس طرح انجام کیا اور باطن میں آپ تمام اوقات دن رات محبت الہی میں کاٹتے تھے۔ آپ دو
 برس تین ماہ دس دن خلافت نشین ہوئے وقت شام بروز دوشنبہ دوسری ہجری ثانی
 سلسلہ ہجری کو وفات پائی۔ پہلو رسول اللہ میں دفن ہوئے **إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ**
 ذکر خلیفہ ثانی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ نے حسب وصیت خلیفہ اول
 کے خلافت قبول فرمائی اور سب سے پہلے امام کل علیہ السلام اس بیعت میں داخل ہوئے آپ
 نے تو ہر سے بڑھ کر اس وقت سے صحیفہ کا ایسا حق ادا کیا کہ تمام عرب و عراق ہند و سندھ
 روم اور شام سے اخراج کیا آپ نے دس برس چھ ماہ سات دن ہجری دھوم دھماکے سے خلافت
 تمام کی آخر بروز پنجشنبہ اٹھائیس ذی الحج سلسلہ ہجری کو رحلت فرمائی آپ کی عمر شریف تریسٹھ تھی

کی ہوئی ۔ یہ سچ سنند رسول اللہ کے دفن ہوئے ۔ اور بھی اسی طرح خبیثہ ثانیہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے گیا رہا برس گیا رہا اٹھارہ دن خلافت کی خوبی پائی بروز جمعہ اٹھارہ ذی الحج ۳۵ھ ہجری کو مدت قرآن شریف کرتے ہوئے جامع شہادت کا پایہ ۔ عمر شریف آپ کی بیاسی برس کی ہوئی ۔ قریب بیٹیہ دفن ہوئے ۔ خبیثہ چہارم حضرت علی ابن ابی طالب اسد اللہ انبیا علی کل غالب کا زمانہ آپ کی خلافت کا چار برس نو ماہ ۲۱ روز ۱۲ رمضان المبارک سن ۳۵ھ ہجری کو بمقام کوفہ شہید ہوئے ۔ عمر شریف آپ کی تریسہ برس کی ہوئی ۔ کوہ نجف میں دفن ہوئے ۔ پھر امام حسن علیہ السلام بھی چھ ماہ خلافت فرما ہوئے ۔ بعد آپ نے بذریعہ صلح ، امیر معاویہ کے سپرد کی فقط عرض ان تقدائے رضی اللہ عنہما کی خلافت تیس برس پوری ہوئی ۔ یہی سبب کہ حضرت نے فرمایا تھا ولیب ہی ظہور میں آیا ۔ چنانچہ اس مقصود کے واسطے یہ حدیث موجود ہے ۔ **ثَلَاثُونَ عَامًا ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَلِكُ عُمَاوَانًا** ترجمہ حضرت نے فرمایا کہ خلافت کا زمانہ تیس برس پھر ہوگا ملک کاٹنے والا اپنے بعد اس کے متفرق ہو کر شاہر سلطنت سے بادشاہ اور باطنی سے امام کے جائینگے تب ہی تو امام حسن علیہ السلام نے بھی اسی حدیث کے مطابق عمل کیا ۔ جو خلافت کو امیر معاویہ کے سپرد کر دیا ۔ پس اس خلافت کی تصدیق کو یہی حدیث کافی ہے ۔ جس کو تو ہم شیعوں کی کتابوں سے بھی ثبوت دے کر مضبوط کرتے ہیں ۔ چنانچہ صحیفہ کاملہ کہ جس کو شیوخ کتاب سہاوی و انجیل البیہیت اور زبور آل محمد کہتے ہیں ۔ اس میں یہ عبارت مرقوم ہے ۔ **وَرَكِبَ جَبْرَائِيلُ إِيَّاهُ** نے رسول اللہ کو خبر دی تھی کہ بعد چالیس برس رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سامان گمراہی کے پیدا ہونگے ، اور جامع اخبار کے باب ۳ فصل میں یہ عبارت منقول ہے **فَرَزَّ بِرَسُولِ اللَّهِ أَنْ يَمُرَّ بِمِثْرَةٍ جَالِسٍ بَرَسَ بَعْدَ مِثْرَتِهِ** اور دو سو برس تک برگ و فرودوں ہونگے بعد ازاں برگ نہ ہونگے تمام خار ہونگے اور بھی **مَنْجُ الْمَدَائِنِ كِي جَزْءِ تَفْسِيرِ آيَةِ كَرِيمَةِ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرُونٍ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ** ہیں یہ حدیث نقل کی ہے **خَيْرُكُمْ قُرَانِي ثُمَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ثُمَّ الَّذِينَ يَأْوِنُهُمْ** یعنی بہترین زمانہ زمانہ رسول اللہ کا ہے ۔ بعد جو زمانہ کے قریب ہو ۔ بعد اس کے جو زمانہ کے قریب ہو پس ان ارشاد سے تو ہماری بین مراد حاصل ہوئی ۔ اور اس حدیث سابقہ کی شبیہ نمیک تصدیق ہو گئی کو ان کے محدثین نے دس برس خلافت کے اور بڑھائے ہیں کہ جن سے تو امیر معاویہ کی خلافت کا زمانہ بھی شیعوں ہی کی حدیثوں سے بہتر سمجھا گیا لیکن ہماری بعض

خداوند نے شانہ پہ ہے کہ جن کی خداوند تو حقیقتاً بت ہو گئی کہ نہ تو ان کے زمانہ میں کوئی زمانہ نہ ہی
 کو پیدا ہوا نہ ان کی نہ خداوند کوئی برگ نہ خورشید برپا ہوا بلکہ ان کے صاحب منہج الصوابین نے تو
 صاف صاف کہ دیا کہ بتہ بین زمانہ رسول غیر اسلام کا ہے۔ یعنی جس میں یہ خداوند راشدین
 بھی تھے۔ دوسرا زمانہ قریب یعنی صفت دہم بھی اور جو لوگ ان خداوند نے راشدین کے تابعین ہیں تیسرا
 زمانہ فرمایا تتبع تابعین کے ہیں خداوند نے اس بارہ کی خداوند حق ہوئے میں تقریباً ان کی تین چار صدیوں کافی و
 وانی ہیں کسی کی اور ثبوت و دینے کی کہیں حاجت دینی نہیں ہے۔ بلکہ ان مدعیات سے کہ تو شبہات کی
 یہ بات بھی غلط ہوتی جو کہتے ہیں کہ خداوند حق تمام آئمہ اکرام کا خداوند تو تو قیس برس کے بعد
 حضرت نے یہ خداوند مسووخ فرمائی کہ جس واسطے تو امام حسن نے بھی پیچھا کر دی دوسرا بھی تمام
 سبب کہ جس میں دو صدیوں میں اس کا خداوند نام سبب۔ یعنی اس میں حکم شاہی۔ وہ عین خداوند
 الہی سو خداوند یہ دونوں وصف خداوند نے اربعہ کو عطا فرمائے پس ان کے سونے تو کسی دین کو نہ
 و صفت خداوند سے کچھ تحقیق نہ تھا یعنی حکم شاہی تو کجا آئمہ اکرام نے تو بقول شیعہ تو نہ تھے
 کام کیا پھر خداوند کا ذکر ان کی نسبت کیوں کیا دیکھو ان دو وصف کا بیان بھی ہم خود شیعوں ہی کی
 زبان سے ثابت کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی شارح کافی مکتب کتاب الحجت کے بابہ نفس اللہ عزوجل
 و مرسلہ علی ائمہ و احباب فی احادیث میں لکھا ہے: **اَنَّ رَافِضِیَّہَ قَوْلُ الشَّعْبِ کَانَتْ ذَہْرَ بَقِیَّةِ اُمَّۃٍ**
عَلِیَّہِ اَسَدٌ مِّنْ خِلافِہُ بِاَبْنِیَّتِہِ یعنی خداوند خداوند نے خداوند کی خدائی تھی اور آئمہ علیہ السلام
 باطنی تھی۔ اس سے بھی صاف پایا گیا کہ تمام آئمہ اکرام ظاہری خداوند کا حق نہ رکھتے تھے نہ
 ان میں باطنی وصف تھا۔ جس سے ان کا نام امام رکھا گیا۔ سو اس سے اس سنت کو کوئی اندازہ
 نہیں ہے۔ کہ ہم دوزخ امام علیہ السلام تک تو سب کو علم لدنی کے رانہ واسطے پیشوا بناتے ہیں
 واسطے تو تمام صوفیہ اکرام بھی اپنا سلسلہ جناب امیر تک پہنچاتے ہیں۔ درائن کو اپنے پیروں کا پیر
 بناتے ہیں۔ غرض ایک وصف سے خداوند مقصود نہیں ہوتی جب تک دونوں صفیں نہ ہوں
 موجود ہوں تبھی تو خداوند نے اربعہ کے بعد ظاہر و صفت سے بادشاہ اور باطنی کا نام امام مؤپس
 ہوشمندان قدردان تو سب نے جانتا ہے کہ امامت اور بات یہ اور خداوند کی اور صفات میں ہیں چنانچہ
 کہ ان تو صرف خداوند سے۔ اربعہ مخصوص تھے جو قیس برس کے بعد مسووخ ہو گئے اور غیبیہ صفت تو بادشاہ
 اور برگ کے باشندین کو بھی کہا جاتا ہے۔ اسی طرح امامت کبریٰ بھی دوزخ و دوزخ و دوزخ سے
 امامت۔ نرا ذکر امامت غیبیہ صفت امام ہے۔ پس ان وجوہات اور ثبوت مذکورہ سے تو امام

کی خدمت کا دعوے بھی شیعوں کا چھوٹا ہوا۔ اور غنائے اربابہ کی خلافت بھی حقہ ثابت ہو گئی
اس میں شیعہ نہیں طرح کا دعویٰ کرتے ہیں۔ تو کہتے ہیں کہ جناب امیر کی خدمت نفسی قوی قوم
کو کہ بل سنت نے اجماع کر کے اصحاب ثنائہ کو اپنا نمینہ بنایا۔ سوم فرما تھے ہیں کہ خدمت جناب
امیر کا حق انہوں نے جو اچھین لیا اور خود خلافت نشین ہو گئے۔ پس ان پر ایک بتان بدگمان سے
بھی ہم ان کو ایشیان بناتے ہیں۔ چند نچے دعوے اذان ذکر تصریح جو کہتے ہیں کہ خدمت جناب امیر
کی نصیب ہے۔ پس کے ثبوت میں ایک آیت **لَا تَمُوتُ اِنَّہٗ وَاَیْکَ حَدِیثٌ مِّنْ کُنُتَ مَوَکَّلَا** کو
پیش کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ خدمت حکم رہی مخصوص بحديث ہے۔ چند نچے ان کی کتاب
منہج النبیین کے باب ۲ منہج ۲ دین میں ہے۔ کہ جب رسول خدا حجۃ اوداع سے واپس ہوئے
تو تمام مدیرین بکمالی حضرت نے جناب امیر کو اپنا وصی کیا اور حضرت عمر نے کہا کہ وہی
لَا تَمُوتُ اِنَّہٗ وَاَیْکَ حَدِیثٌ مِّنْ کُنُتَ مَوَکَّلَا کی مولیٰ کی مؤمن و مؤمنہ حضرت عمر نے کہا کہ بہت خوش
مذا ہیں۔ یہی نہیں واسطے کہ تو میرا اور تمام مؤمنین کی موت کا صاحب ہوا۔ جناب ذرا آیت
لَا تَمُوتُ اِنَّہٗ وَاَیْکَ حَدِیثٌ مِّنْ کُنُتَ مَوَکَّلَا کی شرح کسی مترجم قرآن اردو خون سے تو پوچھو کہ یہ آیت شریفین کس بار
میں نازل ہوئی۔ اور کیا اس کا معنی ہے۔ اس آیت کا شان نزول تو عام تمام لوگ جانتے
ہیں کہ یہ تو جناب امیر کی سخاوت میں نازل ہوئی جب کہ اپنے کوع میں سائل کو انگلشتری دی تب حق
تہ نے اس کو بھیجی **رَبَّنَا وَلِیْسَ لَہٗ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ**
وَلِیْسَ لَہٗ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ یعنی تمہارا رفیق وہی اللہ ہے۔ اور اس کا رسول اور
ایمان والے جو قائم ہیں نہ پر اور دیتے ہیں زکوٰۃ اور وہ رکوع میں ہیں دیکھو نہ تو اس میں کوئی
خدمت کا ذکر ہے۔ نہ کہیں نامست کا نام ہے نہ اس میں تو جناب امیر کی سخاوت کا بیان ہے۔
جو اس نے رکوع میں بھی خدا کی راہ میں زکوٰۃ ادا کی پھر کیوں ناحق اس کو تم نے سخاوت کی تفسیر
میں تحریر کیا بھلا اس میں جاہلوں کو دھوکا دیا یا قرآن کے معنی بدل کر اپنے ایمان کو روکیا پس
اس کا جواب اس بات پر موقوف ہے زیادہ کہنے فضول ہے۔ اور حدیث **مَنْ کُنْتُ مَوَکَّلَا**
فَیْلَیْسَ لَہٗ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ وَاٰلِہٖٓ وَسَلَّمَ اِلٰہٌ تو اہل سنت کو یہ چشمہ منظور مقبول ہے اور حضرت عمر کی مبارک کہ بھی مقصود
ہماری کتب میں موجود ہے۔ جناب امیر کے مومن ہونے کا کس کو عذر والہ کہ رہے مومن کے معنی ناصر
ور دوست کے ہیں۔ سو جناب امیر کی دوستی کا تو اہل سنت کو خود دعوے ہے۔ اگر اپنی ہمت
کے موافق نہ کہ وہ جتنے اور ہیں۔ سو آیت **لَا تَمُوتُ اِنَّہٗ وَاَیْکَ حَدِیثٌ مِّنْ کُنُتَ مَوَکَّلَا**

بات کو ثابت کر دیوں کہ اس حدیث میں وہ کونسا لفظ ہے۔ کہ جس سے جناب امیر خلیفہ باطنی
 سمجھے جاتے ہیں۔ وہ تو کہیں ذرا ہم کو بھی دکھلائے نہیں تو پس جھوٹے فرمایئے ہاں
 اس حدیث سے بزرگی تو جناب امیر کی ثابت ہوتی ہے۔ نہ کہ خلافت سوا ایسا تو ابھی صیغہ کی
 شان میں فضیلتیں عین ہیں اس مقام پر ذرا ان کی کچھ اور بھی اس میں ہم وہی تو ہی
 رہتے ہیں پھر ان سب کی تردید کر کے اہل دید صاحب فہم سے انصاف پہنتے ہیں چنانچہ ان کی
 کتاب مصائب النواصب کی۔ بعد چند ٹائفلہ ۸ میں ہے کہ دو مرتبہ جبرائیل رسول علیہ السلام پر
 وحی لے کر علی کو منصب امامت پر مقرر کرو تو ہر مرتبہ رسول مقبول نے جبرائیل سے انکار کیا کہ
 جبرائیل حق نوائے خود جاتا ہے میرے صحابوں کی عداوت کا حال جو علی کے ساتھ رکھتے ہیں میں
 ان سے نہایت ڈرتا ہوں کہ کہیں مجتمع ہو کر مجھ کو مار نہ ڈالیں پس میری طرف سے اس امر
 کی تبدیل کرنی دشوار ہے۔ جب تیسری مرتبہ جبرائیل خدا کا عتاب لائے تب رسول علیہ السلام
 نے غدیر میں جہاد امیر کو اپنا خلیفہ کیا اور حق الیقین کے ۴ باب و ۱۰ قسم بیان معراج میں ہے۔
 کہ حضرت رسول علیہ السلام کو ایک سو بیس مرتبہ آسمان پر لے گئے۔ اور ہر مرتبہ حضرت کو وسط
 امامت اور ولایت امیر المومنین و دیگر آئمہ علیہ السلام کے تمام فرائض سے زیادہ تاکید و مبالغہ
 کیا۔ اور بھی ان کی کتاب جہاد العیون کے باب اول فصل ۶ میں ہے۔ کہ جب ابو بکر غصب
 خلافت کی تو جناب امیر نے کہا کہ آیا تجھ کو رسول اللہ نے میری اطاعت کے واسطے حکم نہیں
 کیا۔ ابو بکر نے جواب دیا کہ اگر مجھ کو حکم ہوتا تو البتہ میں اطاعت کرتا آپ نے فرمایا کہ میں تو
 میرے ساتھ جب مسجد تھا میں پہنچے دیکھا کہ جناب رسول خدا بیٹھے ہوئے ہیں کہا یا رسول اللہ
 ابو بکر میری اطاعت نکال کر کرتا ہے۔ کیا آپ نے اس کو میری اطاعت کا حکم نہیں دیا رسول خدا
 نے فرمایا کہ اے ابو بکر میں نے تجھ کو مکرر حکم کیا ہے کہ تو امیر المومنین کی اطاعت کرنا ورنہ تیری
 خیر نہیں۔ یہ بات حضرت سے سن کر ابو بکر بہت ڈرا اور وہاں سے اُٹے پاؤں پھر اثناء راہ میں
 عمر سے ملاقات ہوئی عمر نے کہا اے ابو بکر اس وقت تیرا ایک حال ہے ابو بکر نے کہا کہ رسول اللہ نے
 ابھی مسجد تھا میں مجھے چین و غبار فرمایا عمر نے کہا ہلاک ہوں امتی جو تجھ کو اپنی بنادیں کیا تو
 سو بڑی دشمن سے آگاہ نہیں ہے۔ اور کتاب المہجرات مؤلفہ محمد تقی بختیاری نے لکھی ہے تو اس سے
 بڑھ کر زیادہ وہی تباہی ہے اور بھی اس طور کی تو بہت روایات و احادیث مختلفہ کتب
 شیعہ میں درج ہیں۔ کہ جن کا کہنا ہے اللہ و عبادت رسول اللہ میں کوئی اشتراک نہیں ہے۔ یہ ان کے ایسے

کچے دلائل و جھوٹے مسئلے ہیں کہ جن کو تو کوئی جاہل بمضوں بھی قبول نہیں کرتا اور نہ کسی عقل کا
عقل باور کر سکتا ہے۔ دیکھو ہم ان کے اس ایک ایک لفظ اور قلمبندی غیب کی تکذیب کرتے ہیں
اَوَّلُ جَوَکَمَا کہ امامت اور ولایت امیر المومنین کے لئے جناب باری نے حضرت کو معراج میں ایک
سو بیس مرتبہ ہر فرش سے زیادہ تاکید فرمائی جو اب محض جھوٹ پروردگار کا امر تو ایک ہی
بار کا حضرت کافی سمجھتے اور بجا لاتے تھے پھر ایک سو بیس مرتبہ کہنے کی کیا ضرورت اور یہ بھی تو جب کہ قرآن
میں تو اس طرح کا کہیں اشارے تک بھی بیان نہ ہو۔ چنانچہ ہر دنیا میں تو پروردگار نے ہر چہار
لفظ کی نسبت اشارات فرمائے اور مقام معراج میں ایک جناب امیر کے لئے ایسا پوشیدہ کلمہ کہاں
آدمی تو کیا کوئی جن میں نہ سنے شاید بقول اس تحریر شیعہ میں ذائد خدا نے جیسا کہ اندیشہ یہ ہو اگر کوئی
نہ ہر دنیا میں حکم خلافت جناب امیر کے لئے نازل کیا ہو تو ایسا نہ ہو کہ شیخین نے پا کر مجھ کو سخت بہت
سے آثار دیوین یا غضب میں اگر میرے مکان لا موت کی کیفیت بکار دیوین نمود بالند من اخذ البستان دوم
کیا جس کام کے واسطے خدا نے حضرت کو ایک سو بیس مرتبہ تاکید فرمائی پھر حضرت اس حکم کی تعمیل
نہ کریں بلکہ ہر حکم پروردگار سے انکار کریں کہ اے جبرائیل میں ان سے نہایت ڈرتا ہوں کہ کہیں مجھ کو
مار نہ ڈالیں میری طرف سے اس امر کی تعمیل کرنی دشوار ہے۔ بھلا یہ کس کی سمجھ میں آسکتا ہے۔ کہ
پروردگار کے حکم سے حضرت نے اسی طرح کیوں انکار کیا ہو۔ مگر ذائد آخر بھی جب عذاب کا خدشہ آیا تب حدیث
مَنْ کُنْتُ مَوْلَاً کُوْفَرَاً کہ جس سے بھی نہ تو کچھ خلافت کا ذکر ہے۔ نہ امامت کا بیان نہ صرف کلمہ نبیلت
کا عیاں ہے۔ بھلا اس طرح کیوں نہ فرمایا کہ اے لوگو میرے بعد میں فعل امیر اخیانہ اور وحی علی
بن ابی طالب ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ایسی سخت تاکید حکم شہید سے تو وصیت بھی کیا حضرت تو فوراً اسی
وقت اپنی حیات میں جناب امیر کو مسند خلافت پر بٹھادیتے۔ جیسا کہ آپ نے صدیق اکبر کو امامت جماعت
بنیہ و برکس کو دکھلایا۔ تب تو کسی کی بھی کچھ چون و چرا کی بھی حاجت نہ رہتی پس جب آپ ہی نے
ایسا نہ کیا تو کچھ کسی اور کی بھی کیا شکایت اور صی بہ کا بھی کیا قصور اس طرح تو رسول علیہ السلام
ہی معاذ اللہ بزعم شیعہ عاصی ہو گئے باوجود اتنی سخت تاکید کہ بھی آپ نے جناب امیر کے حقوق
ظاہر نہ کئے اور نہ حکم اللہ کی تعمیل کی حالانکہ آپ پر تبلیغ احکام کی بھی اس طرح فرض تھی قولہ تعالیٰ
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ نَسُفْنَا بِذَلِكَ رِسَالَهُ
وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (یعنی اے رسول پہنچا دے جو کچھ امارا گیا تجھ کو تیرے رب کی طرف
سے اگر ایسا نہ کرے گا تو گویا تو نے نہ پہنچایا اس کی رسالت کو پس اگر تو نے کسی میرے حکم میں

قنصور کی تو یہ تو نے کوئی بھی رسالت کا حق ادا نہ کیا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کو لوگوں سے اب
 کس کے چاہاں ہیں آسمان ہے کہ حضرت نے ایسے حکم خدا اور حق رسالت کو ادا نہ کیا جو خدا کا ہے
 تو بے باک نہیں سمجھ سکتا ہے کہ اگر جناب امیر کے وصی اور خلیفہ کرنے کا کوئی حکم جناب امیر کی حضرت
 کو فرماتے تو وہ ضرور ہی اس طرح عمل میں لاتے نہ کہ ایک سو بیس بار نہ کہ یہ پروردگار کے سامنے
 حد تک ایک مول کو لے کر اپنے دامن چھڑاتے لغو ذلالت میں اسے شیعہ حبيب اس طرح نہ کوئی خدمت
 جناب امیر کی نسبت خدمت کا نفع ضرور میں آیا اور نہ ان کے خلیفہ اور وصی ہوئے کا خدمت کا کوئی
 کلمہ فرمایا تو پس یہ دعویٰ نہ رہا بالکل واہی اور باطل ہوا چونکہ کہ خدمت امیر کے حق حق ہے
 نے حضرت کو ایک سو بیس مرتبہ یہ لفظ کیا: تیوم کلینی وابن بابویہ اور شیخ طوسی وغیرہ معتبر و امام
 بن العابدین و امام محمد باقر و امام جعفر علیہم السلام سے روایت کرتے ہیں کہ شدت مرض میں رسول
 علیہ السلام نے حضرت عباس و حضرت امیر کو طلب فرما کر سب مہاجرین و انصار کے سرداروں کو بلایا
 کہ اے عباس میں انتقال کرنے والا ہوں بعد میرے خدمت میری تو قبول کر کہ خلیفہ اس دہرہ
 سے دور کہ حضرت عباس نے فرمایا کہ میں بار خدمت کے قبول حضرت امیر ہیں جو خدمت سے دور
 کی نہیں ہے یہ کہو اگر خدمت جناب امیر کی منی ہوتی یا حضرت کو ایک سو بیس مرتبہ کہی تاکہ میری
 یا رسول خدا نے ان کو بھجے عام میں غدیر کے دن خلیفہ کر دیا ہوتا تو پھر یہ کیوں انتقال کے وقت
 فرماتے کہ اے عباس بعد میرے خدمت میری تو قبول کر اور حضرت عباس کو بھی یہ خدمت
 جہاں جناب امیر کی کیا ضرورت تھی یہ کیوں نہ فرمایا کہ حضرت ابھی دلائی ماہ گذرے کہ
 غدیر کے دن تو آپ صلی علیہ وسلم نے چمکے ہوئے اور نہ کوئی اہمیت میں سے ہوا کہ آپ نے تو میں
 علی کو فرمایا ہے اب یا تو خلیفہ من و اللہ جناب رسالت پر ہر زبان پر ہوا تجھ پر کہ خلیفہ کوئی و خلیفہ
 بن رہے گے۔ مگر جو کچھ اس میں فرما دیں گے اٹھا ہی دولت و خوار می اٹھ رہے ہیں اس سے صاف
 ثابت ہوا کہ حدیث میں کئی مولا کے یہ سنے نہیں ہیں جو شیعہ بناتے ہیں۔ اور اپنے دامن میں
 خیالی پناؤ پکاتے ہیں۔ اور نہ بد خدمت رسول خدا نے حضرت علی کو اپنا وصی اور خلیفہ بنا دیا یہ
 سراسر شیعہوں کا جھوٹا جو نکل آیا چہاں عام مجالس انیوین کی قیامی مجلس میں عمر بن خطاب
 ستر لکھ ہجری میں نکل آیا ہے۔ کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چند بار ان کو مدینہ
 منورہ میں پناہ خلیفہ مقرر کیا، فراموش کر کے عوام ہنظر انصاف دیکھیں کہ اگر جناب امیر
 کی خدمت منی ہوتی تو سرگز رسول خدا جناب امیر کے سوا اور کو خلیفہ مقرر نہ کرتے

چشم اگر یہ خلافت جوئی نہیں بھی تھی تو امام حسن علیہ السلام نے بھی کیوں یہ خلافت امیر معاویہ کے سپرد کی اور کس شخص کے ذریعہ اس کو دی وہ تو کہیں ہم کو بھی دکھائے نہیں تو پس چھوٹے دعوئے سے بڑے آئیے ہاں خدا کے قرآن میں اس کا اتنا بیان ہے کہ رب العالمین نے خلفائے اربعہ کی نسبت تو اکثر اشعارات بطور تہنیت گویا فرمائی ہیں۔ سو وہ اسی طرح ظہور میں آئے عیب کہ ۱۸ سیپارے کے یہ ہیں جن پر فرماتا ہے: **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** **وَصَلَّوْا الصَّلَاةَ لِيَسْتَحِقُّوا فِي الْأُمَمِ مَنْ كُنَّا سَخَّطْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قِبَلِهِمْ وَيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ الَّذِي أَمَرْتَنِي لَهُمْ وَلِيُبَيِّنَ لَكَ هُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَّا بَعْدُ وَنَحْنُ لَا نُنْشِرُ لَوْ أَنَّ بِي شَيْئًا زَمَنَ لَقَدْ بَعَثْنَا ذُنُوبًا وَلِيَأْتِ هُمْ فَاسْتَقُونَ** ترجمہ وعدہ کیا اللہ نے کہ جو لوگ تم میں سے ایمان لائے اور کئے نیک کام البتہ پیچھے عالم کروں گا ان کو زمین پر جیسا کہ کیا تھا ان سے انھوں کو اور چاروں گما ان کے لئے ان کا دین تو پسند کر دیا ان کے واسطے اور دونوں ان کے ذمے بدے ہیں اس میں میری بندگی کرینے اور شریک نہ کرینے میرا کسی کو اور جو لوگ ناشکری کرینے اس سے پیچھے وہ لوگ ہیں تا فرماں سینے میں جن لوگوں میں ایسے خلفائے دین کے رہنا چاہیں جو ان سے منکر ہوں اور میری اس بھیجی ہو نعمت کی ناشکری کریں تو وہی لوگ بے فرمان میں دیکھو اس آیت شریفہ کے ایک ایک لفظ سے خدا تعالیٰ نے خلفائے اربعہ کی تعریف فرماتا ہے۔ **أَوَّلُ تَوَاتُرِهِمْ** کہ ان کے خدشے ایمان کی تصدیق کی دوسرا **وَصَلَّوْا** الصلوات فرما کر ان کے نیک ہوں کی شہادت دی تیسرا **لِيَسْتَحِقُّوا** فی الارض کا وعدہ تو ایسا پورا کیا کہ ان کو تمام ملک ہند و سندھ روم اور شام کا خلیفہ اور حاکم کر دیا پھر **وَيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ** فرمایا کہ ان کا دین بھی ایسا جہاں کہ لکھا ہے حقانوں نے زور لگایا مگر آج تک تو بفضل خدا برکت ہی چلا آیا پانچوں میں **بَعْدَ خَوْفِهِمْ** آگیا جو فرمایا وہ بھی سی طرہ کر دکھایا یعنی خدا نے اسے راجہ جس قدر ابتدا مصیبتوں اور ایذا میں مبتلا ہوئے تھے ان کے بدلے میں یا ان سے بھی زیادہ ذات الہی نے ان کو امن اور شاہی عطا فرمائی چھپیاں تو خدا نے ان کے عیب جو بدگوئیوں سے بھر پور ہو چکا تھا گرا کر فرمایا **الْحَمْدُ لِلَّهِ** کہ خلفائے اربعہ کی خلافت تو نص قرآنی سے بھی ثابت ہو گئی اور یہی طرح تو اکثر قرآن میں بہت جگہ بیان ہے کہ جن کو طویل کے سبب منقول نہیں کیا۔ خیر ان ایمان قہر دین کے لئے تو اتنا ہی خدا کا فرمان کافی ہے۔ اور بدگمان کو تو ہمارا قرآن بھی نصیحت نہیں کرتا۔ اب اس کرم انہی پہنچی شیعوں کی منہ چڑھائی سنئے جب

اور کچھ بن نہ آیا تو بیچارے تعصب کے مارے کہہ دیتے ہیں کہ اس آیت کے مصداق امام مہدی
 علیہ السلام ہیں چنانچہ تفسیر صافی میں ہے: (وَالْقَائِمِينَ نَزَلَتْ فِي الْقَائِمِينَ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ
 وَالْجَمْعُ الْمَرْوِيُّ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ) اٹھارہویں آیت صافی کے بارہ میں نازل ہوئی اور
 تفسیر جمع میں اہل بیت سے مروی ہے کہ یہ آل محمد کی مہدی کے باب میں ہے جو اسباب آپ
 کی جھوٹی نظروں کی تشریح ہے۔ کہ جس کو تو کوئی جاہل بھی پذیر نہیں کرتا نیز اس کی بحث تو بہت طویل
 ہے۔ مگر ہم اُن کو اسی آیت سے ذیل کرتے ہیں ارے اَوَّلُ تَوَدَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ جَمْعُ کَا
 ہے جو تین کے اوپر ہوتا ہے۔ ہرگز ہرگز امام واحد پر فائدہ نہیں ہو سکتا دوسرا حق تو ہے وعدہ
 حاضرین کو فرماتا ہے۔ جو نزول آیت کے وقت موجود تھے اُن کو کَلَامًا وَعَدًا اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ یعنی خدا وعدہ کرتا ہے تم سے اے لوگو کہ لیکن تم سے
 جو مومن صالحین ہیں ان کو اپنے رسول کا جانشین و خلیفہ بناؤ گا سو جیسے مومنین حاضرین
 کو وعدہ فرمایا۔ اُسی طرح کر بھی دکھایا اور اس وقت امام صاحب تو غنقا کی طرح بے جان و
 بے نشان تھے پھر خدا نے اُس سے فی طب ہو کر وعدہ فرمایا اور کس کو خلیفہ بنایا۔ اور جب امام علیہ السلام
 اس وقت نابود و عدم موجود تھے تو پس اس آیت کے مصداق سے خارج ہو گئے تیسرا تو اس میں
 خلفائے کالفظ بھی کہ خدا نے خود جھگڑا ہی مٹا دیا۔ کیونکہ صدر کھام میں بھی صریح خلفائے کال
 نام لیا نہ کہ امام کا جیسے لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ میں کہ ہم خلیفہ یعنی حاکم کروں گا اُن کو زمین میں۔
 چوتھا اس آیت کے موافق تو ہم پیچھے بھی عرض کر چکے ہیں۔ کہ جب تک سلطنت ظاہری فی الأرض
 حاصل نہ ہو تو ایک وصف باطنی سے تو خلیفہ کہا بھی نہیں جاتا اور امام علیہ السلام تو کسی کو بھی سبقت
 ظاہری سے کچھ تعلق و کام نہ تھا۔ ایک جناب امیر کے سوا اسی واسطے تو وہ خلفاء سے مستثنیٰ ہو کر
 ان کا نام امام ہوا پس امام مہدی علیہ السلام تو کیا اور کوئی بھی آئمۃ اللہ نے ہیں سے اس آیت کے
 مصداق نہ ہوا۔ پانچواں پچھلی حدیث میں بھی دیکھو جو حضرت نے فرمایا کہ میری خلافت کا زمانہ تیس برس
 ہو گا۔ پھر اس کے پیچھے لوگ متفرق ہو جاویں گے۔ سو وہ تیس برس بھی خلفائے اربعہ کا زمانہ گزر چکا
 جن کے بعد تو پھر قیامت تک اور کوئی خلیفہ نہ ہو گا۔ اسی واسطے تو پھر ظہور امام مہدی علیہ السلام
 کے بعد بھی آپ خلیفہ نہ کہہ دیں گے تب بھی وہی امام کے جاویں گے اگر اتنے سے بھی آپ کی
 تشفی ٹھیک نہ ہوئی۔ ہو تو کسی اور اپنے علماء سے بھی تصدیق کر لیا چاہے تہہ رندا مشہور نہ ہو

مذہب ان اصول کے لئے پر فرماتے ہیں اَوْ مَا وَضَعَ الْخَطَابُ الْمَشَارِقَ تَحْوِيَا لَيْتَ النَّاسُ
وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحْمِلُوا بَعِيضُهُمْ مِنْ تَاخَّرَ عَنْ زَمَنِ الْخَطَابِ وَتَمَثَّلَتْ حُكْمُهُ
مِمَّ بَدِيلٍ آخِرٍ وَمَوْقُولٍ فَتَحْيَا وَكَثَرُ أَهْلِ الْخِلَافِ) یعنی جو الفاظ خطاب شریعت کیسے
موسوع ہیں مثلاً یَا أَيُّهَا النَّاسُ اور یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے اپنے معنی کے ساتھ ان کو
مثلاً نہیں ہوتے جو زمانہ خطاب سے پیچھے ہیں اور اس کا علم ان کے لئے صرف دوسری دلیل سے
ثابت ہوتا ہے اور ہر صاحب کا اور اکثر اہل خلافت کا یہی قول ہے دیکھو عوامہ صاحب نو
صاف صاف کہتے ہیں کہ اس معنی کے ساتھ وہاں مثلاً نہیں ہوتے جو زمانہ خطاب سے پیچھے ہیں یعنی
جو لوگ نزول آیت کے بعد ہوئے ہیں۔ وہ اس خطاب میں آئیں سکتے۔ پس اس لفظ ان
کے واسطے تو اتنا ہی بیان کافی ہے۔ اگر کوئی اس کی زیادہ تر دید دیکھنی چاہے تو و کتاب
ہدایت المرشید سے دیکھ لے۔ دعوئے دوم ذکر اجماع شیعہ کہتے ہیں کہ اہل سنت
نے اجماع کر کے اصحاب ثلاثہ کو خود بخود اپنا خلیفہ بنالیا جو نفس کے برخلاف کیا چاہا اور
وہ انہی دعوئے تمہارے نے چھوڑا کر دیا پھر کیوں نفس کا نام لیا دیکھو اس تمہارے معنی سے بھی
ہم تم کو چھوڑتے اور اجماع کو صحیح بناتے ہیں اور تو کہہ اس کو نفس سے بھی ثابت کر دکھاتے
ہیں چنانچہ قولہ تَدْعُوهُنَّ إِلَى الْكُفْرِ مِنَ الْإِسْلَامِ بِمَا كَانُوا عَلَىٰ يَتَبَنَّى
خَيْرَ سَبِيلٍ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ مَا تَوَلَّى وَنُفْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ترجمہ فرمایا اللہ
تعالیٰ نے کہ جو شخص منہ لفت کرے رسول کی بعد ظاہر ہوئے ہدایت کے اور تابع ہو پھر راہ
سب مؤمنین کے یعنی جو راہ اجماع کے مخالف چلے تو ہم حوالہ کریں گے اُس کو جس کو اُس نے
نہ اور داخل کریں گے جہنم میں اس کو وہ برے لئے ہیں پھر دیکھو رب العالمین سب مؤمنین کی
منہ لفت کو حرام کرتا ہے۔ اور ان سب کے راہ اور اصلاح پر چلنے کا امر فرماتا ہے۔ پس یہ اجماع
سے کہ جس پر اہل سنت کی بنا ہے۔ اسی واسطے نیک مؤمنین صالحین سے تو مشورہ کرنا بھی روا
ہے سو وہ جو جن کے اجماع اور اصلاح کو تم نہیں مانتے انہیں اصحاب کلمہ خطاب کے ساتھ تو ہمارے
مذہب سے کو بھی مشورہ کرنے کا حکم تھا۔ جیسا کہ پیار سے کہہ چکے ہیں۔
حق تعالیٰ فرماتا ہے "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" یعنی اُسے مشورہ کرو ان کے ساتھ مشورہ
سے کام کیا کر پس ان سے مشورہ کرنا اور ان کی رائے پر چلنا تو اس امر الہی ہے اور
اُن کے مخالف ہونا محض بے دینی و گمراہی ہے۔ اگر اس خدا کے فرمان سے شیعوں کا بدگمان

رفع نہ ہو پھر بھی اجماع کو ختم کہیں تو اس کے ثبوت میں ہم کچھ کلام امیر علیہ السلام کی بھی بات م
کر رہے ہیں۔ چند نچے نچے اہل سنت میں آپ فرماتے ہیں (رِضَا عَنْ أَبِي سُرَيْبٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ
أَمْرِ الْجَوَارِثِ وَالْأَنْصَارِ كَمَا سَبَقَ خُفَاؤُهُ) فرمایا امیر علیہ السلام نے کہ وہ شخص بالتحقیق
امام شوری ہے۔ جس کی بیعت مہاجرین و انصار نے کی۔ جیسا آگے کی گئی حدیثوں میں ہے جس
شخص کی مہاجر و انصار بیعت کریں وہ تحقیق امام شوری ہے جیسا کہ انہوں نے غنۃ الثقات
کی بیعت کی اس سے دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو جناب امیر نے اجماع است کو چھوڑ
فرمایا کہ جس کو مہاجرین و انصار اپنا امام بناویں وہی برحق امام ہے۔ دوسرا غنۃ الثقات کہ
نام بھی ہے کہ ان کی خلافت کا حق ثابت کر دیا جس سے تمام شیعوں کے بدگمان باطل ہوئے۔
اگر اس سے بھی میری نہ ہوئی ہو تو اور لو اسی نبی البلاغت میں ہے۔ کہ اپنی خلافت کے زمانہ
میں آپ صحابوں کو مخاطب ہو کر اس طرح فرماتے تھے یہ خطا طول ہے۔ اس سے پہلے اس کے صرف
چند الفاظ منقول کرتا ہوں (قَالَ تَرَكْتُمَنِي فَإِنَّكَ كَأَحَدِكُمْ) ترجمہ تم مجھ سے بیعت کرو تو میں
امام واجب الطاعت ہوں اگر بیعت نہ کرو تو پھر میں تم جیسا مقتدی ہوں دیکھو اس میں بھی
کہیں نص کا تو ذکر نہ آیا اسی اجماع کو جائز فرمایا۔ کہ جب تم سب نے میری بیعت کی تو میں غنیف ہوں
اگر اس سے بھی شک رفع نہ کیجئے تو اور لیجئے اسی نبی البلاغت میں جناب امیر فرماتے ہیں۔
(وَالْزَمُوا لِسُوءِ الْأَعْظَمِ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَإِيَّاكُمْ وَالْغُرَقَةُ فَإِنَّ اسْتِ
ثْنَتِ النَّاسِ رَشِيْقَاتٍ) ترجمہ اور پکڑو تم جماعت کا دھن کو۔ بے شک اللہ کا ہاتھ
ادھر جماعت کے ہے۔ اور دو۔ ہو تم اس کی جدائی سے۔ کیونکہ جدا ہونے والا
ان میں سے شیطان کے واسطے ہے۔ اس میں دو فائدے حاصل ہوئے ایک تو
جناب امیر نے فرمایا کہ اجماع اُمت کو حق جانو۔ اور ان کی رائے کو لازم
پکڑو۔ کیونکہ اس جماعت کے سر پر اللہ کا ہاتھ ہے۔

دوسرا الحمد للہ کہ اس جماعت کلان سے فرقہ الہست جماعت مراد مہاجر کے
لئے فرمایا کہ جو ان سے جدا ہوگا وہ گمراہ وہ شیطان سے ہوگا۔ کیوں صاحب جہل اجماع است
کے لئے اس سے اور زیادہ ثبوت کو حق مشروط چاہتے ہو۔ اور کیوں اس جماعت کے مفی لف
ہو کر آپ کو سکتی شیطان کا بناتے ہو۔ اگر اتنی تلقین سے بھی آپ کی پوری تسکین ہوئی
ہو تو ذرا اسی نبی البلاغت کا ایک وہ ختم بھی دیکھو جو حضرت امیر نے دیکھا ہے۔

اس کی یہ عبارت ہے۔ اِنَّمَا بَعْدُ فَاِنْ بَلَّغْتَنِي لَمْ مُمْثَلِّ يَمْضَا وَيَقْرَأُ اَنْتَ يَا لَشَّرِ مَرَكَا فَا
يَا بَلَّغْتَنِي الْقَوْمَ الَّذِينَ يَبْعَوْنَ بِي وَخُذْ وَخُذْ عَلَيَّ لَمْ مُمْثَلِّ فَاِنْ بَلَّغْتَنِي
اِنْ يَخْتَارُ مِنَ الْاَلْبَابِ اِنْ يَرَادُ اِنَّمَا الشُّورَى لَمْ مُمْثَلِّ جَرِيْنٌ وَ لَمْ مُمْثَلِّ رَا اِذَا اجْتَمَعُوا
عَلَيَّ مَرَجِلٌ وَ مُمْثَلِّ رَا مَا كَانَ ذَا لِكَ اللّٰهُ سَمَاعِيْ جَنَابِ امير نے فرمایا کہ میری بیعت تجھ کو ملے
ہوئی اسے معذریہ دے دے۔ کیونکہ مجھے سے اُن لوگوں سے بیعت کی ہے اس امر پر کہ جنہوں
نے جس امر پر ابوبکر و عمر و عثمان سے بیعت کی تھی تو اب نہ نہ کو کچھ اختیار ہے۔ اور نہ غائب رہ کر کہتا ہے
پس شور و منہ حق مہاجرین و انصار کا ہے پس اگر وہ جمع ہو کر ایک شخص کو مارے تو بڑا ہے
وہ شخص اللہ کے نزدیک بھی مری و پسندیدہ یعنی جس کو مہاجر و انصار اپنا خلیفہ مقرر کریں۔ تو اللہ و رسول کی
جناب میں بھی وہی مقبول ہے۔ پس اس امام کے کلام سے تو ہم جبراً ہی ملنا دیا ان اجماع کو کیا ثابت ہے
کہ اب کسی کی چون چرا کی بھی کچھ حاجت باقی نہیں رہی۔ دیکھو اگر خلافت جناب کی مخصوص
ہے نص ہوتی تو پھر کیوں جناب امیر نے اُس نص خدہ یا نص مصنف کو اس جگہ پیش نہ کیا اور کیوں
شوری مہاجر و انصار کی حجت سے امیر معذریہ کو لازم دے لیا۔ اجماع کا زیادہ اعتبار تھا۔ یہ نص خدا کا
اب فرمائیے وہ آپ کی نص کہاں گئی کہ جس کا آپ دعویٰ کرتے تھے اس میں تو وہی اجماع
امت ثابت ہوا۔ کہ جس کے ہمیشہ آپ کو خیر بے شمار چوتھے ہیں۔ الحمد للہ کہ اس ضمن اجماع
سے بھی خدا نے اُن کو ہدایت کیا۔ دعویٰ مہیوم۔ خلافت کو خلفائے ثلاثہ کا جبراً چھین لینا۔
شیعہ کہتے ہیں کہ خلافت حق جناب امیر کا تھا۔ اصحاب ثلاثہ جبراً چھین کر خلافت
نشین ہو گئے۔ جواب اس عقیدے خراب سے بھی ہم ان کو بعد نبوت چند دلیل دے کر دلیل
کرتے ہیں۔ دلیل اول ہم کہتے ہیں کہ باعق ند شیعہ نبوت و امامت کا ایک ہی اصول اور ایک
ہی معمول ہے۔ یعنی اول محمد و آخر محمدی تک ایک ہی نور و کل امور کا ایک ہی دستور ہے صرف
اسم نبوت اور نزول وحی کا فرق ہے۔ جیسا قاضی نور اللہ شوسری مولانا مؤمنین میں لکھتے ہیں
(زیر آئند امام قائم مقام نبی است و جمیع امور مگر در اسم نبوت و نزول وحی)۔ پس جب
نبوت اور امامت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ایک ہی وجود اور ایک ہی مقصود ہے تو دیکھ جب
مسئلہ کذاب و غیرہ نے نبوت کا جھوٹا دعویٰ کیا تو خدا نے اسی وقت اُن سب کو جہنم اور ہلاک
کر دیا۔ یہ جیسا تمام آئمہ علیہ السلام کی اولاد نے بھی ایک دوسرے کے ساتھ امامت کا دعویٰ کیا
تھا۔ تو جن کا حق امامت تھا وہی امام رہے۔ باقی سب کے سب جھوٹے ہو گئے تو پس اگر خلفائے ثلاثہ

بھی اپنی خلافت کا حق نہ رکھتے تھے اور جھوٹا دعویٰ کیا تھا تو پھر کیوں یہ بھی مسلمہ کذاب و غیبا
 کی طرح جھوٹے و خراب نہ ہونے کی وجہ سے کہ نبوت کے ناحق دعوے کرنے والے بھی ہمارے ہاں
 خراب ہونے اور امامت کے جھوٹے دعویدار بھی ہیں و خوار ہونے تو کیا دلیل کہ اصحاب نبوت ان
 کی طرح ذلیل نہ ہوئے۔ اَللّٰہُ اَن سب کے برعکس اپنے دعوے ہیں کامیاب ہوئے بدھ حق تعالیٰ نے
 تو ان کو درجہ اعلیٰ کیا دیکھو خراسانے تو ان کو خلافت بھی ایسی عطا کی کہ آج تک تو مشرق تا مغرب
 تک برہمنی چلی گئی۔ پس اس نظیر دلپذیر سے بھی خلافت کی خلافت حتمہ ثابت ہو گئی۔
 دلیل ہر قسم یہ مذکور تو ہم مشہور ہے۔ کہ عمر خلافت صدیق اکبر ہیں خولہ بنت جہم غنیمت میں
 آئی۔ جناب امیر نے ان کو اپنی خدمت کے واسطے قبول فرمایا۔ حضرت محمد بن الحنفیہ ان کے
 شکم سے پیدا ہوئے۔ اور بھی یہ قہر تو تمام کتب فریقین میں ارقام ہے۔ کہ جب ملک فارس میں
 حضرت عمر کی خلافت میں فتح ہوا تو بہت مال غنیمت اسباب وغیرہ مسلمانوں کے ہاتھ آیا جس
 میں سے حسب دستور عام اہل بیت علیہ السلام نے بھی اپنا حصہ لیا از انجھ سے دختران بڑے
 شاہ عراق کی بھی تھیں ایک کا نام مہربانو دوسری کا نام ماہ بانو تیسری کا نام حضرت شہر بانو تھی۔
 حضرت عمر نے ہنگام تقسیم غنیمت مہربانو و ماہ بانو محمد بن ابوبکر و اپنے صاحب زادے کے حوالہ
 کیں اور حضرت شہر بانو امام حسین علیہ السلام کو دیں۔ اس قصہ کا تو سب شیعہ بھی اقرار فرماتے ہیں
 لیکن جب اہل سنت یہ نظیر دیکھتے ہیں تو پھر چند باتیں بنا کر اپنا بدھ چھپاتے ہیں۔ کہ
 کہتے ہیں کہ یہ فتح مشورہ جناب امیر سے ہوئی۔ اس لئے وہ لینے کے مستحق تھے۔ اور قبول
 کا قول ہے کہ حضرت شہر بانو نے خود مختار ہو کر نواسے رسول کو قبول کیا۔ اور صاحب
 معیار احمد نے کہا کہ قرعہ ڈالنے سے شہر بانو امام حسین علیہ السلام کے عند ہیں آئیں یہ
 سب ان کی ایسی کلام یہود و مردود ہے۔ کہ جس سے جاہل کو بھی خود بخود سن کر منہسی آتی ہے۔ اور
 نہ مشورہ دینے سے کوئی حقدار ہو سکتا ہے نہ کوئی گرفتار کبھی مختار ہو سکتا ہے۔ عینا فاش علم
 کب اس کو خلاف شرع مختار ہونے دیتے تھے۔ اور قرعہ ڈال کر مال غنیمت کا تقسیم کر بھی کب
 خدا کا فرمان ہے۔ اور کہیں حضرت نے بھی ایسا کیا تو وہ باللہ و تبارک و تعالیٰ۔ یہ وہی تباہی انہوں
 نے اس واسطے بنائی کہ کہیں خلافت کے لئے اور اہل بیت کی آپس میں نیک نیتی و رفاقت
 ثابت نہ ہو جائے مگر اس بدھ رسی یہ منشا نہیں ہے ہم پر چھتے ہیں کہ اگر یہ نہ ثابت نہ
 کا حق نہ تھا انہوں نے بقول تمہارے جہاں غصب کر لیا تھا پھر تو ان کا سب کچھ جہاد وغیرہ

نہ روا ہوا اور نہ اہل غنیمت بھی طلال ہوا تو پھر کیوں ایمان نہ لیا۔ میں نے معاذ اللہ اس مال نبویؐ
 میں تصرف سے بے جا فرمایا اور اپنے قبضہ میں لائے تو حضرت شہداءؓ کی شادی کو بھی کیا نتیجہ نکلا۔
 کچھ شرم بھی آتا ہے۔ یا نہیں۔ کیوں اصحابؓ شہداءؓ کو بھی سب وغیرہ کہہ کر اہل بیت رسول اللہ کی
 شتم کرتے ہو۔ اور کیوں ان کی دشمنی میں آل رسول کے دشمن ہو کر اپنا بڑا چاہتے ہو غرض
 جب ان کی خلافت میں تمام اہل غنیمت کا حصہ بھی اہل بیت علیہ السلام لیتے اور اپنے صرف میں لیتے
 تھے۔ تو پس اثبات خلافت خلافت شہداءؓ کے واسطے عقیدہ کے نزدیک تو اتنی ہی تصدیق
 کافی ہے۔ **ولیل صومیم** اگر خلافت بل فصل حق جناب امیر کا ہوتا تو آپ کیوں اپنے حق لینے
 سے انکار کرتے اور کیوں اپنا حق نہ لیتے چنانچہ اس مقصود کے واسطے بھی خطبہ نبیؐ الیہما
 میں موجود ہے۔ **رَبَّنَا قَبِّلْ رَسُوْلَ الْاِلٰهِ سَيِّدَ الْاَنْبِيَاءِ وَ اِلٰهَ خَلْقِيْهِ الْاَجْبَاسِ رَحْمَةً اَللّٰهُ**
اَبُو سَفِيَّانَ رِيْنَ حَرَابِ رِيْنَ يَزِيْجُ كُنَّا بِخِلَافَةِ اَبِيْكَ النَّاسِ شَتُوْا اَمْوَاجَ الْبِسْتِيْنَ
الْخَبَاةَ دَعَوْ جَوْعَنَ طَرِيْقِ الْمَذِيْجَةِ وَ دَعَوْ سَيِّجَاتِ يَمْنُفَ خِرَقَةِ اَفْلَحَ مِنْ تَعْلِيْفِ رَجَبِ
اَوْ مَسْلَمِيْمَةٍ كَرَامِ مَسْ اَجَنَ وَ لَقِيْنَا بَعْضُ يَوْمِ اَكْبَهَا كَالْمَرْ اَرِجَ بِغَيْرِ اَسْرِ فَاِذَا
فَاَتَ اَقْبَلَ يَقُوْلُوْجِدُ مَلْ عَلَ الْمَلِكِ وَ اِنْ اَسَمْتَ يَقُوْلُوْا اَجْرَاعَ مِنْ الْمَوْتِ كَيْهَمَاتِ
بَعْدَ الْمَلِيْبِ وَ اَلَّذِيْ كَيْفَ اَجْرَاعَ مِنْ الْمَوْتِ وَ اَللّٰهُ لَا اَبِيْ اِلٰهِيْ مَلَبِ النَّاسِ يَمُوْنُ مِنْ
يَطْفُلِ بَعْدِي اَمِيْمٌ بَلْ اِنَّمَا مَحَبَّتِ عَلٰى مَكُوْنِ غَيْرِ كَوْفُخْتِ بِدَا لِفَضِيْرَتِهِ اَذْهَرَبِ
اَلْاَسْرَ شَيْبَةٍ فِى الطُّوْرِ الْعَبْدَانِ انتہی ہیں اس خطبہ کا ترجمہ بعد شرح لکھتا ہوں مگر ہنگام
 رسول علیہ السلام کے وقت حضرت عباس اور ابو سفیان نے آپ سے آپ کی بیعت کی و خیر
 کی (یعنی غسل دینے رسول علیہ السلام کے وقت حضرت عباس اور ابو سفیان نے کہا کہ اے
 علیؑ تو اپنا ہاتھ دراز کر ہم تم سے بیعت کر لیں گے کیونکہ نبی عم رسولؐ نے تیری بیعت قبول کر لی
 تو بیعت لوگوں میں حجت نہ رہے گی، تو ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! تم لوگوں کی موجوں کو نجات کی کشتیوں سے بٹاؤ
 و آپس میں شتم ڈالنے کے سلسلے چھو۔ اور باہمی فتنہ کرنے کے تا جوں کو اتار۔ کہو اپنے خلافت کا لینا جو
 ناحق ہے یہ ہو گا اس میں فتنے اور فساد تمام ہو گا اور آپس کی نفرت ہو گا اس سے کچھ اور
 اپنے متور پر خور نہ ہو اگر شخص قوت و بارز کے ساتھ آٹھا اس نے قلعہ پائی یا سطح ہو گا تو اس نے
 اپنے آپ کو راحت میں رکھا، بلکہ جو شخص قوت، اثر و نفوذ عامی سے اٹھا اس نے کھان پانی یا شراب و بیوی
 اور کن غرض کہ یہ شخص باطن میں مشغول نہ ہو بلکہ اس کو اپنے ذمہ سراج اس کا بیٹھ کر گیا اس نے

اپنے آپ کو راحت میں رکھا۔ یہ کتنا یہ آپ کی معرفت فرمایا کہ میں نے بحکم الہی اُن کی تہمت میں راحت پائی، اس کی مثال ملکہ رپانی کی ہے۔ اور اس فقرہ کی ہے جو کھانے والے کے گلے میں پھنسے ہوئے جو اس خلافت کا ناقص طلب ہو اس کو یہ کانٹوں کی طرح گلے میں پھنسے گی۔ (پھیل کا پھنسنے والا غامی کے وقت ایسا ہے جیسا بغیر زمین کے بونے والا) لیکن آپ کو آپ کو معلوم تھا کہ ابھی تک میری خلافت کا وقت نہیں پہنچا اس لئے کہ کچھ پھیل توڑنے والے کی طرح اب اس کا دعوت کرنا بے سود ہے۔ اگر میں بولوں تو کہیں گے کہ بادشاہی کی حرص کی اور اگر سکوت کروں تو کہیں گے موت سے ڈر گیا۔ (یعنی نہ بادشاہی کی حرص ہے نہ موت کا ڈر ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ ابھی میری خلافت کا وقت نہیں آیا (بید ہے) بیٹہ تہا مطلب مجھ سے بعید ہے۔ جو تمہاری غرض ہے وہ اب پوری نہیں ہوتی، ان سب کے بعد کیونکر موت سے میں بے صبری کروں قسم خدا کی ابن ابی طالب اس بچے کی بہ نسبت جو اپنی اس کے پستانوں کی رغبت کرتا ہے موت کے ساتھ زیادہ مانوس ہے۔ بلکہ میں ایسا بول شیعہ علم کا وقت ہوں اگر اُن کو فہم نہ ہو تو تم بے قرار ہو جاؤ اور لرزے لگو۔ جیسے رسیاں گہرے کنوئیں میں یعنی میں بچہ شیر خوار کی طرح موت کا زیادہ مانوس ہوں اور احوال قیامت کا کچھ پر منکشف ہے۔ اور ناحق فساد کی سختیاں جو مجھ کو معلوم ہیں اور حقوق کھونے والوں کی بددلیاں جو میں جانتا ہوں۔ اگر وہ میں سے ہرگز دور تو تم سب لوگ مضطرب ہو جاؤ اور ڈرنے لگو تو کچھ کچھ ایسے فتنہ فساد کی باتیں نہ کرو گے پس اس کام کے کھانے تو سب جھگڑا ہی تمام کر دیا دیکھو کیا کیا شایہیں دے کر آپ نے حضرت صدیق کی خلافت کو بھی تصدیق کیا۔ اور آپ نے بھی اس سے قطع انکار کر کے اُن کو صاف جواب دیا کہ اب خلافت میرا حق نہیں ہے تم جو اس فتنہ اٹھانے سے بڑاؤ غرض اس کے نہ لینے اور الٹا کرنے سے بھی خلافت خلفائے ثلاثہ کا حق ثابت ہو گئی۔ ولید چچا رحم۔ فرض کیا اور ان ایسا کہ خلفائے ثلاثہ نے جناب امیر کی خلافت جبراً غصب کر کے چھین تو لی۔ مگر پھر آپ نے ان کی متابعت کیوں کی اور کیوں اُن کا صوبہ وغیرہ کی بیعت قبول کر لی اس مقدم پر شیعہ دو جواب ارتقا کرتے ہیں۔ اول تو عام توہم کی یہ کلام ہے کہ چچا، تو جناب امیر نے ابو بکر صدیق کی بیعت قبول نہیں کی۔ جواب چچا، ہی سہی مگر تب بھی تو بیعت کی وسیع بھی کوئی حکم نہیں کہ چچا، کے بعد تمام صوبہ اور تمام کی بیعت کی جائے۔ مگر ذالدار نے یہ کہ اس چچا، کو کسی حرم اور یا خلفائے ثلاثہ کوئی صوبہ وغیرہ کھنسنے سے سوئے ہوئے نہ اتنے

قرار سے بھی تمہاری تو مٹی خراب ہوتی ہے۔ خیر اس کی تکذیب تو عنقریب ہوگی مگر ہم کو اس چھ ماہ سے دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو جناب امیر کو جو شیعہ اس میں تقیہ کی تمت لگاتے ہیں اس سے بھی خود بخود چھوٹے ہوئے۔ کیونکہ اگر جناب امیر تقیہ کرتے تو پہلے ہی دن کیوں نہ کیا اور کیوں چھ مہینے تک اس کے ثواب سے محروم رہے پس اس میں تقیہ مردود بالکل نابود ہوا۔ دوسرا جو کہتے ہیں کہ جناب امیر کو حضرت کی وصیت تھی کہ میرے پیچھے آپ صبر میں رہنا۔ کسی سے مقابلہ نہ کرنا کہ جس کا ذکر تو آگے دے گا۔ لیکن اس چھ ماہ میں تو دو صبر کی افواہیں ان کی جھوٹی ہوئی۔ کیونکہ اگر صبر کی وصیت ہوتی تو آپ نے پہلے دن کیوں صبر نہ کیا اور کیوں چھ مہینے اس حضرت کی وصیت کو بھلا دیا۔ کیا وصیت بھلا لانے کا معنی ہے۔ اور صبر بھی اسی کو کہتے ہیں۔ کیوں ایسی باتیں بناتے ہو کہ جن سے امام معصوم کو بھی الزام لگاتے ہو۔ دویم کہتے ہیں کہ جناب امیر نے خوشی سے بیعت نہیں کی مجبور ہو کر خلفائے ثلاثہ کی بیعت منظور کی تھی چنانچہ حق الیقین و حملہ حیدری اور اجتماع وغیرہ ہیں لکھا ہے کہ جب جناب امیر نے ابو بکر صدیق کی بیعت سے انکار کیا تو عمرؓ نے آپ کی گردن میں رسی ڈال کر گسیٹتے ہوئے ابو بکر کے پاس لائے چنانچہ۔ **اہیات**

بدست عمرؓ بود یک سپاہ | دگر در کشت خاندہ پہاں | گنزد در گردن شیر نر | اکشدند اورا بر بو بکر

بھلا اس سے بھی ہتک جناب امیر کے سوا تمہارا کیا مدعا نکلا اسے کسی کی کیا طاقت اور مجال کہ اس صرح جناب مرتضیٰ شیر خدائے قوت لا فتاح کے سامنے کوئی چوں دچرا کر سکے یا بے ادب ہو سکے معاذ اللہ کیوں ایسے رہبر دین امیر المؤمنین کی توہین کر کے آپ بے دین ہوتے ہو یہی تو ان کذاب کی عادت خراب ہے کہ جب کسی کو بڑھاتے ہیں۔ تو یہاں تک بڑھاتے ہیں کہ اس حد اعتدال سے نکال دیتے ہیں اور گراتے ہیں تو یہاں تک گراتے ہیں کہ اس کو زبرد سے بھی نابود کر دیکھتے ہیں کبھی تو یہ حضرات جناب امیر کو عرش بریں پر بٹھلا دیتے ہیں۔ اور کبھی تحت الشریعہ میں گرا دیتے ہیں۔ نہ خدا کا خوف نہ رسول کا لحاظ نہ آنکھ میں شرم نہ ایمان کا پاس اسے شیعوں کیوں اس سے بھی ہم تم کو جھٹلاتے ہیں۔ اور اس سب تمہاری تار پود کو بھی نابود بناتے ہیں۔ کیونکہ جناب امیر کا خلفائے ثلاثہ سے بیعت کرنا تو ہم بخوشی خود شائبہ کر دیکھتے ہیں چنانچہ آپ کے امام ابو اسحاق اپنی کتاب ایضاً فی میں یہ روایت لکھتے ہیں کہ جب حضرت صدیق خیرینہ ہوئے۔ تو ابو سفیان بن حرب نے جناب امیر کے پاس آکر

اس کی شکایت کی اور آپ نے اس کو یہ جواب دیا۔ "كَعَنْ أَبِي الْيَجْبَرِ الْأَكْبَرِ قَالَ
جَاءَ أَبُو سَفْيَانَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ يَا أَبَا الْحَسَنِ مَا بَالَ هَذَا لَأَمْرِ
فِي أَنْصَحْتَ قُرَيْشٍ وَأَقَامَهَا فَوَاللَّهِ إِنْ شِئْتُ لَأَمْلَأَنَّهَا عَلَيْهِمْ خَلًا وَ
مَرْجُلًا فَقَالَ عَلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ طَالَ مَا عَادَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُسْلِمِينَ فَمَا
فَعَلَ لَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا إِنَّا وَجَدْنَا أَبَا بَكْرٍ لَهَا أَهْلًا" ترجمہ الایجر اکبر سے مروی
ہے۔ کہا کہ ابوسفیان علی بن ابی طالب کے پاس آیا اور کہا کہ اے ابوالحسن امر خلافت کا
کیا حال ہے کہ قریش میں سے ضعیف اور قلیل ترین میں ہے خدا کی قسم اگر تو چاہے تو میں
میدان کو سوار اور پیادوں سے بھر دوں علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ تو ہمیشہ اللہ اور
رسول کا اور مومنوں کا دشمن رہا اس نے اس کو کچھ نقصان نہ پہنچایا یعنی خلافت لینے میں
اس پر کوئی نقص نہیں ہے میں نے ابوبکر کو خلافت کے لئے لائق پایا اس سے اتنے
فائدے حاصل ہوئے ایک تو خود جناب امیر نے صدیق اکبر کی شکایت کرنے والے کو خدا و
رسول کا دشمن بنایا۔ دوسرا حضرت صدیق کو مومن مسلمان فرمایا جیسا کہا کہ تو ہمیشہ مسلمان
کا دشمن رہا تیسرا آپ کی بیعت کو بھی ایسا تسلیم کیا کہ ان کے دشمن بدخواہ کو بھی گمراہ
وغیرہ کہ فرمایا کہ میں نے اس کو خلافت کے لئے لائق پایا پس ان کی خلافت کا تسلیم لینا
اور اس کو حق کہنا بیعت کے یہی معنی ہیں۔ اگر اس سے سیرزی نہ ہوئی ہو تو اور لودیکھو
نہج البلاغت میں بھی یہ قول فیصل جناب امیر کا منقول ہے۔ (فَنَظَرْتُ فِي أَمْرِي فَإِذَا
أُطَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي وَإِذَا الْبَيْتَاقُ عُقْبَتِي) ترجمہ فرمایا یا امام علی علیہ السلام نے کہ
کہ پس نظر کی میں نے اپنے کام میں پس اس وقت اطاعت کی میں نے لینے جب میں نے اپنی
خلافت کا زمانہ دور دیکھا تو اس وقت میں نے ان کی بیعت کی کہ تحقیق سبقت کی میری بیعت
پر لینے مجھ سے پیشتر یہ خلیفہ ہوئے اور میری گردن میں عہد نبیہان سرور عالم کا تھا لینے مجھ سے
رسول خدا نے اس امر کا اقرار لے لیا کہ جب یہ خلیفہ ہوں اور ان کی لوگ بیعت کریں تو تم بھی
ان کی بیعت کرنا۔ پس ان سے بیعت کرنا بھی جناب امیر کا ثابت ہو گیا۔ اور ان کی خدمت کو
بھی آپ نے بخوشی خود تسلیم کر لیا۔ اور بھی شیعوں کی معتبر توارخ و روضۃ الصغایں ہے
کہ بعضوں نے حضرت عمر کی بیعت پر کچھ جھگڑا کیا تھا تو جناب امیر نے فرمایا کہ اگر سوائے عمر کے
کوئی دوسرا خلیفہ ہوگا تو میں اس کی ہرگز بیعت نہ کروں گا۔ دیکھو جناب امیر نے حضرت عمر

کی بھی خلافت ہر سے پہلے تسلیم کی اور بیعت کر لی اور بھی نبی الہیانت میں دیکھو کہ جب حضرت عثمان کے وقت میں بعضوں نے جناب امیر سے عرض کی کہ اس مرتبہ بھی آپ خلیفہ نہ ہوئے تب بھی جناب امیر نے شاد ہو کر فرمایا (لَقَدْ عَلِمْتُمْ رَأَى أَحَقَّ رِبَّهَا عَنْ غَيْرِي وَاللَّهِ لَا سَمِيحٌ مَا سَلِمْتُ أُمُورَ الْمُؤْمِنِينَ) یعنی فرمایا امیر علیہ السلام کہ تم لوگ خوب جانتے ہو کہ میں خلافت کے واسطے لائق تر ہوں غیر اسے سے بخدا سو گند میں مونیبت ہوں اس چیز کو یعنی خلافت کو تا کہ سلامتی قائم رہے ایمان والوں میں دیکھو اس عبارت سے بھی صاف ظاہر ہے کہ جناب امیر نے خوشی سے حضرت عثمان کی بیعت قبول کی۔ اور تمام کام مسلمانوں کے اس کے سپرد کئے تاکہ ایمان والوں میں امن رہے۔ یہ اس واسطے فرمایا آپ جانتے تھے کہ اکثر میری خلافت میں فتنہ اور فساد ہونگے۔ اور اہل اسلام پر طرح طرح کے صدمے پہنچیں گے۔ علیٰ ہذا القیاس جب اسی طرح جناب امیر کا یکے بعد دیگرے خلفائے ثلاثہ سے بیعت کرنا ثابت ہو چکا اور رضامند ہو کر سب کی بیعت پسند کی تو پس ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ اگر وہ غاصب وغیرہ ہوتے جیسا کہ تم کہتے ہو۔ تو کیوں جناب امیر ان کی بیعت کرتے گو خلافت تو انہوں نے نہ لی مگر آپ نے بیعت ان کی کیوں کی۔ حالانکہ تمہارے مرثیوں میں بھی یہ عام نقیہ لکھا ہے کہ خلافت کی بیعت حرام ہے اس واسطے تو حضرت امام حسین علیہ السلام نے بھی اپنا مشغول ہونا قبول کیا۔ مگر اس فاسق بھول کی بیعت قبول نہ کی۔ یہاں تک کہ آپ نے تقیہ کی بات بھی نہ سنی یا جیسا امام مسلم بن عقیل اور امام زین العابدین علیہ السلام نے تمام کوفہ اور شام کی مصیبت اٹھائی لیکن ینہ پر پلید کی بیعت ہرگز منظور نہ فرمائی۔ تو اگر اسی طرح خلفائے ثلاثہ بھی معاذ اللہ فاسق و غاصب وغیرہ ہوتے تو کیوں امام علی علیہ السلام ان متابعت اور بیعت کرتے۔ پس اس سے صاف معلوم ہوا کہ نہ وہ فاسق وغیرہ تھے۔ نہ انہوں نے غصب خلافت کی یہ صرف شیعہوں کی جوڑبندی تھی جو خدا نے بھولی کر دی ورنہ ان کی بیعت کبھی آپ نہ کرتے۔ اے شیعہ جب آپ نے ان کی ان کی متابعت اور بیعت کی تو پھر خلفائے ثلاثہ کی خلافت حق ہونے میں کو انسی بات باقی رہی۔ منہ کے انبیاء یا کوئی اور بھی بات ہے۔ دلیل پنجم۔ جب جناب امیر کی خلافت خلفائے ثلاثہ نے جبراً چھین لی تھی تو کیوں آپ نے ان کے ساتھ مقابلہ نہ کیا اور کیوں اس تلوار ذالفقار کو زمین سے باہر نہ لگا کہ جس نے جبراً میں کے پر کاٹے تھے اور جس نے جعفر جنتی کے دو ٹکڑے کئے۔ وہ کس دن کے لئے تھی۔ اور وہ شیعہ عت اور مردانگی جو بدر و حنین میں کفار کو دیکھا لی اور وہ

قوت جو جنگ خیبر میں ظاہر فرمائی کس روز کے واسطے رکھ چھوڑی تھی۔ اس روز علی ابن ابی طالب اسد اللہ الغالب علی کل غالب کہ جس کی بانگ سے کفار تختہ پھراویں اور جن کے نام سے تمام ملک روم اور شام لرزاں ہو گئے۔ اور جس کی سمورت سے شہداء بن عربیہ جاویں پھر کس کی سمجھ میں آسکتا ہے کہ اُس شیر خدا قوت لاف کا حق دشمن چھین لیں اور آپ کچھ بھی چون و چرا نہ فرماویں۔ معاذ اللہ پس نہ آپ کا ان سے مقابلہ کرنا۔ اور نہ اپنے حق کا ان پر وعویدار ہونا یہی ان کی خلافت کا ثبوت مضبوط ہے۔ اس میں شیعہ چند صرح کی باتیں بتاتے ہیں۔ اور رنگ رنگ کے گیت گاتے ہیں۔ بعضے کہتے ہیں کہ جناب امیر اصبہ ثمانیہ سے مقابلہ کرنے کے مستعد ہوئے تھے لیکن کسی مسلمان نے آپ کو امداد نہ دی۔ اس واسطے کچھ چون و چرا نہ کی۔ چنانچہ حق الیقین کے ۵ باب ۵ فصل میں ہے (کہ جب ابو بکر صدیق نے غنیمت خلافت کی۔ تو اُس وقت جناب امیر نے حضرت زبیرؓ کو دراز گوش پر سوار کر کے ایک ہاتھ میں حضرت امام حسنؓ کا ہاتھ اور دوسرے ہاتھ میں حسینؓ کا ہاتھ پکڑ کر در بدر پھرتے اور ہر گھر بنی ہاشم انصار و مہاجرین میں جا کر خطبہ پڑھ کر سنے تھے۔ صبح کو سوائے چار آدمیوں کے کہ وہ مسلمان و ابو ذر و مقداد و عمار تھے باقی کوئی بھی گھر سے باہر نہ نکلا) اور مجلس المؤمنین کی یہ مجلس میں ہے۔ ”وَعِیَا زَا بَاللّٰہِ کہ تمام بنی ہاشم و اصحاب و متدشدین سمعہ و نظر کہ آن ابو ذر و مقداد و سلمان بودند و ستار در تردد بود) اسے بھلا تو جب تمہیں چاروں کے سوائے باقی کل مرتدین بدیقین ہو گئے تھے تو پھر جناب امیر بھی کیونکر امیر المؤمنین کہے گئے۔ یہاں اس طرح وہ امیر المؤمنین کے ہونے یا کہ مولا اللہ مرتدین کے دیکھو۔ ان کی ذاتی نکتہ ابن سبائی کہ نہ تو انہوں نے کسی حضرت کے اصحاب کو بڑا کہنے سے خالی چھوڑا نہ اہل بیت رسول اللہ کی تہذیب و حرمتی سے منہ موڑا۔ اسے شیعہ دیکھو اس سے بھی ہم تم کو جھٹلاتے اور کاذب بتاتے ہیں۔ چنانچہ تمہاری جہاد الیون کے پہلے باب فصل ۵ میں ہے (کہ جب امیر المؤمنین نے حضرت رسول خدا کو قبر میں اتارا تو رسول اللہ نے فرشتوں سے سفارش کی کہ تم بھی امیر المؤمنین کو پیچھے نہ دینا ہر حال میں اُن کے مددگار بنو فرشتوں نے بھی اقرار و ائق کیا کہ ہم جناب امیر کی ہمیشہ خدمت گزاری اور خیر خواہی کریں گے۔ وہ ہر سے صاحب و پیشوا اور امام ہیں۔ بعد آپ کے ہم برابر ان کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ ورنہ ان کے دھڑ دھڑ میں شریک ہوا کریں گے۔ اگرچہ بعد اس کے وہ تہ کو نہ دیکھیں گے اور نہ ہر سے آواز سنیں گے)

کیوں صاحب مسلمانوں نے تو امداد نہ دی مگر ان فرشتوں نے بھی کیوں آپ کی مدد نہ کی اور کیوں وعدہ خلافتی کی امداد کیوں حضرت کے ارشاد کی تعمیل نہ کی۔ ہاں یا تو فرشتے بھی تو بہ تو بہ مثل شیعہ خدا کے اصحاب رسول صلعم سے ڈرتے تھے۔ کہ کسی فرشتہ کا حوصلہ نہ پڑا۔ جو حضرت امیر کی مدد کرتا اور آپ کو خلافت پر بٹھا دیتا۔ ایسے صریح افتراء سے تو معاذ اللہ فرشتے بھی معصوم نہ ٹھہرے۔ کیونکہ معصوم وعدہ خلافت نہیں دیتے۔ اور شیعوں کی کتابوں سے ہم بارہ ہزار اصحاب تو ایسے مومن خاص ثابت کر چکے ہیں۔ کہ جن میں نہ کوئی قدریہ تھا نہ جبر یہ۔ نہ کوئی خارجی نہ معتزلی تھا اور نہ کوئی دین میں رائے کو دخل دینے والا تھا۔ تو ہم پوچھتے ہیں۔ کہ اس وقت یہ حضرات کہاں تشریف رکھتے تھے۔ اور انہوں نے بھی کیوں جناب امیر کی امداد نہ کی۔ کیوں ایسے جھوٹے افتراء بناتے ہو اور اپنا ایمان گنوا تے ہو۔ دیکھو ایسا کام بدنام تو حضرت امام حسین علیہ السلام نے بھی نہ کیا کہ اس سخت مصیبت کے وقت بھی آپ نے ذاتِ الٰہی کے سوا کسی غیر سے مدد نہ چاہی۔ پھر کس کے خیال میں آسکتا ہے۔ کہ جناب امیر طمع خلافت کے واسطے اتنے جیلے بناتے تھے۔ کہ اپنے شرم بٹول بنت رسول کو بازاروں میں پھرتے اور ہر گھر میں لے جا کر لوگوں سے امداد چاہتے تھے۔ استغفر اللہ و نعوذ باللہ اب اس بہتان سے بھی ہم تم کو پیشان کرتے ہیں۔ اول تو عنقریب اس کی تکذیب ہو چکی ہے کہ جناب امیر تو خود خلافت لینے سے انکار فرماتے تھے۔ اور اس سے اپنی بیزاری چاہتے تھے۔ اگر اس سے شک نہ ہو۔ تو اور لو دیکھو اسی نبج البلاغت میں ہے کہ شہادت حضرت عثمان کے بعد جب مسلمانوں نے چاہا کہ جناب امیر خلیفہ ہوں تب بھی آپ نے فرمایا۔ کہ اے مسلمانوں میں وزارت کے قابل ہوں۔ بہتر ہے جو تم مجھ کو کسی دوسرے خلیفہ کا وزیر کرو۔ وہ قول یہ ہے۔ (اِنَّ لَّكُمْ دَرِيْذًا خَيْرًا لَّكُمْ مِّنِّيْ اَمِيْرًا) ترجمہ یعنی میں تمہارے واسطے وزیر ہوں۔ بہتر اس سے ہے کہ امیر ہوں اور بھی اسی نبج البلاغت میں ہے۔ (لِلّٰهِ مَا كُنْتُ لِيْ فِي الْخِلَافَةِ رَغْبَةً وَلَا فِي الْوِلَايَةِ اَمْرًا) وَلَكِنَّكُمْ دَعَوْتُمْوْنِيْ اِلَيْهَا وَحَسَنَتُوْنِيْ عَلَيْهَا) ترجمہ جناب امیر نے فرمایا قسم ہے خدا کی خود تو مجھ کو خلافت کی خواہش نہیں ہے۔ اور نہ ولایت کی حاجت لیکن تم مسلمانوں نے مجھ کو خلافت کی طرف بلایا۔ اور خلافت پر بٹھایا دیکھو جب اسی طرح جناب امیر خلافت سے نفرت چاہتے تھے قسم فرماتے کہ مجھ کو تو خلافت کی کچھ خواہش نہیں ہے۔ تو پھر کیونکر عقل سلیم تسلیم کر سکے کہ آپ ضرور خلافت کا طمع

کر کے خاتون قیامت علیہ الرحمۃ کو میلہ بنا کر برگھر در بدر پھر سے پوچھ گئے۔ معذرتاً یہ تو گمان ہی کرنا مسلمان کو حرام ہے۔ ہاں یہ تو ان دشمنوں کا کام ہے۔ جو اس صحت اہل بیت رسول اللہ کی ہتک کر کے لوگوں کو سناتے پھر آپ کو پاک مومن اور محب اہل بیت کہلاتے ہیں۔ پس جب علمائے شیعہ نے دیکھا کہ اس بیان سے تو ہم کو الٹا پیشیان ہونا پڑا تو پھر ایک اور منہمون تراشا۔ کہنا کہ جناب امیر نے خلافت کا دعوے اس دُرسے نہ کیا کہ شاید لوگ مجھ کو قبول نہ کریں۔ اور ظاہری اسلام کو چھوڑ دیں۔ پنہاچہ صاحب بہار النوار نے یہ حدیث کلینی سے نقل کی ہے یہاں قولہ (عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ اَنْ يَمُرَّوْ عَنْ السَّلَامِ) عَنْ ظَهْرٍ وَالتَّكَلُّمُ بِالشَّهَادَتَيْنِ فَاَبْقَاءُ هَمَّ عَلَى ظَاهِرٍ كَانِ عِلَالًا لِّلْاُمَّةِ لِيَكُونَ لَهُمْ اَوْلَادُهُمْ ضَرِيقٌ اِلَى قَبُولِ الْحَقِّ وَاَكْبَادٌ خَوَلٌ فِي الْاِبْرَارِ فِي كَرَاهَةِ الْاَزْمَانِ) امام جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ جناب امیر نے دعوے خلافت کا اس خوف سے نہ کیا۔ کہ ایسا نہ ہو کہ اصحاب اس کو قبول نہ کریں اور اسلام چھوڑ دیں اور مرتد ہو جاویں۔ اس لئے ان کا اسلام نہ مہری پر قائم رکھنا امت کے حق میں بہتر تھا۔ کہ شاید وہ یا ان کی اولاد میں سے کوئی حق قبول کرے۔ اور کسی آئندہ زمانہ میں مومن ہو جاویں۔ دیکھو اس کلام سے بھی تمام جناب امیر کو لازم آتا ہے۔ خیر آپ نے تو خلافت کا دعوے نہ کیا۔ لیکن اتنا تو کہ دیتے کہ اے لوگو تم ان کی متابعت نہ کرو اگرچہ کوئی قبول کرتا یا نہ کرتا۔ آپ سے حجت تو رفع ہو جاتی پس اس طرح تو ابتداء سے امت مصطفیٰ میں غلطی کی بنا تو بقول تمہارے جناب مرتضیٰ ہی نے قائم کی کہ جب پہلے آپ ہی نے حق خلافت کا دعوے نہ کیا اور نہ کسی کو ان کی متابعت سے روکا بلکہ آپ بھی ان کی بیعت کر لی۔ تو پھر امت رسول کا نام کیوں بنام کرتے ہو۔ وہ بیچارے تو جناب امیر کی چال پر چلے اور وہ اب تک بھی اسی طرح چلے جاتے اور چلے جاویں گے۔ پھر آپ کی بہار النوار نے کس کو شرمسار کیا۔ باقی یہاں وہ خوف کہ لوگ ظاہری اسلام نہ چھوڑ دیں۔ سو جس اسلام کی معاذ اللہ غلطی یہ بنا ہے۔ اس کا تو چھوڑ دینا بھی فرضاً و اعتقاداً۔ اور یہ بھی نہیں کہ اسلام ہی سے مومن ہو سکتے ہیں۔ جب مومنوں سے کافر اور کافروں سے مومن ہوتے چلے آئے۔ تو پھر اس قسری اسلام چھوڑنے سے کیا خوف تھا۔ اور جنگ جمل و سفین وغیرہ ہیں بھی

جناب امیر نے یہ تدبیر کیوں نہ فرمائی کہ جہاں طرفین فریقین سے ہزار ہا مسلمان اہل ایمان عمار
 وغیرہ جیسے اصحاب کبار شہید ہوئے کیا وہ ظاہری اسلام پر نہ تھے۔ یا پیچھے اُن کی اولاد سے
 بھی کسی مومن مومن کی امید نہ تھی بھلا کیوں آپ نے اہل جہل وغیرہ سے جنگ کی اور اصحاب ثلاثہ
 کی بیعت پسند کی۔ اے حضرات یہ وہی بات ہے جو ہم کہتے ہیں۔ کہ اُس وقت خدمت آپ کا
 حق نہ تھا۔ تبھی تو کچھ چون و چرا نہ کی۔ چپ چاپ ہو کر خلفائے ثلاثہ کی بیعت قبول کر لی اور
 جب آپ کی خلافت کا زمانہ آیا تو پھر دیکھو کس زور شور سے آپ نے امیر معاویہ کے ساتھ
 مقابلہ کیا۔ اور اپنا حق تلف ہونے نہ دیا پس قدردان تو اسی ہی بیان سے سچ اور جھوٹ
 پہچان سکتے ہیں۔ جب شیعوں نے دیکھا کہ اس بات سے بھی نجات تو نہ ملے تب ایک اور رنگ
 دھنگ نکالا۔ کہا کہ جناب امیر کو حضرت نے صبر کی وصیت فرمائی تھی۔ اس واسطے خلفائے
 ثلاثہ سے مقابلہ نہ کیا۔ چنانچہ حق الباقین کے مسئلہ فکس میں یہ حدیث منقول ہے (کا نوا
 فی هذا السکوت مراعیین لما وصی به النبی علیا من الصبر وعدم محاربة المثلثة
 ایفاء فی ذالک علی المسلمین المضعفین وحفظ الدین) یعنی تمام بنی ہاشم اس
 اس بارے میں رعایت سکوت کی کرتے تھے۔ اس لئے کہ رسول خدا نے حضرت علی کو
 وصیت نہراؤں کرنے جنگ خلفائے ثلاثہ کے ساتھ کی تھی۔ خاص واسطے وقاداری اور حال
 مسلمانان نعیف و حفاظت دین کی۔ اس سے بھی تین فائدے حاصل ہوئے۔ ایک تو شیعہ
 جو تہمت کرتے ہیں کہ جناب امیر حضرت زہرا کو ہمارا لے کر برائے لینے امداد ہر گھر
 مسلمانوں میں پھرے اس سے بھی خود بخود جھوٹے ہوئے۔ کیونکہ اس روایت سے بھی
 صاف ظاہر ہے۔ کہ اس بارے میں تو جناب امیر تمام بنی ہاشم سکوت میں تھے۔ ہرگز
 اپنے ناموس کو کسی صاحب نے برباد نہیں کیا۔ اور نہ ہی کسی کے در پر گئے نہ کسی کے
 گھر پیسے۔ یہی تو مزید ہے کہ اُن کا ایک دعویٰ دوسرے کو خود جھوٹا کرتا ہے۔ دوسرا اگر خلافت
 حق خلفائے ثلاثہ کا نہ ہوتا تو کیوں حضرت علی علیہ وسلم جناب امیر کو کیوں ان کے مقابلہ
 کرنے سے روکتے۔ اور کیوں ان کو اپنے حق لینے سے منع کرتے۔ تیسرا اگر خلافت حق
 خلفائے ثلاثہ کا نہ ہوتا۔ تو کیوں حضرت ان کی خلافت میں دین مسلمانوں کی حفاظت اور
 امن دیتے۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ رسول خدا نے کیوں ایسی حدیث فرمائی کہ جس سے جناب
 امیر بالکل اپنے ورثہ سے محروم ہو گئے۔ تعجب تو یہ آتا ہے۔ کہ پیغمبر خدا

نے استحقاق نبوت پر تو اس قدر کوشش کی کہ اگرچہ کفار آپ کو قسم قسم کا رنج اور طرح طرح کا آزار پہنچاتے تب بھی آپ انہماک دین حق و دعوت رسالت سے باز نہیں رہتے تھے۔ تو کیونکر عقل میں آسکے کہ اپنے وصی کو صبر کی وصیت کی ہو اور اپنے حق لینے سے ان کو منع دیا ہو معاذ اللہ اور بھی اگر جناب امیر کو اس طرح حضرت کی وصیت ہوتی تو کیوں آپ ادائے ان باتوں سے خلفائے ثناتہ کے ساتھ مقابلہ کرتے تھے۔ اور کیوں ان کے قتل کرنے کو مستعد ہو جاتے تھے۔ یہ سب بات لغویات بھی کتب شیعہ میں درج ہے۔ جیسا کہ تمہاری کتاب غاواہ اسلام میں ہے۔ کہ ایک روز حضرت عباسؓ کے پرنا لہ کا پانی حضرت عمرؓ کے کپڑوں پر گرا۔ انہوں نے اُس کو اکھاڑ دیا۔ اور حکم دیا کہ اگر کوئی پھر اس کو لگایگا۔ تو میں اس کی گردن مار دوں گا۔ حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کے پاس جا کر شکایت کی اور اپنی مصیبت سنائی۔ انہوں نے فرمایا کہ تم اپنے گھر آرام سے بیٹھو۔ دیکھو میں کیا کرتا ہوں۔ وہ ہذا ثم نادى یا قنبر علی بذی الفقار فقتل ثم خرج الی المسجد والناس حوله وقال یا قنبر معدود و المیزاب الی مکانہ فصعد قنبر خردک الی موقعه ذل علی وحق صاحب هذا القبر و المذبر لئن قلعه قالح لافرن عنقه وحق الامر له بذلک ولا صلبنہما فی الشمس حتی ینفد فبلغ ذالک عمر بن الخطاب فنهض و دخل المسجد و نظر الی المیزاب و هو فی موقعه فقال لا یعضب احد بالحسن فیما فعله و نکفر عنه عن الیمین فلما کان من الغداة مضی علی بن ابی طالب عمہ العباس فقال له کیف اصبت یا عم قال نعم ثم ما دمت لی یا ابن اخی فقال له یا عم طوب نفسک و قر علینا فواللہ لو خصمنی اهل الارض فی المیزاب لخصمتهم ثم لقتلتهم بحول اللہ وقوته ترجمہ جناب امیر نے پھر قبر کو پکارا کہ ذوافقارے آ اس کو حائل کیا پھر مسجد کی طرف آئے لوگ آپ کے گرد آگرو تھے۔ اور کہا اے قنبر چڑھ اور پرنا لہ اپنی جگہ پر لگا۔ قنبر چڑھ گیا اور اس کو اسی جگہ لگا دیا۔ علیؓ نے کہا اس ممبر دالے کے حق کی قسم اگر کسی نے اس کو اکھاڑا تو میں اس کے حکم کرنے والے کی گردن مار دوں گا۔ اور اس کو دھوپ میں سولی چڑھ دوں گا یہاں تک کہ تمام ہو جائے۔ یہ خبر شمر بن خضاب کو پہنچی تو اُٹھ اور مسجد میں آیا اور پرنا لہ کو اس جگہ دیکھا۔ کہا کہ کوئی شخص علیؓ کو اس کے کمر میں غصہ نہ دے گا ہم اپنی قسم کا کفارہ

دوسرے دن فجر کو علی اپنے چچ عباس کے پاس گئے اور پوچھا اسے چچ کیا حال ہے۔ کہا اے بھتیجے جب تک تو میرا یہ عمرہ گزرتی ہے۔ فرمایا اے چچا خوش رہو اور شہدائی آنکھیں رکھو خدا کی قسم اگر پرنا لے کے مدینہ میں تمام زمین واسطے مجھ سے جھڑپیں گے تو میں غالب آؤں گا۔ پھر ان کو قتل کروں گا بھلا اللہ و قوتہ! دیکھو اگر جناب امیر کو حضرت کی وصیت ہوتی اور خلفائے ثلاثہ سے مقابلہ کرنا منع ہوتا۔ تو آپ اس معاملہ میں کیوں اس طرح کرتے۔ وریوں قسمیہ فرماتے کہ اگر کسی نے اس کو اکھڑا تو میں اس کو اور اس کے حکم کرنے والے کی گردن ماروں گا کر کوئی اس وقت سامنے بھی ہوتا۔ اور چون و چرا کرتا تو آپ عمرہ اسی طرح کر دکھلاتے اور اپنی قسم کو پورا فرماتے پھر وہ حضرت کی وصیت کہاں گئے اور نمبر کا بھی کیا معنی۔ ذرا دین صراف بہ نظر انصاف دیکھیں۔ کہ جب ایک خبیث بات پر نالہ کی نسبت جناب امیر اس قدر غصہ و غضب میں آگئے کہ قہر سے ذوالفقار کو منگوا یا۔ اور اپنے سامنے کھڑے کھڑے پر نالہ نصب کرایا۔ باوجودیکہ حضرت عمر اس وقت خلیفہ اور بادشاہ بھی تھے۔ تب بھی آپ ان سے نہ ڈرے۔ اور ان کے قتل کرنے پر مستعد ہو گئے۔ تو پھر کیوں فکر عقل قبول کرے کہ ایسے شہرِ خدا مومنین و غصب خلافت کے وقت خلفائے ثلاثہ سے ڈر کر سکوت کر گئے ہوں۔ مع ذالک یہ پیغمبرِ خدا نے بھی ان کو نمبر کی وصیت کی ہو۔ کیونکہ اگر واقعی حضرت نے وصیت کی ہوتی تو اس موقع پر جناب امیر کیوں اس وصیت کو بھول جاتے۔ اور کیوں ذوالفقار سے کہہ باہر آتے۔ کیوں قسم اٹھا کر فرماتے۔ کہ میں اس کو قتل کروں گا۔ پس اس سے تو صاف معلوم ہوا کہ نہ حضرت کی اس طرح کوئی وصیت تھی۔ نہ آپ ان سے ڈرتے تھے اور نہ اس طور کی توان کی بہت روایتیں ہیں۔ جو ذرہ ذرہ ہاتھ سے آپ اصحاب ثلاثہ پر غصہ و غضب میں آجاتے تھے کہ بن کو فضول سمجھ کر منقول نہیں کیا۔ کیوں صاحبِ جنگِ جمل اور سفین پر بھی وہ آپ کو حضرت کی تلقین یاد نہ رہی تھی۔ اس وقت بھی اس صبر و سکونت کی وصیت کو بھول گئے تھے۔ کہ جہاں بے شمار اصحاب کبار مارے گئے تو پھر جناب امیر کو آپ نسب کا بتانا لگا۔ گئے یا مازانہ حضرت کا یہ فرمان کہو گے۔ کیوں وہ باتیں بناتے ہو کہ جن سے امام حق کو الزام لگاتے ہو اور اس تمہاری روایت سے تو یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت عمر جناب امیر سے ڈرتے تھے۔ اگر قدرے نہ ہوتے تو کیوں وہ چپ چاپ ہو جاتے اور کیوں اس پر نالہ کو اکھاڑ نہ دیتے پس تب بقول تمہارے حضرت عمر کا جناب امیر سے ڈرنا ثابت ہوا۔ تو پھر جبر و غصب خلافت کرنے کا کیا

پھر کہیں کسی ام ہیں یہاں نہ کرونگے۔ اور عاجزی کر سنا لگا آپ نے اڑدھا پر ہاتھ مارا۔ تو وہ جیسی پہلے کہن تھی ویسی ہی ہو گئی۔ سر نہ اپنے گھر خوف زدہ چلا گیا سہراں نے کہا جب۔ تا ہوئی۔ اور امیر المؤمنین نے مجھ کو بلا کر فرمایا۔ کہ عمر کے پاس جا مشرق کی جانب سے اس کے پاس جا آیا ہے۔ اور کسی کو اس کی خبر نہیں ہے۔ اور اس قصہ ہے کہ وہ مال روک رکھیں پس اس کو کوہ کا علی تجھ کو کہتا ہے۔ کہ جو مال شرق کی طرف سے تیرے پاس آیا ہے اس کو نکال اور مستحقوں پر بانٹ دے اور روک مت ورنہ میں تجھے کو نہایت کرونگا۔ مسلمان کہتا ہے کہ میں اس کے پاس گیا۔ اور پیچھے ہٹ گیا۔ عمر نے کہا کہ مجھ کو اپنے پاس لے کر آؤ کہ اس کی خبر دے کہ اس نے اس کو کہاں سے جاتا ہے میں نے کہا اُس سے باتیں نہ کر سکتی ہیں۔ پھر کہا اے سلمان جو میں تجھ سے کہتا ہوں مان۔ علی صفت جاؤ گے۔ اور میں اس سے ڈرتا ہوں اور بہتر یہ ہے کہ تو بھی اُس سے جدا ہو جاوے اور ہمیں شمار کیا جاوے۔ میں نے کہا تو نے یہی کہا اگر علی نبوت کے اسرار کا روقف ہوا ہے۔ جو تو وہ کہہ چکا ہے۔ اور اُس کے پاس جو تو نے دیکھا ہے۔ اس سے بھی زیادہ ہے۔ اس نے کہا تو اس کے پاس واپس جا اور کہو کہ تیرے حکم کا میں مطیع ہوا پھر میں علی کے پاس گیا۔ اس نے کہا جو تمہارے باہم باتیں ہوئی ہیں۔ میں تجھ سے بیان کروں میں نے کہا آپ اُن کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں پھر ہماری سب باتیں بتا دیں۔ پھر فرمایا کہ مرنے تک اڑدھا کی دہشت اُس کے دل میں سیگی فقط علی ہذا القیاس اور بھی اس طور کے تو بہت کچھ انہوں نے اپنے گھر کے جوڑ بنائے ہوئے ہیں۔ جو طول کے سبب منقول نہیں کئے جیسا کہ باقر مجلسی نے بھی حیات الثلوث میں ایک روایت طول نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عمر فاروق کے دل میں خوف و ہیبت شاد مردان کی اس قدر رہتی تھی کہ اُس کو دیکھنے ہی بدن میں لرزہ آ جاتا اور کانپنے لگتے تھے۔ پھر کب قیاس میں آسکتا ہے۔ کہ جن کا صرف دیکھنے ہی سے یہ حال ہو جاتا تھا کہ تمام بدن کانپنے لگتا تھا۔ تو وہ کیونکر اس کا حق غضب کر سکتے تھے۔ ہم حیران ہیں کہ شیعہ کبھی تو حضرت علی کو ایسا شیر دل بنا دیتے ہیں۔ کہ ذرا دسی بات پر اُن کا قتل و قتل پر مستعد ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور کبھی اس کو ایسا عاجز و ذلیل بنے چاہتے ہیں۔ کہ بڑے بڑے معاملات میں اُن کو صابر و شاکر کہتے ہیں۔ کبھی تو حضرت عمران کی گردن میں رسی ڈال کر گھسیٹتے تھے اور کبھی دیکھتے ہی خوشی کے مارے ہنسنے لگ جاتے تھے نہ تو اس میں کسی کو غصہ پہنچ سکتا ہے نہ کچھ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ کوئی تلخ بات ہے یا کوئی اور بات ہے مگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ جناب امیر کو اپنے حق غضب

ہونے کے وقت کیا حضرت عباس کے میزاب جیسا رنج بھی نہ آیا۔ اور آپ نے شیعوں کی شکایت جیسا جوش طبع نہ فرمایا۔ کہ نہ تو اس وقت کسی کو علم لدنی کا کوئی معجزہ دکھایا نہ قنبر وغیرہ سے ذوالفقار ہی منگو کر ان کو دھمکایا۔ اور بھی نہ ان کو گمان اڑوایا نہ کہ جس خوف سے سنت عمرانی موت تک ڈرتے گئے۔ اگر غضب خلافت کے وقت بھی آپ ایسا کوئی معجزہ دکھلاتے اور ان کو ڈراتے دھمکاتے تو کیا خلفائے ثلاثہ اس وقت ڈر نہ جاتے اور غضب کرنے سے باز نہ آتے اے شیعوں اس طرح کی جناب امیر نے اس وقت کوئی بھی چون و چرا نہیں کی اور چپ چاپ ہو کر خلفائے ثلاثہ کی خود بیعت قبول کر لی تھی۔ تو پس اس میں صرف خوشی و رضامندی کے سوا اور کوئی وجہ نہ تھی باقی جو آپ کے طعن بدگمان ہیں۔ وہ سب کے سب جھوٹ اور بہتان ہیں۔ کہ جن سے تو محض تو ہیں امیر المؤمنین اور ہتک کے سوا اور کوئی مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ تعجب تو یہ آتا ہے اور قسبہ کہا جاتا ہے۔ کہ جہاں تک ان کا مناظرہ دیکھا گیا۔ سوا زبان درازی نکتہ بازی کے ایک بھی کوئی آیت یا حدیث سزج تو خلفائے ثلاثہ کے نقص ایمان میں نہیں دیکھی اور ہم نے تو اسی بحث خلافت میں قریباً پچاس دہلیں مع نص و حدیث بقول آئمہ علیہ السلام کے ارقام کی ہیں۔ کہ جن سے تو خلفائے ثلاثہ کا شان اور حق خلافت بیان بھی ثابت ہو گیا باوجود اتنے ثبوت مضبوط کے بھی نہ تو یہ مناظرہ سے پشیمان ہوتے ہیں۔ نہ کوئی ان کو آیت اثر کرتی ہے۔ نہ کہیں حدیث سے تاثیر ہوتی ہے اور بھی نہ ان کو کسی امام کے فرمان پر ایمان آتا ہے۔ نہ کچھ ان کو خدا کا خوف ہی سمجھتا ہے۔ کہ اے کہبتو اس خدا و رسول کے کلام کو ذرا غور کر کے سمجھو اور سوچو تو سہی کہ یہ کیا فرما رہے ہیں۔ اور تم کیا کہتے ہو۔ پروا ہے ندارد اس سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ ہر آن شیطان ان کے دل کو گمراہ کر دیتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کچھ خدا اور رسول کا خوف نہ کرو یہ تو سب جھوٹ ہے۔ اس سے مت ڈرو ہرگز اس اپنے عقیدے سے نہ بھرو ان سب گفتار کے سامنے تو صرف ہمارا ایک کلمہ ہی کافی ہے۔ پس اس شیت نی گمان پر اطمینان کر کے یہ ہر ایک بات نص و حدیث کو جو جھڑتے اور ہچو ما دیگے نیست کہے جاتے ہیں ہرگز نہ ہوئے معترضین سے آگاہ ہوں۔ حوالہ لا قوت الا باللہ پس خلافت خلفائے ثلاثہ کی تو ایسے ثبوت کو کہیں گے۔ کہ اب کسی نہ ثبوت دینے کی بھی کچھ جہت باقی نہیں رہی عقلی اور عقلی دونوں ثبوت دے کر تم پرانا خوف مضبوط کر چکے ہیں۔ لیکن کچھ ان کی وہ حدیثیں بھی ہم لکھنا چاہتے ہیں جو تمام آئمہ علیہ السلام پر

اپنی زبان معجز بیان سے بھی خلفائے ثلاثہ شان بیان کر کے ان کی خلافت کو صحیح اور حق فرماتے ہیں۔ چنانچہ پہلے تو آپ کی صافی شرح کلینی کافی کی کتاب العقل بالبدع والرائی لکھی
 رت نَبِيَّةٌ صَمْعٌ خَرَجَ عَنِ الدُّنْيَا وَكَانَ دِينُهُ تَدَامًا وَإِلَّا يَبْزِمُهُ أَنْ يَكُونَ الْأَمَّةُ
 عَنْ اللَّهِ تَعَالَى عُنْدَ كَذَابِي وَقَتِ الْخُلَفَاءِ) یعنی رسول عیہ السلام دنیا سے رحلت
 فرما گئے۔ اس وقت کہ دین آپ کا تمام ہو چکا تھا ورنہ لازم آتا اُمت کے واسطے نزدیک
 خدا تعالیٰ کے عذر ہونا اور ایسا ہی زمانہ خلفائے کا تھا۔ دیکھو تمہارے صاحب کلینی فرماتے
 ہیں۔ کہ جب حضرت نے دنیا سے رحلت فرمائی تو دین تمام ہو چکا تھا پھر خلفاء کے زمانہ
 میں بھی وہ دین اسی طرح مستقیم رہا جیسا کہ حضرت کے زمانہ میں تھا اور لیجئے ذرا نبی الہی
 کا بھی کچھ ملاحظہ کیجئے کہ خود جناب امیر بھی حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت کو کیسا تصدیق
 فرماتے ہیں۔ اِنَّ اللَّهَ بَلَدَ فُلَانٍ لَقَدْ قَوْمٌ اَلَا وَدِدَا وِى الْعَمَدِ وَاَقَامَ السَّنَةَ وَ
 خُفَّ الْمَبْدَعَتِ ذَهَبِ نَقَى الثَّوْبِ قَلِيلَ الْعَيْبِ اَصَابَ خَيْرَهَا اَدَى لِلَّهِ
 طَاعَةً وَاتَّقَاهُ بِحَقِّهِ) ترجمہ خدا انعام کرے فلاں یعنی ابو بکر پر کہ جس نے کجی کو سیدھا
 کیا جس نے امراض نفسانیہ کی دوا کی جس نے پیغمبر کی سنت کو قائم کیا۔ اور بدعت کو دور
 کیا اور گناہ اس دنیا سے پاک و امن کم عیب خلافت کی خوبی پائی اس کے فساد سے پہلے
 رحلت فرمائی خدا کی اطاعت کو اچھی طرح ادا کیا اور موافق حق کے پرہیزگاری کو پورا
 کیا ذرا اس کا ایک ایک لفظ غور کر کے دیکھو کہ جناب امیر کیا کیا حضرت صدیق کا شان بیان
 کر کے ان کی خلافت کو تصدیق کرتے ہیں۔ اور کس طرح انکے خاتمہ بالخیر کی بھی شہادت
 دیتے ہیں۔ اگر کسی کو شک ہو تو پھر ساتویں شہادت کی بحث میں اس کی صحت کا ملاحظہ
 کر لو۔ اور بھی جیسا کتاب اغیانی میں امام صفہانی نے کہا ہے۔ کہ جب حضرت صدیق خلیفہ
 ہوئے تو ابوسفیان نے اس کی شکایت جناب امیر کے پاس کی تو آپ نے اس کو یہ جواب
 فرمایا (فَقَالَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ اَبَدًا مَا عَادَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُسْلِمِينَ فَمَا
 مِنْهُمْ ذَنْبٌ شَيْئًا اَنْ وَجَدْنَا اَبَا بَكْرٍ لَهَا اَمَّا كَيْفَ اسَ كُوْنُهَا) امیر نے فرمایا
 کہ تو ہمیشہ اللہ کا اور رسول کا اور مومنوں کا دشمن رہا۔ اُس نے ان کو کچھ نقصان
 نہ پہنچایا یعنی خلافت لینے میں اُس پر کوئی نقص نہیں ہے۔ ہم نے ابو بکر کو خلافت کیلئے
 اپنی پادشاهی دیکھو جناب امیر تو حضرت صدیق کے عیب جو بدگو کو بھی خدا و رسول کا دشمن نہ

ہیں۔ اور اُن کو خلافت کے لئے بھی لائق اور فائق فرماتے ہیں۔ اگر اتنی تقبیل سے بھی
تسکین نہ ہوئی ہو تو اولو ذرا اس منج البدعت کے شاہجہان مشیم کی بھی بات سنتے کہ جبکہ
اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ (اَمَّا بَعْدُ وَفَإِنْ بَعِثْتُمْ كُفْرًا مِّمَّنْ يَأْمُرُكُمْ بِالْعَدْوِيَّةِ وَالْكَافَّةِ وَالْحَمِيَّةِ
لَا تَبَالِيكُمْ بِأَعْيُنِهِمْ الَّذِينَ يُبَايِعُوا بِكُمُ الْبُكْرَ وَالْأَعْيُنَ عَلَيْهِمْ فَلْيُكَلِّمُوا
لِلشَّاهِدِ أَنْ يَخْتَارُوا وَلَا يَخْتَارُوا) فرمایا جناب امیر نے کہ میری بیعت تجھ کو لازم ہوئی
اسے معاویہ درحالیہ تو شام میں ہے۔ اس واسطے کہ مجھ سے ان لوگوں نے اس امر پر بیعت
کی ہے کہ جنہوں نے جس امر پر ابو بکر و عمر و عثمان سے بیعت کی تھی۔ تو اب نہ حاضر کو کچھ
عذر ہے۔ اور نہ غائب رو کر سکتا ہے۔ دیکھو اس سے اور زیادہ ثبوت کون مضبوط ہے۔
کہ جناب امیر بھی جن کی خلافت کی نفی دے کر اپنی خلافت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اوپر اپنی
جیسی خلافت اُن کی فرماتے ہیں۔ تو پھر تم کیوں بدگمان ہو کر اپنا ایمان گناتے ہو۔ اگرچہ یہ نہیں
کہو تو ذرا جناب امیر کے اس خطبہ کو بھی دیکھ لو جس کو تمہارے علامہ کمال الدین بکھرا لی حسنا
شرح کبیر میں اس طرح لکھتے ہیں۔ (كَلَّمَائِزَعَتَتْ أَنَّ نَاصِحَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ خَلِيفَةُ
الصِّدِّيقِ وَخَلِيفَةُ الْفَارُوقِ لِعُمَرَى إِذْ كَانَ ثَمَانِيَةً فِي الْأَسْلَامِ الْعَظِيمَةِ
الْمَصَابَةِ بِهَذَا الْحَرْجِ فِي الْأَسْلَامِ شَدِيدًا رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَبِزَاهِمَا اللَّهُ بِأَحْسَنِ مَا
حَسَلَا) جناب امیر نے فرمایا کہ اے معاویہ تو نے گمان کیا کہ خدا و رسول کا خیر خواہ خلیفہ
نصرتی تھا اور دوسرا فاروق اعظم اور میری جان کی قسم کہ ان دونوں کا مرتبہ اسلام میں
بعت ہی بڑا ہے اور تحقیق واقعہ ان کی وفات کا بہت ہی سخت حادثہ اسلام میں ہے۔ کہ
کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحمت کرے اور ان کے نیک عملوں کی ان کو جزائے نیک دینے
کیوں محاسب آپ تو ایک خلافت کو روتے پھرتے ہو۔ دیکھو جناب امیر تو خلفائے ثلاثہ کو
قیامت کے دن بھی رحمت الہی کا مستحق بناتے ہیں۔ اور ان کا درجہ تمام نبی علیہ السلام سے
بڑھاتے ہیں۔ اور بھی اسی طور تو تمام آئمہ علیہ السلام اُن کے فضائل فرماتے اور ان کی
خصافت کو صحیح بناتے ہیں۔ پھر ہم تمہارا کیا مانیں یا آئمہ علیہ السلام کے فرمان کو سچ جہت
عبیدہ کہ احناف الحق میں امام عبد اللہ ابوبکر صدیق و عمر فاروق کے حق میں ہیں
فرماتے ہیں۔ ثُمَّ أَمَّا مَنْ عَادِلَاتٍ تَقِي سِدْرًا كَانَا عَلَى الْحَقِّ وَمَا عَلَيْنَا خِلَافَةَ
اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) سب سے امام صاحب فرماتے ہیں کہ دونوں امام حق عادل اور انصاف کرتے ہیں

دونوں حق پر تھے اور مرے حق پر دونوں پر ہو رحمت خدا کی قیامت کے دن اب
کون مسلمان ہے جو ایسے فرمان آئمہ علیہ السلام کے من کر کچھ بھی خلافت خلفائے ثلاثہ
پر بدگمان ہو یا اُن پر ایمان نہ لائے انہماک میں ذاک۔ الحمد للہ کہ ہم نے خلافت
خلفائے ثلاثہ کو تو ایسا ثابت کر دیا کہ جس کا جواب تو انشاء اللہ تعالیٰ کسی بھی شیعہ
سے قیامت تک دستیاب نہ ہو گا۔ ہاں ان کے انکار چھوٹے تکرار کے تو ہم ذمہ دار نہیں
ہیں۔ اس جگہ اور بھی شیعہ چند اعتراض کرتے ہیں۔ اعتراض اول کہتے ہیں کہ خلفاء
ثلاثہ کو باطنی علم نہ تھا۔ جیسا خزانہ جلالیہ میں ہے۔ کہ بعد انتقال خلیفہ اول کے حضرت عمر
نے اُن کی بیوی سے نکاح کرنا چاہا اور اُن سے پوچھنے لگا کہ تم ایک دوسرے کے مہرم رہا
تھے۔ خلیفہ صاحب کس حال اور محبت سے رات گاتے تھے۔ اور س طرح خدا کی عبادت
کرتے تھے۔ اور بھی اسی طرح ان کے بہت حالات ہیں۔ جن سے کرامات تو کیا اَللّٰہ اُن کی
جاہلیت ثابت ہوتی ہے۔ ورنہ ایسی باتیں کیوں پوچھتے اور کیوں کرتے۔ دیکھو جناب امیر
کے معجزات کیسے آفتاب کی مانند روشن ہیں جواب آئنا و صدقنا فناء اہل جناب امیر کے
ہم بے شک قائل ہیں۔ کہ یہ صاحب اکرام علم ظاہر و باطن کے امام تمام امت نبی علیہ السلام
سے اعلیٰ تر ہیں۔ لیکن فضائل وہ جو موافق کلام خدا و رسول کے منقول ہیں۔ اور جو اکثر
زائد باتیں تمہاری کتابوں میں درج ہیں۔ کہ جن کو تمہارے علماء نے سرور کائنات سے
بھی بڑھ کر ان کے معجزات لکھے ہیں۔ تو ہم ان کو تجاوز اور شاعروں کا مبالغہ کہتے ہیں جیسا
جناب باری میں ۱۹ سہارے ۳ پاؤں میں فرماتا ہے۔ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَدْوَنُ ۚ أَلَمْ تَرَ
أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَّجْعِلُونَ وَآيَاتِنَا لَيُفْسِدُونَ مَآلَا يَفْعَلُونَ) یعنی شاعروں کی
بات پر وہی چلتے ہیں جو بے راہ ہیں۔ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ وہ ہر میدان میں سرگردان
بھرتے ہیں اور وہ بات کہتے ہیں جو ان میں نہیں ہوتی۔ پس اسی واسطے تو جناب امیر بھی
نہج البلاغت میں فرماتے ہیں۔ (سَيَمْلِكُ فِي فَرْثِيَانِ مُحِبٌّ مَضْرُطٌّ تَذَاهِبٌ بِهِ إِلَى
خَيْرِ الْحَقِّ وَمُنْقَصٌ مَضْرُطٌّ تَذَاهِبٌ بِهِ لِبَعْضِ إِلَى خَيْرِ الْحَقِّ خَيْرَ النَّاسِ مَنْ فِي حَالِ
الْخَطِّ وَالْاَوْسَطِ) حضرت امیر نے فرمایا کہ دو گروہ میرے لئے ہماک ہونگے۔ ایک وہ کہ زیادتی
کرے میری محبت میں اُس خدا تک کہ محبت میری اس کو ناحق کی طرف کھینچے دوسرا وہ
جو کسی کرے میری محبت میں یہاں تک کہ وہ کمی یہاں سے اس کو گمراہی میں بہکے۔ بہترین

آدمیوں کا وہ شخص ہے کہ افراط اور تقریط میں متوسط ہو۔ الحکمہ اللہ کہ اس زمانہ امام کے
 مطابق اہل سنت کا ایمان ہے۔ اور خلفائے ثلاثہ کے بھی درجات و کرامات تو ہماری کتابوں
 میں سب جانتے ہیں۔ مگر آپ اُن کو کب مانتے ہیں۔ اور جو کہا کہ اگر خلفائے ثلاثہ کو علم باطنی
 ہوتا تو کیوں اس طرح پوچھتے اور کیوں جاہلیت کے کام کرتے۔ ارے اگر اس طرح نکتہ چینی کی
 جاوے۔ پھر تو ایک خلفاء کیا کوئی بھی اس تمہاری بدیقینی سے بچ نہیں سکتا معاذ اللہ سب
 کے سب باہل کے جادینگے دیکھو قرآن مجید میں حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیہ السلام کا
 قصہ کہ دونوں پیغمبر اور معصوم تھے۔ کیوں حضرت موسیٰ نے خضر علیہ السلام سے بدگمان ہو کر
 تینوں کام حیرت انجام اس سے پوچھے۔ باوجود پیغمبر ہونے کے آپ کیوں اُن کا اصلی مطلب
 سمجھ نہ سکے اور بھی جب حضرت موسیٰ نے پچھڑے کی پوچھا کہ سبب اپنے بھائی ہارون
 علیہ السلام پر غصے ہو کر اس کا سر و وارھی پکڑی تو پھر کیوں اس وقت اس کو بے خط نہ
 سمجھ سکا۔ اور بھی جب کہ یوسف علیہ السلام تین کوس کے فاصلہ سے چاہ ویران میں پڑے
 رہے۔ تو یعقوب علیہ السلام بھی کیوں اُس کا حال معلوم نہ کر سکے۔ اور کیوں اتنی مدت
 وراثت آپ کو اپنے فرزند کا کوئی پتہ نہ ملا۔ یا جیسا کہ حضرت اُم المؤمنین کو جب منافقوں
 نے جھوٹی تمت لگائی تھی کہ جس میں ہمارے رسول مقبول ایک مہینے تک ملول رہے۔ لیکن
 سردارِ دو جہان بھی اس جھوٹ کو پہچان نہ سکے۔ جب خدا نے اپنے قرآن مجید میں اُن کی
 پاکی بیان کی تب حضرت شاد ہو کر اپنی مراد کو پہنچے۔ علیٰ ہذا القیاس اگر اسی طرح
 زبانِ رازی و نکتہ بازی کی جاوے۔ پھر تو معاذ اللہ نہ کسی پیغمبر میں غم باطن پیدا جاتا
 ہے۔ نہ کہیں امام نہ اویہاء کرام کی بزرگی ثابت ہوتی ہے۔ علم لدنی کا تو کہیں نام ہی
 نہیں۔ ہوتا لغو ذالک و کچھ جب پیغمبروں اور معصوموں کا ایسا حال ہوا۔ تو پھر
 غیر معصوموں کو ایسے خام الزام دینے کیسی حماقت ہے۔ ارے یہ علم باطن وہ ہے کہ جس
 قدر خدا کسی کو جت دیتا ہے۔ وہ اتنا ہی جان سکتا ہے۔ اسی واسطے تمام غیب دان
 خدا کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ) یعنی کہ اے محمد کہ کوئی جان نہیں سکتا
 آسمان اور زمین میں غیب کی باتیں مگر اللہ تعالیٰ اور بھی اس علم کی ہر وقت میں
 ایک حالت نہیں رہتی۔ جیسا کسی بزرگ نے فرمایا ہے۔

گئے بر طرام اسے۔ نشینہ گئے بر پشت پائے خود نہ بینہ

پس یہ الزام تو اُن کا خام ہو گیا۔ اب کچھ اور بھی اُن کی واہی تو ہی سنئے۔
اعتراف دوم۔ ایک شیعہ نے سوال کیا کہ اے سنیو اگر تمہارا دعویٰ نہ وقت کی بت
 نفسی ہے تو پھر آپ کا اجماع کون خط ہوا۔ کیونکہ اجماع اس حالت روا ہے کہ جس امر
 کی کوئی نفس گواہ نہ ہو۔ اگر دعویٰ اجماعی ہے۔ تو پھر نفسی ثبوت جو تم اس میں پیش
 کرتے ہو وہ سب لغو ہونے۔ کیونکہ اگر کوئی نفس ہوتی تو پھر اجماع کرنے کی کیا ضرورت
 تھی۔ **جواب**۔ اے شیعو نفسی دعویٰ تو صرف تمہارا ہے کہ جس کو تو ہرے سب علماء
 جھڑتے اور اجماع کو صحیح بناتے ہیں۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں کسی خلیفہ کا نام نہیں
 ہے۔ کہ حضرت کے پیچھے فدا خلیفہ کرو۔ ہاں قرآن میں صرف اتنا بیان ہے کہ خدا نے
 خلفدار اربعہ کی نسبت کچھ آیات بطور اشارات کے فرمائی ہیں۔ کہ جن کو ہم مناظرہ پیش
 کر کے تمہارا دل ریش کرتے ہیں اور اب یہ جنسی حدیث صحیح ہیں تو حضرت نے خلفاء کا
 نام ہی لیا ہے۔ مگر وہ بھی سلسلہ وار نہیں فرمایا۔ کہ میرے بعد خلیفہ فلاں کرنا یا اس کے پیچھے
 فلاں یا فلاں ہو۔ اسی واسطے سقیفہ بنی سعد میں بعد تصفیہ مہاجر و انصار کے سب
 صحابہ نے اجماع کر کے مشورہ کیا کہ اُن میں سے کون خلیفہ مقرر کیا جاوے۔ پس یہ اجماع
 تھا۔ کہ جس میں نہ کچھ اجماع کا خط ہوا نہ اس میں غندہ کا نفسی فضائل کوئی زائل نہ ہوا
 پھر یہ آپ کا جنال خام بھی کس کا آیا۔ اور بھی شیعہ کہتے ہیں۔ کہ کیا وجہ ہے جو سقیفہ
 میں بھی حضرت ابو بکرؓ نے ایک حدیث قریش کو پیش کیا۔ اگر اور بھی اُن کے فضائل
 تھے تو کیوں اس وقت پیش نہ کئے **جواب**۔ تعصب ایسا خراب ہوتا ہے کہ عقل و ہوش
 دونوں کو فراموش کر دیتا ہے۔ جیسا اُلو بن کر آپ اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ تو اس وقت
 حضرت عمرؓ کی فضیلت پر کسی کو انکار تھا نہ کوئی اُن کے فضائل میں تکرار تھا۔ کہ جس کے
 واسطے وہ اپنے فضائل اور ذلائل پیش کرتے۔ مقدمہ تو صرف یہ تھا کہ قریش کے سوا اور
 کوئی امیر ہو نہیں سکتا۔ اس لئے اس ایک حدیث قریش کو پیش کیا اور یہ بھی عقائد کا
 قول ہے۔ کہ جب ایک دلیل سے کام لے لے تو اور دلیل دین کہا نہ دیتا ہے۔ اور انصار
 شیعہ بھی نہیں تھے جو صدہ آیت قرآنی و رسولی بزدالی اور تمام آئمہ علیہ السلام کے فرمان
 سن کر پھر بھی ایسا نہیں مانتے۔ وہ تو ایسے سپہ سمران کا مل الا ایمان تھے۔ کہ ایک

ہی حضرت کا فرمان سن کر ایمان لائے اور اپنے دعوئے سے باز آئے۔ اے شیعو! آپ
 نے واویلا تو بہت کیا۔ مگر ان اعتراض نے بھی آپ کو کیا فائدہ دیا؟
 اعتراض سوئم شیعہ کہتے ہیں کہ امام سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے۔ جیسا کافی بھینڈکتبہ
 الحجۃ میں ہے (إِنَّ الْأَرْضَ يَخْلُوْ مِنْ حُجَّةٍ) یعنی تحقیق زمین امام سے خالی نہیں رہتی
 تو پس وہ تیس برس کے بعد بھی خلافت کیونکر منسوخ ہوئی۔ جواب اول تو یہ تھا کہ
 گھر کی بات ہے۔ جو ہمارے قابل سماعت نہیں ہے۔ اگر اس کو ہم مان بھی لیں تو بھی
 ہمارا کوئی نقصان نہیں ہے۔ دیکھو وہ تیس برس کی خلافت تو اور ہے۔ اور یہ امامت
 اور ہے۔ کہ جن کا مذکور تو اوپر بدستور ہو چکا ہے۔ دوسرا امام کے معنی بھی پیشوا اور
 رہنما کے ہیں۔ پھر بھی آپ کا مقصود تو حاصل نہیں ہوتا۔ کیونکہ آپ تو اس میں امام مہدی
 علیہ السلام کا نام لیتے ہو۔ سو یہ بھی تمہارا محض خیال خام ہے۔ بھلا اس امام شیب نے اب
 کس کی رہنمائی کی ہے۔ اور کس کو ہدایت فرمائی ہے۔ آج تک تو کسی غریب کو ان کی نیت
 بھی نصیب نہ ہوئی پھر ان کی رہنمائی اور پیشوائی کہاں رہی ہاں جب وہ امام حق ظہور فرمادینے
 تب تو بیشک وہ مخلوق کی رہنمائی بھی کریں گے۔ اور امت مصطفیٰ کے پیشوا بھی ہونگے مگر
 زمانہ غائبانہ میں ان کی امامت کہنا محض غلط ہے۔ ہاں اگر ہمارے اعتقاد کے موافق یہ معنی
 اس طرح بناؤ تو البتہ بن سکتا ہے۔ کہ جناب باری نے کسی زمانے میں پیغمبر بھیجے اور کسی میں
 خلفاء کسی میں امام و اولیاء کرام تو ہمیشہ ہی مدام رہتے ہیں۔ جو اکثر لوگوں کی امت
 و رہنمائی کرتے چلے آتے ہیں۔ اور ایسا ہی کرتے چلے جاویں گے۔ اس سبب تو آئینہ الہی
 اور رہنما سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے۔ پس پروردگار نے تو ان اعتراضوں سے بھی ان
 کو شرمسار کیا۔ اور خلفائہ ثلاثہ کی خلافت کو بھی حقہ ثابت کر دیا کہ نہ تو ان کی خلافت تک
 کوئی تکرار ہوا۔ نہ کوئی برگ نہ خاں ہوا سب امت رسول مانند پھول کے تھے۔
 اعتراض چہارم اس میں چند سوال ہیں کسی شیعہ نے اس کتاب کا کچھ مطالعہ کیا تو دیکھتے ہی
 تعصب کی آگ میں کیا ہو کر وہ مولوی زین العابدینؑ بلو می صاحب کے پاس فرمایا
 ہوا۔ تو آپ نے اس مجھوں کی خاطر ایک بندہ کی طرف وہ نامہ منقول کیا کہ جس میں تو اپنے
 علم کی طاقت اور عقل کی لیاقت بھی۔ سب دکھائی اور اس غلط فہمی کو بھی
 تو کوئی جاں بچ نہیں لکھتا۔ اسی واسطے تو ہم بھی ان کو سب حصول سمجھ کر منتظر کرنا

نہیں چاہتے صرف اُن کے سوائے کو جھٹلاتے ہیں۔ مگر اُن سوال ہیں دیکھنے سے برائی
 صاحب کی بیعت کا حال تو معلوم ہو جائیگا۔ سوال اول نیز شنیدہ شد کہ جناب شما بقوم
 سید و ہند سنی و صوفی ہستند مرا کمال بائے حیرانی و پریشانی است کہ از ادلا د علی
 عمرانی متابعت و پیروی کردہ مروانی چہ طورے شود۔ جواب ارے رافضی و خارجی
 یہ دونوں مروان کے اخوان ہیں۔ بہرہ را دین امرا یان تو خاص حضرت کی سنت و خدا کا
 قرآن ہے۔ تبھی تو آپ اس قرآن و حضرت کی سنت سے۔ و گردان ہو گئے۔ اور تمام کلام
 ائمہ علیہ السلام کو بھی جہانگیر ہو سکا جھٹایا۔ تاکہ اُن سب کے برخلاف تو اپنا مذہب بنایا
 مگر ان کے بعد بھی تو ائمہ اکرام کی اولاد ہم سادات ہیں سے بڑے بڑے علماء سلطان الایام
 ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت محبوب سیفی شاہ عبدالقادر جیلانی و حضرت پیر شمس شاہ
 سید جمال بخاری و حضرت پیر مخدوم جہانیاں جہان گشت۔ و حضرت شاہ شمس
 و حضرت جلی شہباز و حضرت شاہ بو علی قلندر و حضرت سید بدر اسحاق و حضرت
 سید خواجہ قطب الدین دہلوی و حضرت سید خواجہ معین الدین اجمیری وغیرہم
 رحمۃ اللہ علیہم کہ جن کی خود تصنیف شدہ کتابیں بھی اکثر میرے پاس موجود ہیں۔ جن سے کچھ قارئین
 نقل بھی کر کے ہم بطور نمونہ آپ کو دکھاتے اور سناتے ہیں۔ پھر دیکھنے کہ اُن کے فعل اور
 سادات موافق بھی ہوا مذہب سے یا کہ تمہارا۔ چنانچہ جناب محبوب سیفی کتاب غنیۃ الطالبین
 منبع صدیقی کے صفحہ ۱۱۱ پر اس طرح فرماتے ہیں (و یعتقد اھل السنۃ ان ائمۃ محمد
 سید السلام خیر الائمۃ اجددین افضلہم اھل القرون الذین شاہدوا و امنوا
 بہ و ساء ثوابہ و بے عودہ و تا بعودہ و قلوبہ باین بیان و قد اودا بانفسہم و قلوبہم
 و ساء ثوابہ و تدرؤا و افضل اھل القرون اھل العدیۃ الذین با بعودہ بیعۃ
 الرضوان و فہم کف و اربع مائۃ کرجل و افضلہم اھل بدایہ و ہم ثلاث
 و مائۃ و ثلاث عشر رجلا عددہم اقصیٰ ہ لوت و افضلہم الا ربعون اھل
 دایم الخیر ان الذین کملو بعمر بن الخطاب و افضل العشرۃ الذین
 شہد لھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالجنت و کمل ابو بکر و عمر و عثمان
 و علی و حذو و الذین بیعہم النبی من عوف و سعد و سعید و ابو سعید
 بن الجراح و افضل ثلثہ الا العشرۃ الا بکر و الخلفاء الراشدون و الا ربعون

الْأَجْنَادُ وَأَفْضَلُ الْأَرْبَعَةِ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا لَهُ الْأَمْرَ بَعْدَ الْإِخْلَافِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي ائِمَّةً رَكِبَتْ بِهِنَ اِبْلِ سُنَّتٍ يَهْدِي إِلَى حَقِّكَ أَسْتَحْضِرْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ سَبْ اِمْتَنُونَ سَيِّدِي - اور اُن سے افضل اس زمانے والے لوگ ہیں جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا - اور آپ پر ایمان لائے - اور آپ کو سچا بنانا - اور آپ سے بیعت کی اور آپ کی پیروی کی اور آپ کے روبرو ہمارے اور آپ پر قربان ہیں اپنی جانیں - اور ماں اور آپ کی عزت کی اور آپ کی بردگی - اور افضل اہل قرن کے مدیہ والے ہیں - جنہوں نے آپ سے بیعت کی بیعت الرضوان میں پس وہ ایک ہزار چار سو مرد ہیں - اور اُن سے افضل بدر والے ہیں - اور وہ تین سو تیراں برابر گتھی انتحاب طاہوت کی - اور اُن سے اُن سے چالیس ہیں در حرزان والے جو کمال ہوئے سر تقدیر بن خلیفہ کے اور افضل اُن کے دس مرد ہیں جن کے لئے گواہی دی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہشت کی کہ وہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی و حضرت صدق و حضرت زید و حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سہیل اور حضرت سعید اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح ہیں اور افضل اُن دسوں کیوں سے خلفائے راشدین پاروں تک ہیں اور وہ چاروں افضل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں - پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی رضی اللہ عنہم اور واسطے اُن چاروں کے خلافت ہے - پھر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر جناب دستگیر اسی کتاب کے صفحہ ۱۰ پر اس طرح فرماتے ہیں - (الْمَوَدَّةُ الشَّيْخُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ وَالْبَيْعَةُ مَا تَقَوَّيْنَاهُ عَلَيْهِ أَفْخَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِلَافَةِ الْأَرْبَعَةِ الْخُلَفَاءِ الْمَشْرِائِينَ الْمُبَرِّينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ) یعنی پس مومنین پر واجب ہے پیروی کرنی سنت کی جماعت کی پس سنت وہ طریقہ ہے جس پر چلے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور جماعت وہ چیز ہے جس پر اتفاق کیا حضرت کے اصحابوں نے خلافت چاروں خلیفوں راشدین ہیں کہ سب پر ہو رحمت اللہ تعالیٰ کی اور بھی جناب پیران پر کتاب فتوح الخیب کے مقالہ ۳۵ میں فرماتے ہیں (وَقَدْ قَالَ سَمِعَ ابْنُ لُحَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُنَّا نَتَرْتُ نَسْعَةَ أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْكَلَالِ فَخَفَا أَنْ نَقَعَ فِي الْحَرَامِ وَنَحْنُ أَيْدِي سَمِعَ

الْعَمَلُ يَقُولُ كُنَّا نَتْلُو سُبْحَانَكَ يَا مَنْ الْمَبَاحُ مُخَافَةً إِنَّ نَفْعَ رَقِي الْمَبَاحِ
 ذَاتُ كَوْنٍ مِنْ مَقَارِبِهِ فَصَوِّمُوا الْحَرَامَ (یعنی بیشک حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا کہ ہم عتقہ عدل میں شبہ موتا ہے۔ اس لئے چھوڑتے ہیں کہ کہیں
 حرام ہیں نہ پڑنا و میں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے مباح
 کے ستر دروازے اس خیال سے چھوڑ دیئے کہ ہم کہیں گناہ میں واقع نہ ہو جاویں۔ یہ
 سب کچھ انہوں نے حرام سے بچنے کے لئے کیا تھا۔ اور پیر شاہ سید جمال مدظلہ العالی
 علیہ الرحمۃ کتاب خزینۃ الجہلیہ باب فضائل صحابہ میں اس طرح فرماتے ہیں کہ کُنَّا
 أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَعِيدَةً رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرَقَ وَخَلِيفَةُ اللَّهِ بِهَا
 فَقَدْ رَوَى أَهْلُ الْحَدِيثِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا حَقَّ عَلَى رَسُولٍ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَمْرٌ لَيْسَ أَفْوَاجًا قَدْ نَفَعَنِي مَا نَقَطَ مِثْلُ نَفَعَنِي مَا لِي أَبِي بَكْرٍ (یعنی
 تحقیق ابو بکر رضی اللہ عنہ نبیہ رسول اللہ کا تالاف اور خلیفہ اللہ کا قصاب اور
 روایت کی ہے اہل حدیث نے کہ ابو بکر صدیق نے خرچ کیا مال اپنا اور رسول خدا علیہ اللہ
 علیہ وسلم کے پولیس ہزار وینار فرمایا حضرت نے کہ نہیں نفع پہنچا مجھ کو کسی کے مال سے
 جیسے کہ نفع پہنچا مال ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سے پھر اُس کتاب کے اُسی باب میں
 فرماتے ہیں إِنَّكَ كَانَتْ يَتَمُ قَبْلَكَ مِنْ الْأُمَمِ مُنْذُ تَوَلَّيْتَ وَإِنَّكَ كُنْتَ فِي
 أُمَّتِي هَذَا فَإِنَّهُ عَمْرٍ ابْنُ الْخَطَّابِ (یعنی حضرت نے فرمایا جیسا کہ آگے تھا رہے
 اُمتوں سے گذرے مہرین اسی طرح ہے بیچ امت میری کے محدث عمر ابن الخطاب
 اور حضرت پیر سید مخدوم جہانیاں جہاں گشت رحمۃ اللہ علیہ کتاب سیر نامہ کائنات
 کے صفحہ ۳۰ پر فرماتے ہیں۔ (لاچوں شہ فرنگیاں سید یہ دریاں شہریک گنبد سناختہ اند
 چوں روز نشور دے آید تمامی خدائق آنجا در آں گنبد سے آئند و خود را در دولت سے
 آرند و مشیہ نامہ امیر المؤمنین حسن و حسین علیہما السلام مہجوانند و خود را محب ایشان
 خوانند و کہ پند و بار و اجہا ایشان دعا دہانے فرما دے می کنند و تمامی محبان جمع شدہ
 تشریف سے نہ آئند و حوراء آنجا ہم یک جا جمع شدہ گریہ با و نفر دہا بند می زنند و موافق
 والدت سے کنند و چوں امیر معاویہ بدشت م کردن گرفتند گفتند ایں لشکر و کہ او ایست
 کرام است و این تقدیر الہی سے بود ہما جناب کردند و ہمنما سے جمل بسیار گفتند۔ و

لیکن الحق یہودی است آخر الامر مقدمہ میں دعا گو ہر سر آئینا غالب افتادہ و درمیان نما
 وایشان یک مرد قاضی و عالم منصف و حاکم در گفتگوئے ما و ایشان تمیز کردہ آن مرید
 الزام دادہ چنانچہ حکم آمدہ است (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَرَأَيْتَ تَنَازَعُ خَلْفَهُ فِي شَيْءٍ
 ثُمَّ دُوبُّوا إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ) چون منصف اورا دروغی ساختہ
 ہر ہمہ طائفہ روافض بعد از ماجرا سے پیشیمان و تائب شدند و آمدہ پائے گرفتند گفتہ
 تقدیر چہین بود (قَوْلُهُ تَعَالَى مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنَّهُ كَانَ
 كَرُونًا وَهَانًا مِثْلَ مَسْتَرْسِلٍ) بشمارت رسیدند ہمیں پس است کہ خدائے
 تعالیٰ بہ آنما لعنت فرمودہ است (كَعَذَابِ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ) در پیچ جائے و رفتن
 مجید و احادیث میں امر نہ کردہ است کہ کسی را لعنت کہنید قولہ تعالیٰ (وَلَا يَخْتَبُ
 بَعْضُكُمُ بَعْضًا) پس کسی کہ سخن ناسزا فرمودہ خدائے تعالیٰ بگوید گناہیست گفتہ
 تو بہ کہنید و اگر صبر میسر نیاید شمارا پس لعنت مرید را بگوید علیہ اللعنة و آنمارا
 کہ با ایشان بد کردہ و ظلم نمودہ اند ہر گاہ نکتہ حق فہمیدند تو بہ کردند و معتقد بہ مذہب
 سنت و جماعت شدند و مجاہدان این دعا گو گردیدند و از گروہ روافض تائب
 شدند) پھر حضرت سید جمال پیر مخدوم جمائیاں علیہ الرحمۃ اپنے ملفوظ شریف میں
 جو مطبع انصاری واقع دہلی شہر کے جلد اول صفحہ ۱۳ پر فرماتے ہیں۔ یعنی ہم نیز
 نہیں ہوتے کسی صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور یہ مسئلہ مختلف بیہ ہے درین
 اہل سنت و جماعت اور درمیان رافضیوں کے سو ہم اُن کو رد کرتے ہیں رسول علیہ
 السلام کے قول سے آپ نے فرمایا کہ میرے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں۔ اُن میں سے
 جس کسی کا تم اقترا کرو گے راہ پاؤ گے۔ اور اگر انکار کرو گے تو گمراہ ہو گے۔ پھر اسی ملفوظ
 کے صفحہ ۲۲ بتائے اسلام کی ۴ مخلصت ہیں یہ لکھتے ہیں کہ اصحاب شجرہ عشرہ مبشرہ ہیں
 جنت سے ہیں کہ جنہوں نے دشت کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور
 آپ نے اُن کو جنت کی بشارت دی وہ لوگ یہ ہیں حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان
 حضرت علی حضرت طلحہ حضرت زبیر حضرت سعد حضرت سعید حضرت عبد الرحمن بن عوف
 حضرت ابو عبیدہ و بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہم پھر ان کے آگے لکھتے ہیں کہ بنو لوگوں
 کے بعد نبی علیہ السلام کے حضرت ابو بکر ہیں پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی رضی

اللہ عنہم۔ پھر ۶۰ خصلت میں فرماتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پیب و معن سے
 زبان کو روکو سو بھلائی کے ان کو یاد نہ کرو پھر اسی کتاب کے صفحہ ۱۸۴ پر حضرت ابابکر صدیق
 کی تحریریں ہیں اس طرح فرماتے ہیں۔ کہ میں نے علمائے عرب سے صدیق کے معنی دو طرح
 سنے ہیں ایک یہ کہ صدیق لوگ خدا کی یاد کثرت و محبت اور صدق سے کرتے ہیں۔ دوسری وجہ
 یہ ہے کہ بہت سچ کہنے والے کو صدیق کہتے ہیں۔ بعد اس کے فرمایا کہ امیر المؤمنین حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں یہ دونوں وجہیں موجود تھیں کثرت محبت بھی تھی و کثرت
 تصدیق بھی پھر اسی جگہ یہ حدیث تحریر و نمائی کہ فرمایا رسول علیہ السلام نے (أَنَا وَابُو بَكْرٍ
 كُنَّا سَابِقَ سَابِقِينَ لَوْ تَقَدَّامَهُ ذَا مَنَّا بِهِ وَالْحَقُّ تَقَدَّامَتْ نَا مَنَّا لِي) (ہم
 پہلے ہیں اور ابو بکر دو گھوڑوں کے مشابہ ہیں کہ وہ دوڑیں اگر وہ آگے بڑھ جاتے تو میں
 ان پر ایمان لاتا لیکن وہ پیغمبر ہو جاتے لیکن میں آگے بڑھ گیا پس وہ مجھ پر ایمان لایا لیکن
 پیغمبر مجھ کو ہوئی پھر اسی کتاب کے صفحہ ۷۷ پر فرمایا کہ جب میرا چند راضیوں کے ساتھ
 مذہبی مناظرہ ہوا۔ تو انہوں نے مجھ سے پوچھا ائی مَذْهَبُکَ یعنی کون تیرا مذہب ہے
 میں نے کہا مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ لِي أَبَدًا دِیْنِیُّ بَخَارِیُّ یعنی مذہب امام ابو حنیفہ رضی
 اللہ عنہ کا معہ چھ ابا و اجداد کے بخاری میں۔ دیکھو حضرت سید جلال جلال الحق پیر مخدوم
 جہانیاں جہاں گشت رحمت اللہ علیہ نے خلفاء رضی اللہ عنہم کا شان اور ایمان تو ایسا مفصل
 بیان فرمادیا کہ اب کچھ اور تحریر و تقریر کی حاجت نہیں ہے۔ اے اقوام مساوات اولاد
 پیر شیعہ سید جلال و حضرت سلطان سید احمد کبیر و حضرت پیر مخدوم جہانیاں رحمۃ اللہ
 کی ذرا اپنی جد بزرگوار کے عقائد اور مذہب کو سوچو اور سمجھو تو سہی کہ وہ کیا فرما رہے
 ہیں اور تم کب کہتے ہو۔ حجت آپ کو خدا و رسول سے تو شرعاً آیا مگر اس اپنے جد بزرگوار
 کے مذہب کا بھی کچھ لحاظ نہ فرمایا کہ وہ تو آپ کو خاص اہل سنت و جماعت بناتے ہیں۔ اور
 تم اس مذہب والوں کو خارجی و غیرہ کہہ کر ان پر تبرہ کرتے ہیں۔ اور بھی وہ تبرہ بازوں کو
 تو رافضی کہہ کر لعنت و عیدہ سے تائب کرادیں اور تم اس لعنت و عیدہ کو ہمیشہ اپنا وقت تلف
 بناؤ گے۔ تو اس تعصب اسی کا نام ہے۔ اور حکمت علی بھی اسی کو کہتے ہیں کہ وہ پردہ تو اپنے
 باپ و اولاد کو نہیں بڑا کہنے سے نہ چھوڑا کیونکہ جس مذہب پر تبرہ ہو اس مذہب کے
 تو سب کے سب دائیں تبرہ ہوئے۔ نہ تو بائیں مذہب کہتے ہیں کہ اگر ائمہ خلیفہ اسلام شیعہ ہوتے

تو کین کن کی اس اوداد کو اپنی جد بزرگوار کا مذہب اور نظر بقیہ معصومہ ہوتا دیکھنا ان کو تو
 آئمہ نبیہ السلام کا زمانہ بھی بہت قریب تھا۔ اور ہم اور بزرگی بھی خدا نے ان کو ایسی
 عطا فرمائی کہ اب بھی شمس نور کی طرح ان کا غور ہو رہا ہے۔ ارے اگر ان کے باپ دادا
 شیعہ ہوتے تو کچھ کہوں یہ آپ کیا اہل سنت و الجماعت کہلاتے اور کیوں اپنا اور چار اپنے
 باپ دادا کا مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فرماتے پس اس تمہارے مذہب کی تائید
 کو تو ایک ہی تقریر و نظیر کافی اور کافی ہے۔ کیوں مولوی صاحب آپ نے بھی ان کی
 اوداد کو کہنا یا گراہ کر کچھ شرم بھی آیا یا نہیں خیر اہل شرم نہ کیجے کچھ اور بھی سوائے حال دیکھ
 لیجئے۔ چنانچہ حضرت شاہ شمس رحمۃ اللہ اپنے دیوان کے ردیف الدال میں فرماتے ہیں کہ

اسد بلیق با محکمہ برہنہ ختم آسمان ہواست	کہ جنت لایتم در غار کے نہایت
از جلال اقدس اوسٹیا اوچد ہواست	بارشماں از جہاں حیدر گزار مست

اور بھی سب پر بدر اسحاق حسین علیہ الرحمۃ جو مرید شیخ فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کے ہیں۔
 وہ بھی کتاب سرار الاولیاء کے صفحہ ۵۴ پر لکھتے ہیں۔ منتر جبرائیل علیہ السلام چار پر کالہ
 کھوا از بہشت آورد بر رسول علیہ السلام داد و گفت یا رسول اللہ فرمان میشود کہ این چہ
 پر کالہ کھوا بہشت بر سر خود نہ بعد از اس ہر کرا میدانی انہیں چہ۔ پر کالہ کھوا بدہی و خبیثہ خود
 گردانی آورد رسول علیہ السلام میں چہ پر کالہ بستد بر سر داشت بعد از ان امیر المؤمنین
 ابو بکر صدیق پیش بود و گفت پاک پر کالہ کھوا ترک تست بعد از اس ہر کرا میدانی اور بدہی
 پس پر کالہ دوم کہ دو ترک بود فرو آورد بر سر امیر المؤمنین عمر خطاب نہاد و گفت میں کہہ
 تست ہر کرا میدانی بدہی بعد از اس پر کالہ سوم کہ سہ ترک بود فرو آورد بدست مبارک خود پر
 امیر المؤمنین عثمان نہاد و گفت میں کالہ تست ہر کرا میدانی کہ لفق او باشد بدہی پس اسی طرح
 چوتھا کہ جناب امیر علیہ السلام کو انعم ہو دیکھو یہ سب اولیاء اللہ اور آئمہ اللہ تو سب
 سنی و تصوفی تھے۔ اور اسی طرح آئمہ علیہ السلام کا بھی یہی مذہب تھا۔ اگر اتنے پرستش کیجیں
 خوب تو ان کو چنانچہ سلامت رہا۔ فیہن خواجہ سید قطب الدین گیلانی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
 اپنے دیوان کے ردیف الدال میں یہ غزل فرماتے ہیں۔

غزل

یاران تو چہ آمد ہم	ایکیز کردار آمد ہم	اکھائے پیچہ آمد ہم	از خویش دانی بخدا
--------------------	--------------------	--------------------	-------------------

اول ابو بکر و تقی	دردین و دنیا بد تقی	اعدائے آل باشند تقی	آنچند راد و زخ سزا
و منہرجن بود	شیعہ ہمہ خوبان بود	امہ پیش آن بیکان بود	بستمند مشربے ریا
از خوشبختی گذشتہ بود	با ادا حق پیوستہ بود	بر جائے نونہستہ بود	دو سال سر ماویش بود
دو سال ششماہ دیگر	بر جائے تو بود سحر	وزوری شش چہرہ	بکشتی نہ راضی بود
دین خدا مطلق گرفت	اسلام زہ رونق گرفت	چائے ترا بر حق گرفت	آج حق شناس در ایما
عثمان پاکیزہ گوہر	دو سال و دو سال دیگر	بر جائے پاکت بنہر	بنشست از بہر خدا
اعدائے اورا دوسپاہ	اعمال نشان چہ تہ	سرتاپا عرق گناہ	ہشدرجنہ نشان چہا

سچے ہذا القیاس اور بھی ہم اسی طرح سب اولیاء اللہ کی کتابوں سے تمہارے
 مذہب کی تکذیب اور اپنے دعوے کی تصدیق کرتے مگر طول کے سبب منقول نہیں کیا۔
 خیر اہل ایمان قدر دان کے واسطے تو اتنا ہی بسپریک مشت نمونہ خروار ہے الحمد للہ
 کہ ہمارا مذہب اور دین تو اپنی جد متاہرین کے بھی مطابق تصدیق ہو گیا۔ اب ہم مواہق
 صاحب سے پوچھتے ہیں کہ یہ ہمارے بزرگوار سید ابراہیم مانندہ چہرے سنی اور صوفی تھے۔
 یہ کہ تمہاری طرح شیعہ اور بھی ان سب اولیاء اللہ کے مطابق ہمارا مذہب ہے۔ یا کہ تمہارا
 دیکھو تمہارے مذہب کے برعکس تو ان سب نے اپنے پیروں کو بنائے اور مرید ہی ان کی
 اب تک موجود ہے۔ جس کو تم دوازدہ امام کے بعد کفر کہتے ہو۔ اسی واسطے تو ان سب
 اولیائے اکرام کو بھی آپ دشنام دیتے اور برا کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ہم کو امید ہے۔ کہ
 ایک یا دو تین پشتوں سے پہلے تو تمہارے جی باپ دادا سے پچھلے تو اس نام شیعہ کے اچھی
 طرح واقف نہ ہونگے۔ بلکہ سب اپنے سابقہ بزرگوں کی طرح وہ بھی اس مذہب کو برا جانتے
 ہونگے پھر کیوں آپ کو ایسا اندھا بنایا کہ اور تو کیا اپنے بزرگوں کا بھی مذہب اور طریقہ آپ
 کو نظر نہ آیا اور نہ کبھی ان کی کہیں کتاب اور کلام کا محظوظ فرمایا یا اگر ان اپنے بزرگوں
 کی بزرگی پر آپ کو اعتبار نہیں یا ان کے مذہب اور طریقے کو آپ اچھا نہیں سمجھتے
 تو پھر کس منہ سے آپ سید بن کر ان کی اولاد کہاتے ہو۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام
 کے بیٹے کا حال کہ جب ان کی نجات کے لئے حضرت نوح نے سوال کیا۔ تو جناب باری نے
 فرمایا اِنَّكَ يٰ نُوْحُ اِنَّكَ كَيْسٌ مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ اِنَّكَ سَلَّمْتَ صَارَ لَكَ فَرَايَا اِنَّكَ نُوْحٌ
 وہ نہیں ہے تیرے اہل میں سے کہ اُس کے کام نگارہ ہیں۔ یعنی جو وہ تیری پیروی

وچہرہ

اور حریف پر نہیں ہے تو وہ تیری اولاد بھی نہیں ہے۔ مولوی صاحب ہم قسمیہ کہتے ہیں کہ میں نے جہان تک کتب فریقین کا ملاحظہ کیا ہے فقائے ثلاثہ کے مخالف تو کسی ایک بھی آیت یا حدیث تک تو نہیں دیکھا۔ اور نہ کسی اولیاء اللہ نے ان کی شکایت کی ہے۔ جو کچھ ہے تو صرف تمہارے علمائے کی زبان درازی و نکتہ بازی ہے۔ اور جو بعض قول و کلام آئمہ علیہ السلام کے جان کر آپ اپنے مذہب میں استعمال کرتے ہیں۔ تو وہ بھی تمہارے علماء کا افتراء ہے۔ آئمہ اکرام کی کلام تو ہرگز قرآن و سنت پیغمبر علیہ السلام کے برخلاف نہیں ہے۔ ذرا کتب فریقین میں دیکھو کہ آئمہ علیہ السلام نے تو مخالفوں کے قسم سے اپنی تمام حیاتی حجروں میں گزار دی تاکہ کوئی وقت بھی خدا کی عبادت سے فارغ نہ ہوتے تھے۔ کہ نہ تو انہوں نے علانیہ کہیں ممبروں پر وعظ فرمایا نہ کہیں درس پڑھایا نہ کسی نے کوئی کتاب تصنیف کی سوا ایک جناب امیر و حسین و زین العابدین علیہم السلام کے سوا ان کے ارشاد نے بھی آپ کو کچھ امداد نہ دی۔ پھر کس سند ثبوت سے آپ تحقیق کرتے ہو کہ یہ کلام کلام آئمہ علیہ السلام کی ہے۔ حضرت میں دعوے سے کہتا ہوں کہ آپ کے پاس تو کسی طرح کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ اور نہ تم کسی نے کوئی سند ثبوت دیکھ کر یہ مذہب قبول کیا ہے۔ صرف آج کل کے زمانہ کی دیکھو دکھاؤ کر کے اپنا مذہب چلائے جاتے ہو۔ مگر س تمہاری بے انصافی اور تعصب پر تو ہم کو کمال تعجب آتا ہے۔ کہ آپ کے ثبوت کا تو یہ دل ہے۔ پھر بھی آپ حق کی طرف خیال نہیں کرتے۔ اور یہ بات بھی ہماری سمجھ میں نہیں آتی کہ باوجود نہ موجود ہونے ان کسی بھی ثبوت کے پھر کیوں اس مذہب پر آپ کا عقیدہ منہبہ ہے۔ اس بات سے بھی چند وجوہات معلوم ہوتے ہیں۔ کہ یا تو شیطان آپ کو یہ اطمینان دلاتا ہے۔ جس سے تم کو یہ خیال آتا ہے۔ کہ جب ہم نے اہلبیت علیہ السلام کو اپنا دوست اور امام سمجھ لیا تو پھر اوروں کی دشمنی سے ہم کو کیا خوف ہے۔ پس ایک تو اس بے قرانی اور غرور میں شیطان بھی رحمت سے دور ہو گیا تھا۔ جب کہ میں نے ایک خدا کو سجدہ کیا ہے اور کو کیوں کروں دوسرا اس انکار میں اپنے طریقہ دہائیوں کا اختیار کیا ہے۔ وہ بھی کہتے ہیں۔ کہ جب ہم نے ایک خدا کو مان لیا تو پھر حضرت کی شفاعت وغیرہ سے بھی ہم کو کیا نقص اور کسی امام اولیائے اکرام سے بھی کیا واسطہ یہاں تک کہ اس متابعت کو وہ شرک و کفر کہتے ہیں۔ دیکھو حدیث ثریث میں آیا ہے۔ کہ جو خدا کے دوستوں دشمن ہو وہ خدا کا دشمن ہے۔ اور وہ شیطان

اجہن یا تو تمہارے زل کو یوں تسکین دیتا ہے۔ کہ اکثر ہمارے مذہب میں بھی بڑے بڑے
 علماء معزز و موثر ہیں۔ بھلا ایسے ایسے صاحب کیونکر راہِ حق سے جھول گئے ہوں پس
 ایسی ہی بات کر کے تم کو پشیمان ہونے نہیں دیتے۔ مگر اس طرح تو آپ کی کراہیوں سے مخالفت
 ہوتی کرود بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ لشکرِ اکی قوم دنیا کے معاملہ میں ہر سے بڑھ کر عالم اور
 باطن معزز بادشاہ ہیں اس طرح دین کی باتوں میں بھی یہ ہر سدا فاضل تر ہونے لیں ایسے
 ہیں گمان کر کے اکثر لوگ کرائی ہوتے چلے جاتے ہیں اور یا تو وہ بد خصال تمہارے
 دیوں میں یہ خیال ڈالتا ہے۔ کہ اگر اب ہم اس مذہبِ شیعہ کو چھوڑ دیں تو کچھ ہمارے
 مذہب کے لوگ ہم کو یہ کہیں گے کہ وہ ندرن ذہن دوست بھی ہمارا دشمن ہو جائیگا۔
 یا کچھ منافقین کے دانت ہم کو ان سے شرم تو لیں گے۔ دیکھو فیروں سے قرآن اور حدیث شریف
 وہ نہ کرنا ہیں تو بے ایمانی حرکتِ شیطانی ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے (فَلَا تَخْشَوْا هُمْ
 وَ خَشَئُوا اللَّهَ) یعنی لوگوں سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو پس وہ بدخواہ ایسی ایسی باتیں
 بنا کر تم کو اس مذہب سے ٹکٹے نہیں دیتا اور یا صرف بد بختی انہی کا سبب ہے۔ جیسا کہ
 منکروں کو یہاں سے حضرت صرح طرح کے جزائز بھی دکھاتے تھے۔ اور ان کو خدا کا قرآن بھی
 سناتے تھے تب بھی وہ منکر ایمان نہ لاتے تھے۔ آخر پروردگار نے فرمایا کہ اے میرے حبیب
 جس کو میں نے گمراہ کیا ہے اس کو کوئی راہ پر لانے والا نہیں ہے سچے فرماتا ہے (خَالِدٌ
 اللَّهُ عَلَىٰ قَوْلٍ بَعْدَ رَوْحَةٍ سَمِعَ مِنْهُ رِيسًا بِغُلَاظِ عَيْنٍ يُنْهَىٰ عَنِ الْغَيْبِ لَا يَنْبَغِي
 لِلَّهِ عَنِ الْغَيْبِ رَدِّ سَوْءٍ) صاحب آپ کا مذہب دیکھو کہ تمام سنت رسول کا منی لفظ اور
 تمام شرع سے برکات سے چٹا چٹا کلمہ سمجھو و نہو بائگ عسواۃ نماز جنازہ وغیرہ اور بھی
 اسی طرح تمہاری کھمبہ و غیرہ میں اختلاف ہے چہرہ ہی مذہب آئمہ علیہ السلام کا بناتے
 ہو اور آپ کو ان کا پیر و گمراہ ہوتے ہو مگر ہم پوچھتے ہیں کہ تم نے کس سندِ ثبوت کے ذریعہ
 ان آئمہ علیہ السلام کا مذہب خدا کے قرآن و حدیث کی شریعت اور تمام اولیائے اکرام کے
 برخلاف بنایا ہے؟ واللہ عجل کو ان مسلمانانِ ایسا گمان کر سکتا ہے۔ کہ ان آئمہ علیہ السلام کا مذہب
 خدائے رسوں کے منہ سے ہو گا۔ یا ان کی اولاد و مثال پیرِ شیر شاہ سید جلال و حضرت خدایم
 جن بنیاد و پیروئے رحمۃ اللہ علیہم کی نظر پڑے بھی اس اپنی جد آئمہ علیہ السلام کے برخلاف
 ہو گا۔ انھوں نے بالقرآن و حدیث ایسا تو گمان ہی کرنا حرام ہے۔ اسے جیسا ان اولیائے اکرام

کا مذہب ہے۔ وہی تمام آئمہ علیہ السلام کو کہہ دیتا ہے۔ چنانچہ ہمارے حضرت محمد ﷺ نے
 اللہ اور سب اولیائے خدا کا ایک ہی مذہب اور ایک ہی دین ہے۔ اس واسطے تو ہم
 تمام تمام لوگ اولیائے اکرام کے پیرو ہیں اور وہ اولیائے اکرام اللہ کے پیرو ہیں۔
 اور وہ اپنی ہر ہر گواہی سے پیدا ہونے والی شریعت کے منہ ہیں۔ چنانچہ
 وار جیسا کہ ظاہر الہی کی ظاہر نبوت ہے اور نبوت کی نقل امامت اور امامت کی نقل کرامت
 ہے۔ یعنی اولیاء اللہ پس جو ایک نقل کرامت کا منکر ہو تو وہ بدکار نقل امامت و غیرہ
 سب کا منکر ہو کر خدا کا مولا ہو کر صاحب کبر کیوں اس ہمارے مذہب پر آپ ﷺ
 تعجب فرمایا۔ اور آپ پر افسوس نہ کھایا کہ جس کا مذہب تو نہ قرآن کے موافق نہ شریعت
 کے مطابق ہے۔ اور نہ کہیں امام نہ اولیائے اکرام سے انجام ہے تو پھر آپ ہی قسم
 دینا چاہیے کہ اب کون گروہ مروانی ہوا۔ اور کون اس تمہاری لعنت تیرہ کا بانی ہوا دیکھو
 ہم وہی مروانی تمہارے مذہب کا بانی بناتے ہیں۔ کہ جب یہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے
 اہلبیت علیہ السلام پر معاذ اللہ چوراسی برس تیرہ کر دیا تھا۔ جو وہی ان کا حال اب تک
 تمہارے مذہب میں جاری ہے۔ جو اسی طرح آپ بھی صبح و شام حضرت کے ازواج اکرام
 اور تمام اصحاب رسول علیہ السلام پر تیرہ کیا کرتے ہو پھر مروان و ثقیف میں کونسا فرق
 رہا کیوں بناوی صاحب مجھ کو آپ نے مروانی تو فرمایا مگر آپ نے بھی تو پھر یہ کیا کیا نہ
 آیا سوال دوم آنکہ اگر عذری بودین شہادۃ مراد اعتقاد و عدت و جو واسطہ چنانچہ عذری کنت
 ان شاء اللہ و لیس فی جنتی یہ سوال ہے اس سے یہ وہ علم عجایب اس مذہب ہے
 کہ جس کے اشعار میں حدیث مقتضات ہیں کہ جن کا نہ ہر علم تو کوئی معنی بھی کر نہیں سکتا
 یا جس علم کی خاطر حضرت مومن حضرت علیہ السلام کے پاس گئے تھے۔ پس جس کی باتیں حضرت
 مومن سمجھ نہ سکے۔ پھر آپ کو کب اس کے سمجھنے کی طاقت اور طاقت ہے۔ اس واسطے کہ
 بدخواہ ہمیشہ آپ کی طرح اولیاء اللہ پر ظہن کرتے رہے تاکہ پیغمبروں کو بھی وہی جاہد کر
 اور سحری وغیرہ کہتے تھے۔ مگر ان صاحب کمال کو تو کوئی زوال نہ ہوا پھر بھی بڑا کلمہ مومن
 کا برا حال ہوا۔ حضرت آپ تو کیا جب آپ کے پیچھے جس اس علم کو نہیں جانتے تھے اس کے
 اندر مومن آپ سمجھ سکتے ہیں۔ تو پھر اس پر کمال حاصل کرنے کے آپ کب مجاہد ہیں اور یہ
 تمہارے ظہن پر گمان بھی کون سا ہے۔ حضرت سیدنا ابی کو علم باطن کی خبر نہیں تو پھر

آپ علم کا بحر تھے۔ اسی واسطے تو تمام صوفیہ اکرام کے نزدیک آپ بالکل جاہل اور اندھے ہیں۔ جیسے امیر علیہ السلام کی بھی یہ کلام ہے **عَيْنُ الْإِنْسَانِ وَ عَلَيْهِ الْبَاطِلُ نَوْمُ الْعَيْنِ وَ عَيْنُ الْغَيْبِ نَوْمُ مَعْنَى**۔ یہاں تک کہ علم آدمی کی آنکھ سے اور علم باطن آنکھ کے نور سے ہے۔ اور آنکھ بغیر نور کے اندر نہیں ہے۔ پھر امام زین العابدین علیہ السلام بھی فرماتے ہیں کہ میں اپنا علم چھپا کر رکھتا ہوں۔ اگر نہ ہرگز تو سب جہال میرا خون جہال سمجھیں مولوں صحت جیہ آپ علم ہاتھ کے اندھے اور جاہل ہیں۔ تو پس جواب جاہلان باشد خموشی سوال بیوقوفم اگر اندھ شانی یا سنت جماعت از کدام وقت پیدا شدہ و کدام شخص اول خود ملقب باین القاب ساخطہ **جواب** یہ سنت طریقہ تو اجداد سے خدا نے خود اپنا فرمایا ہے۔ اور کئی پیغمبروں کی سنتوں میں یہی سنت طریقہ چلا آیا ہے۔ جیسا پارہ ۲۲ و ۲۱ میں فرمایا **سُنَّةُ الْأَرْوَافِ كَسُنَّةِ مَنْ قَبْلُ وَ كَانَ أَمْرًا قَدَرًا مَقْدُومًا طَيِّبَةً سُنَّةٌ طَيِّبَةً اللَّهُ كَمَا بَعَثَ**۔ ان لوگوں میں جو گذر گئے ہیں پہلے بھی۔ یعنی پیغمبر اور یہ خدا کے کام کا اندازہ بتا دیا۔ پھر پارہ ۲۱ میں فرمایا **سُنَّةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا لَا تَجِدُ لَهَا تَحْوِيلًا**۔ یعنی سنت طریقیہ ان رسولوں کا ہے جو تجھ سے پہلے بھیجے ہم نے اور نہ ہونے کا تو میری سنت اور دستور میں تغیر نہ ہوگا۔ پھر پارہ ۲۶ اور پارہ ۳۱ میں فرمایا **سُنَّةُ اللَّهِ الْيَقِينُ تَرَاهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا**۔ یعنی سنت اللہ کی ہے جو چلی آ رہی ہے بدلے سے۔ اور تو نہ دیکھے گا اللہ کی سنت بدلتی۔ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ خدا تعالیٰ بہت جگہ قرآن مجید میں اس سنت کی تاکید فرماتا ہے۔ کہ یہ سنت سنت طریقہ میرا ہے۔ اور میرے سب رسولوں میں چلا آیا ہے۔ پس اسی طرح یہ سنت حضرت علی علیہ السلام کے وقت تو اس سنت کے ساتھ لفظ جماعت بھی بولا جاتا تھا۔ یعنی حضرت کی پیروی پر چلنے والی جماعت اور قوت اسلام کے وقت تو اس کو جماعت کہتے تھے جیسا جناب امیر بھی اپنی کتاب نوح البلاء میں فرماتے ہیں **فَأَوْرَثُوا سَوَادَ الْأَئِمَّةِ قَائِلِينَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَكُونُ لَكُمْ وَ لِقُرْبَاتٍ ذَمٌّ إِلَّا مِنَ الشَّيْطَانِ**۔ جناب امیر فرماتے ہیں کہ ہم کو جو جماعت کہیں کو بیشک اللہ تعالیٰ اور اس جماعت کے پیروں کو جو تم اس کی جدائی سے کہ اس سے جدا ہونے و شیعان کے گرد ہیں داخل ہو گا۔ یعنی جو سنت جماعت سے نکل جائیگا وہ تو لوگ شیطان میں داخل ہوگا۔ ذرا پس اس سنت

طعن ششم ذکر فدک

معتبر کتب اہل سنت سے یہ قصہ صحیح اس طرح ہے کہ فدک ایک موضع خیبر میں تھا۔ وہ اخیر جنگ و جدال کے مسلمانوں کے قبضہ میں آیا۔ اُس میں کچھ درخت خرہ کے تھے جس کو باغ فدک کہتے ہیں۔ اس موضع و باغ کی آمدنی حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم حکم آیت - ذَرِیۡ لَقُرۡبٰی وَ اٰیَتِہٖی وَاٰسَآکِیۡنَ وَ اٰبُنَ السَّیۡلِیۡہِ کے اپنے اہل اقرب کو صرف کرتے جو کچھ پختا اُس کو یتیموں اور محتاجوں اور مسکینوں پر تقسیم کر دیتے تھے۔ جب حضرت صدیق صدیق خلیفہ ہوئے تو جناب زہراؑ نے اپنے باپ کے حصہ فدک کو طلب کر لیا۔ صدیق اکبر نے یہ حدیث پیش کی - نَحْنُ مَعَاشِرُ النَّبِیِّ لَا نُورِثُ مَا تَرَکْنَا صَدَقَۃً - یعنی حضرت نے فرمایا کہ ہم گروہ انبیاء کسی کو وارث نہیں کرتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ یہ سنت ہی سنت رسول کچھ مول ہو کر خاموش ہوئیں۔ پھر حضرت صدیق جا کر باہرا جناب امیر اس حدیث لافوٹ کی تصدیق فرمائی اور قسیدہ کہا کہ یہ حضرت میں بھی اسی طرح کروں گا جس طرح حضرت کرتے تھے۔ پس آپ نے صدیق اکبر کا یہ بیان اور اپنے باپ کا فرمان خوشی سے مان لیا۔ اور فرمایا کہ تم بھی اس میں اسی طرح کرنا جس طرح ہمارے باپ کرتے تھے۔ پس اصل بات تو اتنی ہے۔ کہ جس میں نہ کوئی حضرت صدیق پر طعن آتا ہے۔ نہ حضرت زہراؑ نے اہل بیت کی متک مروتی ہے۔ باقی شیعوں کے ہتھان سُن کر تو شیطان بھی الا مان کہتا ہے۔ اِس پر شیعہ چند طرح کے طعن بیان کر کے لوگوں کو سُناتے ہیں کہ فدک خاص ملک رسول علیہ السلام کا تھا۔ ذَا لِقُرۡبٰی حَقُّہ کے حکم سے حضرت نے اپنی بیٹی جناب زہراؑ کو ہبہ کر دیا۔ حضرت کے بعد جب بنو ہاشم رسول بنت رسول نے فدک کا دعویٰ کیا تو خلیفہ صاحب نے ایک جھوٹی حدیث موضوعہ پیش کر کے حق تلف کر لیا۔ حضرت زہراؑ اُس پر اس قدر رنج و غضبناک ہوئیں۔ کہ پھر مرتے دم تک اُن سے کلام نہ کی۔ دیکھو ان ہتھان بگھن سے بھی ہم شیعوں کو پشیمان بتاتے ہیں۔ اور اس تمام مقدمہ کی بحث کر کے عدالت انصاف سے انصاف چاہتے ہیں۔

مقدمہ اول - جو کہا کہ حضرت صدیق نے جھوٹی حدیث پیش کر کے حضرت زہراؑ کا حق تلف کیا۔ جواب محض جھوٹ اس حدیث کی صحت کا نشان تو اخیر من الشمس عیان ہے کہ کتب اہل سنت میں تو اس کے بہت راوی موجود خصوصاً جناب امیر بھی اس کی روایت کرتے ہیں مگر آپ

اُن کو کب مانتے ہیں پھر اُن کو تو جانے دیجئے۔ ذرا کچھ اپنی ہی کتابوں کا ملاحظہ کیجئے۔ دیکھو تم
 تمہاری ہی معتبر کتابوں سے یہ حدیث صحیح بناتے اور اُس کی صحت کو ثابت کر دکھاتے ہیں۔
 اول تو ذرا کسی امام کی کلام سنئے چنانچہ تمہاری معتبر کتاب کافی کلینی میں امام جعفر صادق
 علیہ السلام فرماتے ہیں۔ (إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كُنُوا يُرَوُّونَا
 دُرَاهِمًا وَلَا دِينَارًا وَإِنَّمَا وَرَثَتُنَا أَحَادِيثُ مِنْ أَحَادِيثِ بَعْشَمٍ مِنْ أَهْلِ
 يَثْرِبٍ مِنْهَا فَقَدْ أَخَذَ بِحَبْلِهِ وَاقِفًا) ترجمہ البتہ علماء وارث انبیاء کے ہیں۔ اس
 واسطے کہ انبیاء نے وارث نہیں کیا کسی کو درم دینار کا۔ اور سوائے اس کے نہیں کہ وارث
 کیا انہوں نے احادیث کا اپنی حدیثوں سے جس نے لیا کچھ اُس سے یعنی حدیث
 سے البتہ لیا اُس نے بہت حصہ کامل۔ پس اس حدیث لا نورث کی صحت میں تو ایک
 یہ ہی امام کا کلام کافی ہے۔ اگر اس پر بھی سیری نہ ہو تو اور تمہارے شارح صاحب
 صافی بھی اس حدیث کی شرح یوں فرماتے ہیں۔ ازا انبیاء ہرچہ باقی ماندہ اگرچہ ترک
 است۔ ورنہ حکم ترک نیست۔ اور بھی آخر کتاب لا یحزن الفقیہ کے ۵ باب میں اسی
 مضمون کی روایت حضرت علی سے بھی محمد بن الحنفیہ کی وصحت میں مروی ہے۔ چوں
 فدک وراثت حق سیدۃ النساء بلا شرکت دیگر و ارثان رسول متعذر گشت۔ اے شیخو امام
 صادق علیہ السلام و تمہارے صاحب صافی کیا صاف صاف فرماتے ہیں۔ کہ انبیاء نے
 وارث نہیں کیا کسی کو ایک درم دینار تک۔ اور اگر انبیاء ترک بھی رکھتے ہیں۔ مگر وہ اپنا
 ترک تصور نہیں کرتے۔ پھر اُس حدیث لا نورث کی کیسی تصدیق ہوتی ہے۔ گویا غلط
 ہیں۔ لیکن اس حدیث کلینی وغیرہ میں اور اُس حدیث لا نورث کے معنی میں کچھ تفاوت
 نہیں ہے۔ پھر اس کو موضوعہ و غلط کہنا محض تمہارا جھوٹ ثابت ہو گیا۔ پس جب
 وہ حدیث شریفہ جو صدیق اکبر نے حضرت زہرا کے جواب میں پیش کی تھی صحت
 کو پہنچ گئی۔ اور فدک حضرت کا ملک ثابت نہ ہوا۔ تو جو جو اس میں شیعہ باتیں بناتے
 اور حضرت کی وصیت یا مہر سے فدک جناب زہرا کا حق بتلاتے تھے وہ سب کے سب
 لغو ہو گئے۔ کوئی بھی ان کی بات قابل سماعت نہ رہی۔ الحی اللہ کہ یہ ہمارا دعویٰ تو
 سترے پر ثبوت میں مضبوط ہو چکا ہے۔ مگر ہم شیعوں کو رنج کرنا نہیں چاہتے اور بھی
 ان کی باتیں سن کر ان کو جھٹلاتے ہیں۔ اُس کے جواب میں شیعہ دو آیتیں پیش کرتے ہیں۔

رَأَى رَسُولَ اللَّهِ وَلَا عَمِلَتْ إِلَّا بِأَمْرٍ وَلَا تَرَكَ إِلَّا بِإِذْنٍ وَلَا يَكْذِبُ أَبَدًا
 قُلْتُ فَأَبْلَغْتُ وَأَعْلَظْتُ فَأَجَبَنِي بِخُصْمٍ اللَّهُ أَنْتَ وَمَنْ تَكُنْ مِنْكَ
 رَفَعَتْ إِلَهُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانَتْ بَيْنَهُمَا بَرَكَةٌ إِلَى يَوْمِ مَا سَوَى ذَلِكَ قُلْتُ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ مَنْ شَرِبَ مِنْ لَبَنٍ لَا يُخْبِرُ بِهِ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَشْرِبَ
 وَلَا أَمْرًا وَلَا عَقْدًا وَلَا مَالًا وَلَا نَفْسًا وَلَا يَرْبِيَتْ وَلَا يَنْفَعُهُ وَلَا يَنْفَعُ
 وَقَدْ نَسِيتُ بِهَا أَمْرًا قُلْتُ فَكَلِمَةُ رَسُولِ اللَّهِ قُلْتُ وَكَلِمَةُ رَسُولِ اللَّهِ قُلْتُ
 فَمَنْ يَشْهَدُ بِذَلِكَ فَجَاءَ عَلَى رَأْسِي رَجُلٌ يُدْعَى أَبُو بَكْرٍ فَشَهِدَ بِذَلِكَ
 فَجَاءَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَطَّابِ وَخَبِيرُ بْنُ شَوَّابٍ فَشَهِدَا بِذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ
 يَقْسِمُهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَسَمْتُ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يُؤْمِنُ بِهَا وَصَلَّى
 وَصَدَّقْتُ مُرَّاتٍ وَصَدَّقَ عُمَرُ وَصَدَّقَتْ عَائِشَةُ وَصَدَّقَتْ رَجُلَانِ
 مَا لِي بِذَلِكَ كَرِهْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَا أَخِي مِنْ فِدَاكَ قَوْلُكُمْ وَبَقِيَّتُهُمْ بَقِيَّتِي
 مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ كُلُّهُ وَاللَّهُ أَنْ أَعْتَمِدَ بِهَا لَنَا كَمَا يَصْنَعُ ضَرْفِيَّتُ
 بِذَلِكَ وَأَخَذَتْ الْعَمْدَ عَلَيْهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ فَخَلَّتْهَا فَبَدَأَ فِيهِمْ
 مَعَهَا مَا يَكْفِيهِمْ ثُمَّ فَعَلَتْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ كَذَائِبًا وَإِنْ كُنْ مِنْهُمْ
 مَا قَسَمْتُ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثًا بَعْدَ الْمَسْنُونِ وَلَا تَرْجِعْهُ رَوَايَتِي بِهِ كَمَا جَاءَ الْبُكَرِيُّ
 فَاطِمَةُ كَلَامُ سَنَاءِ خَدَاكِي حَمْدُ شَاكِلِي أَوْ رَسُولٍ بِهِ دُرُودٌ بِشَرِّهِ كَمَا اسْتَوْثِقُوا
 مِنْ سَبِّهِ سَبَّ بَنِيهِ أَوْ سَبَّ بَنِيهِ مِنْ سَبِّ بَنِيهِ خَدَاكِي قَسَمْتُ بِهِ بَنِيهِ
 رَسُولِ اللَّهِ كِي رَأَيْتُ مِنْ تَجَاوُزِ نَهْيِهِ كَمَا أَوْفَى بَعْزُ أَنْ كَلِمَةُ كَلِمَتِي كَمَا
 بِالتَّحْقِيقِ زَائِدًا بِأَهْلِ كَلِمَةِ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ
 أَمَّا بَعْدُ بَيْنَ حَقِيقَةِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي
 عَلَى كَلِمَةِ كَلِمَتِهِمْ أَوْ سَبَّ سَبَّ بَنِيهِ كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي
 فَرَأَيْتُ تَحْتَهُ كَلِمَةَ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي
 أَهْلًا وَارِثًا نَحْبُورُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي
 بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي
 كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ بَنِيهِ خَدَاكِي كَلِمَةُ كَلِمَتِهِمْ

گواہ ہے۔ تو علی بن ابی طالب اور ام ایمن آئی اور اُس کی گواہی دی۔ پھر عمر بن خطاب اور عبدالرحمن بن عوف آئے اور گواہی دی۔ کہ رسول اللہ علیہ وسلم اسکو تقسیم فرماتے تھے۔ ابو بکرؓ کہ اسے رسول اللہ کی دختر تو سنے بھی سچ کہا اور علیؓ اور ام ایمن نے بھی سچ بولا اور عمرؓ اور عبدالرحمنؓ بھی سچے ہیں۔ اور یہ اسی طرح ہے۔ کہ تیسرے بزرگوار کی چیز تیری سی ہے۔ رسول اللہ علیہ وسلم فدک میں سے تمہارا قوت سے کرباقی ماندہ تقسیم کرتے تھے۔ اور خدا کی راہ میں اُس میں سے سوار کرتے تھے۔ اور میں تجھ سے عہد کرتا ہوں کہ اس میں اُسی طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ اس پر فاطمہؓ راضی ہو گئیں اور ابو بکرؓ سے اس کا عہد کرا لیا تو ابو بکرؓ فدک کی آمدنی سے جس قدر اُن کی حاجت کو کافی ہوتا اُن کو دیتے تھے۔ پھر اُس کے بعد فاطمہؓ اُسی طرح کرتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ ویتالی خلافت ہوا۔ اُس نے بعد حسن علیہ السلام کے اُس میں سے تھالی مردان کو بے گیر کے طور پر دے دیا۔ پس اس علماء نے تو سب جھگڑا ہی مٹا دیا۔ گواہ اپنے مذہب کی خاطر کچھ لفظوں کو کم و بیش تو کیا مگر ہمارا دعویٰ تو تحریک حریت برف تصدیق ہو گیا۔ اس تمام کلام سے اتنے فائدے حاصل ہوئے ایک تو معلوم ہوا کہ جو حضرت خلیفۃ المسیح رحمۃ اللہ علیہ حضرت شاہ ربیع الرحمنؒ سے اس کو حضرت صدیق بھی بدل جان تصدیق کرتے تھے۔ جو آپ کا کلام سنتے ہی درود بھیج کر کہا کہ اے عورتوں میں سب سے بہتر اور اے بالوں میں سے بہتر آپ کی بیٹی۔ دوسرا بقول اس کے بھی حدیث مانوٹ ثابت ہو گئی۔ جیسا حضرت نے فرمایا کہ ہم انبیاء کی جماعت سونے اور چاندی اور زمین و جان واد میں کسی کو اپنا وارث نہیں چھوڑتے۔ لیکن ہم صرف علم دینی اور سنت کی وراثت چھوڑتے ہیں۔ تیسرا جناب زہرا بنت رسول اللہؐ کا حضرت صدیق پر راضی ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ چوتھا حضرت زہراؓ سے جو صدیق اکبرؓ نے عہد کیا تھا۔ کہ میں اس میں اُسی طرح کیا کروں گا کہ جس طرح رسول اللہؐ کر کے تھے۔ سو آپ نے اُسی طرح کیا جیسے راوی کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ کی آمدنی سے جس قدر اُن کی حاجت کو کافی ہوتا۔ اُن کو دیتے تھے۔ پھر وہ دوسرے بھی یہاں آئے ہوں۔ جیسے اُن سے کہا کہ حضرت فدک میں سے تمہارا قوت سے کرباقی ماندہ خدا کے راہ میں تقسیم کرتے تھے۔ چھوٹا یہ بھی معلوم ہوا کہ اس میں کچھ خلیفہ بھی اُسی طرح عمل کرتے گئے۔ جیسا ایرانی صاحب فرماتے ہیں کہ پھر اس کے بعد بھی

خلفاء اسی طرح کرتے رہے۔ فقہر اکبر رحمہ اللہ کہ فرما کہ نسبت جو چارہ رہی ہو وہ ثابت ہو
ایسا ثابت ہو گیا کہ اب تو کسی اور ثبوت و سبب کی بھی کوئی حجت نہ رہی۔ یہی حجت
نے اُن کو اپنی ہی زبان سے پیشیان کب اور یہ بھی ہم تعجب کر رہے ہیں۔ کہ خلفائے ثلاثہ
کی دشمنی نے اُن کو اندھا تو بنایا مگر اتنا بھی نہ آیا۔ اور عقل سے بھی نہ بچا کہ فرما کہ
مقصوب کہنا تو ہماری ہی بیخ پر کندہ ہوئی ہے۔ کیونکہ جب خدا کا مقصوب ہوا اور مقصوب
ہوئے تو اس فعل میں جناب امیر بھی تو اُن کے شریک تھے۔ آپ بھی تو اُن میں اسی طرح کرتے
رہے۔ جیسا کہ صدیق اکبر کرتے تھے۔ تو جوہر کے فعل موافق معصوم کو نہیں ہو۔ پھر اس
فعل پر طعن کرنا تو درحقیقت امام معصوم پر طعن کرنا ہے۔ اور اُن کو ناقص و غیر ذکاوت کو یا
امام معصوم کی نسبت کہنا ہے۔ ایک امام بھی نہ دوا امام اسرار امام ہیں آئے کہ امام حسین علیہ السلام
نے بھی تو اسی طرح کیا۔ اُس نے بھی تو خدا کا اہل بیت کو نہ دیا۔ پھر خدا کا ناقص کس کو
کہتے ہو خلفاء ثلاثہ کو یا ان امامین کا نام لیتے ہو۔ اور بھی جو پوچھتے ہیں کہ ان امامین نے کیا کیا
اس میں حضرت صدیق کی طرح عمل کیا۔ اور آپس میں خلافت میں اپنا حق نہ لیا اس وقت
تو خلفاء ثلاثہ کا بھی کوئی ڈرنہ تھا۔ پس جب یہ ان معصومین کا ہم عقل و ذکاوت نہ کہ ہو تو
ثابت ہو گیا کہ معاملہ خدا کا ہے حقیقت خلفاء کی جانب تھی اسی واسطے تو جب یہ تو ثابت ہو
کو بھی وہ حدیث لا نورث پہنچی تو پھر آپ نے اسے کشتائی نہ فرمائی۔ اپنے باپ کا فرمان بے شک
مان لیا۔ پس عقلا کے نزدیک تو دعوے شیعہ کی اتنی ہی مذہب کافی اور واقعی ہے۔ اس
کا جواب حکیم صاحب معیار احمد اس نے ۱۶ پر اس طرح فرماتے ہیں کہ جناب امیر حسین علیہ السلام
کا خدا پر قبضہ نہ فرمانا اس کا یہ سبب ہے۔ اول تو جب خلیفہ اہل شیعہ کے رو بہت عزت
مرتبے وغیرہ نے وراثت فی کس حضرت زہرا کی شہادت دی تو غور۔ نہ انصاف کی نگاہ
اپنے ذاتی نفع کے واسطے قول فاطمہ کی تائید کی ہے۔ دوسرا نفع کہ ان کے دین حضرت نے
فرمایا تھا۔ کہ ہم اور ہمارے اہل بیت وہ ہیں کہ جو ہم سے جبراً پیروی کی جاتی ہے۔ پھر ہم
اس کی طرف تو جہ نہیں فرماتے۔ چنانچہ بقول تمہارے خدا کہ اُن کی طرف تو حضرت زہرا کے
رہے وہ حضرت کو بھی خلفائے ثلاثہ نے جبراً غصب کر لیا تھا۔ اسی یہ حجت کہ انہوں نے جو کہہ کر
جناب امیر خلافت کو لیتے اور کہیں اُس پر قیام نہ کرتے۔ کہ انہوں نے جو کہہ کر
اس میں اور دلیل با تاویل شامل تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت زہرا کے جبراً غصب ہونے کی

شدہ چیز کو پھر اہمیت و اہمیت نہیں دیتے۔ تو حضرت عباسؓ کا پرنا نہ غصب شد کیوں تھا
 امیر نے پھر لکھ لیا جو تمہاری کتاب عباد الاسلام میں ارقام ہے۔ کہ جس کا ذکر مقدم حضرت
 ہیں ہو چکا ہے۔ تیسرا دیکھو تو اس فریقین کہ بر وقت عمر بن عبد العزیز نے یہ فدا کر
 محمد باقر علیہ السلام کو دیا اور انہوں نے اپنے تصرف میں لیا پھر عباسیوں کے ہاتھ آیا حتیٰ کہ
 ۲۲۰ھ کو جب ماموں رشید خلیفہ ہوئے۔ تو اس نے اپنے عامل کو لکھا کہ ہر فدا کردہ
 کو دے دیو ہیں۔ تب وہ فدا کردہ امام موسیٰ رضا علیہ السلام کو ملا کہ جس کو تمہارے قاضی نورانی
 نے بھی اپنی کتاب مجالس المؤمنین میں مفصل طور پر لکھا ہے۔ پھر کیوں کہا کہ اپنا حق غصب
 شدہ کسی امام نے نہیں لیا جو توں کی بات نہ کوئی پھول نہ پات۔ اور بحث کرتے ہیں۔ کہ جب
 امیر نے فدا کردہ اس واسطے نہ لیا کہ وہ حضرت زہرا کی اقتدا پر چلے جو اب جناب امیر نے تو
 تو حضرت زہرا کا اقتدا کیا مگر ان امامین امام محمد باقر اور امام موسیٰ رضا علیہم السلام نے کیا
 جناب زہرا و علی مرتضیٰ دونوں کا اقتدا نہ کیا حالانکہ اقتدا معصوم کا فرض تھا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ
 معصوم کی اقتدا و پیروی کرنی فرض تھی یا نہ۔ اگر فرض تھی تو کیوں ان معصومین نے فرض
 ترک کیا جو پھر فدا کر کے لیا۔ اگر فرض نہ تھی تو پھر کیوں جناب امیر نے اس فرض خدا کو ترک کیا
 جو حق داروں کو حق نہ دیا۔ یعنی سب اہل بیت و حسنین و غیرہ کو اپنے حق لینے سے محروم
 رکھا خیر بقول تمہارے حضرت زہرا تو لاچار تھیں۔ جو غلام سے اس کا حق چھینا گیا تھا جناب
 امیر کو اس وقت کو کسی لاچار ہی تھی جو حق داروں کو حق نہ دیا۔ اور اس جگہ شیعہ یہ بھی کہتے
 ہیں کہ حدیث لا نورث کا مضمون اس آیت قرآنی کے برخلاف ہے۔ قولہ تعالیٰ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**
وَاللَّهُ فِي أُولَادِكُمْ لِلدِّينِ لَكَرِيمٌ مثلاً **حَتَّىٰ الْاُنْتِثَيْنِ** یعنی وصیت کرتا ہے اللہ تمہاری اولاد
 حق میں مرد کا حصہ برابر مثل و عورتوں کے ہے۔ تو اس آیت کے بموجب بھی منہ نہ ہو
 کیوں ورثہ باپ کے وارث نہ ہوں چھوڑا ہے اس تو اس بہت شریفانہ کا حکم عام ہے۔ نہ کہ خاص دیکھو منہ
 محمد مصطفیٰ تو اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اور بھی اس طرح کی تو بہت آیتیں ہیں جو ہمارے حضرت مسیح
 میں دیکھیں ہیں۔ اور یہ حدیث بھی ہے جو عام کے سوا کسی خاص شخص پر واجب نہیں ہے۔
 اور اس سوال پر کہ منہ نہ ہو کیوں ورثہ باپ کے وارث نہ ہوں چھوڑا ہے اس تو اس بہت شریفانہ کا حکم عام ہے۔ نہ کہ خاص دیکھو منہ
 محمد مصطفیٰ تو اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اور بھی اس طرح کی تو بہت آیتیں ہیں جو ہمارے حضرت مسیح
 میں دیکھیں ہیں۔ اور یہ حدیث بھی ہے جو عام کے سوا کسی خاص شخص پر واجب نہیں ہے۔

دل اُن کا اپنے دل میں ملا کر جو لوگ کہتے ہیں مالِ تمہیں کا ناحق وہ کہتے ہیں اپنے پیسے
 میں شگ۔ پس حضرت کی ذات ان سب باتوں سے پاک ہے۔ اور بھی جیسا فرمایا کہ اگر تم لوگ
 نکر سکو گے قریبوں کے حق میں تو اور غلطیوں کا کھرج ہیں۔ ڈو دوست چاہتے ہو تو ان کے ساتھ
 امت کے واسطے ہیں کہ رسولِ نبیہ السلام اُن میں داخل ہیں۔ حضرت کو تو چاہیے کہ وہ بھی
 کھرج جانے لگے۔ اور ان کو نہیں ایسا ہی اس آیت میں وصیت میراث عام کا حکم ہے۔ حضرت کو
 نہیں اور حدیث بخاری میں ہے کہ حضرت کی شان میں ہے۔ اور ان کو اس میں تحقق
 نہیں پھر کیوں قائل اس آیت کو اس حدیث کی نفی میں کرے کہ۔ اور کیوں کہ حدیث بخاری کا
 مضمون اس آیت کے برخلاف ہے۔ جہو لہاں کی افواہ نہ کچھ شرم نہ تھا۔ دوم اس آیت کے
 ارشاد سے بھی تو آپ کی مراد صحابہ نہیں ہوتی بلکہ اس سے بھی ہوا۔ اور ثابت ہوتا ہے۔
 کیونکہ اس آیت دُوی القمبی وَاٰیَتِیْ وَالْمَسٰکِیْنِ کی طرح تو حق تعالیٰ نے اس آیت میں بھی
 ترم ازاد و عورات اور سب اقرباء و بیوہ کو وارث فرماتا ہے پھر کسب حضرت اس آیت کے بھی ہند
 ایک تنہا نہ ہو کہ فدک و بیتہ اور دوسرے خاندانوں کو باوجود اس عہد الہی کے بھی کیوں حرم
 رکھتے تھے۔ ہاذا اللہ خدا کی رضا تو کوئی آیت اُن کو مایہ دیتی ہے۔ نہ کہ یہ حدیث سے مدد دیتی
 ہے۔ یہی ہے۔ جہو ہاقدہ تھے ہیں۔ اور یہی ثابت ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ اُن کے حق میں
 اصولِ قرآن کے برخلاف اور ان کے سب سے کُل نہیں خصوص قرآنی کے برخلاف ہیں۔
 جیسا اس آیت وراثت کے خلاف جس اُن کی یہ حدیث کتب فقہ میں موجود ہے ان کی معتبر کتاب
 مَنْ لَا یُخْلِی الْقَتِیْبَہُ کے باب ۱۰ اور الوصیہ میں ہے۔ فی الذاریع وَالْعَصَارِ ذَا مِیْرَاثَ لِحُجَّتِ
 یعنی عورتوں کا زمین و اسباب وغیرہ میں کچھ حق نہیں ہے۔ اسے شیعوں کیوں اس آیت وراثت کے
 برخلاف یہ تھا کہ حدیث موجود ہے۔ اپنے گھر کی بیوی لے لیا۔ اور ان کو کہ دینا ہی تو حاکم ہے
 ہم تعجب تو نہیں کرتے مگر یہ دیکھتے ہیں کہ جہو تھارے نزدیک عورت کا زمین میں حصہ
 نہیں ہے۔ تو کچھ امر نامشروع پر کیوں اس قدر دُویا مچایا۔ اور ناحق فدک کا جبکہ اُنہیں
 اب تو کچھ شرم بھی آیا یا نہیں شرم کی آفتاب کا ورم کی اس مقام پر شہید اس طرح بھی خواہم
 کہ دھوکا دیتے اور کہتے ہیں کہ اگر یہ حدیث لا نورث سنت نے و نامی ہوئی تو حضرت زہرا
 کو بھی کیوں نہ معلوم ہوتی۔ پھر کیوں دعویٰ کرتے ہیں ناحق دعویٰ کرنے معلوم کا خست ثابت
 ہوتا ہے۔ جواب اہل سنت کے نزدیک تو کچھ خطا نہیں ہے۔ یہ حدیث مستند نہیں ہے

سنے جاتے۔ اور ایسے نہیں بھی یاد رہتے۔ اگر حضرت زبیرؓ کو یہ نہ معلوم ہو تو کیا چہرہ
 ہے۔ اگر نہ ہو تو ضرور ہی خطا کہو تو اکثر ایسا بھی تو ہو و خطا سے خالی نہ تھے۔ چنانچہ
 حضرت آدم و نوح و عیسیٰ علیہم السلام کا خطا ہوا تو خود تمہاری ہی مقید کرتے ہیں
 میں ثابت ہے۔ جن کا ہم سابق بیان کر چکے ہیں۔ خصوصاً تمہاری کتاب نبی الہی اوقات میں ہے
 کہ حضرت امیر فرمایا کرتے تھے۔ لَا تَكْفُرْ بَعْدَ مَا بَلَغَتْ الْأُمُورُ مَنَاسِكَهَا فَاَنْتُمْ بَعْدَهَا
 تَكْفُرُونَ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ۔ اور مشورہ عمل دینے سے کہ بیشک میں مامون نہیں ہوں اُن کا کہنا
 رہو حق بات کہنے اور مشورہ عمل دینے سے کہ بیشک میں مامون نہیں ہوں اُن کا کہنا
 سے۔ اور صوفیہ کاملہ میں امام زین العابدینؓ فرماتے ہیں کہ میں نے تمام عمر خطا میں گزار
 ہے۔ دیکھو جب پیغمبرؐ دل سے بھی ہو و خطا ہوئی۔ اور سید صاحبین و امیر المؤمنینؓ بھی
 آپ کو خطا سے خالی نہیں فرماتے تو اگر حضرت زبیرؓ سے بھی بقول تمہارے اس دعوے کرتے
 میں کچھ سہواً ہو گیا تو کیا تعجب ہوا۔ جب اُسی وقت سہرا مضمون مضمون ہو گیا۔ اور
 آپ کو دعوے سے ہٹا لیا اور سکوت کیا تو نہ انے بھی ہر ابدیاء کی طرح آپ کی محبوبیت جو
 کو معاف کر دیا۔ پس جیسی معصومہ تھیں ویسی ہی رہیں۔ پھر اس بات سے بھی آپ کو کیا
 نجات ملی الحمد للہ کہ حدیث لا نورث کی صحت تو دیکھا دیکھا تصدیق ہو کر ثبوت کو پہنچ گئی
 کہ جس سے شیعوں کا دعوے تو سب کا سب باطل ہو گیا۔ لیکن چنانچہ ان کی اور بھی حدیث
 کی ہم تحقیق کرتے ہیں۔ متمدنہ و نام نہان آیت کی بحث کرتے ہیں جو شیعوں
 نے کہا کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے حکم دیا کہ ذائقہ حقیقی سے ذک حضرت زبیرؓ کو
 پہنچا چھو اس پر۔ دیکھو جو لوگ کامیاب نہ ہوئے یہ آیت شریفہ قرآن میں دو مقام پر مذکور
 ہے۔ ایک سورہ بنی اسرائیل میں۔ دوسری سورہ روم میں سورہ دونوں سورہیں مجتہدین
 ہیں۔ پس یہ آیت خاص کلی ہے۔ پھر ہم پوچھتے ہیں کہ اس وقت ذک کہاں تھا جو کہتے ہیں
 کہ بروقت نزول اس آیت کے ذک کا تو کہیں نام و نشان ہی نہ تھا پھر کہیں دیکھا اور کس نے لیا
 کیوں ایسے جھوٹے مسائل کہہ کر اپنے ایمان کو زائل کرتے ہو پس اس تمہارے لہجہ کو تو
 یہی خدا کا قرآن کافی ہے۔ جو خود تم کو اس سے سخت تاملاتا اور ماذب ہوتا ہے۔ اس
 کا جواب حکیم صاحب مہر اہل حق میں اس طرح فرماتے ہیں۔ کہ یہ آیت متنی ہے۔ اور
 سندیت عثمانؓ نے سورہ بنی اسرائیل و سورہ روم میں لکھ دیا ہے۔ کہیں کی آیت ہے

کر دی ہے۔ اور کہیں کی کہیں لکھ دی ہے۔ جو آپ۔ منکر قرآن کا ہم کیا علاج کریں
 بجز اس کے کہ یہ آیت پڑیں۔ اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِاٰیٰتِنَا مَوْتٌ نَّصْلٰیْهِمْ نَارًا۔ حکیم
 جی جو لوگ اس قرآن خدا کے فرمان کو جھوٹ اور غلط جانیں گے وہ تو اس تمہاری
 بات وابیات کو ٹھیک مانیں گے۔ مگر مسلمان اہل ایمان تو یہ آپ کا بہتان سن کر کلمہ لا حول
 کا پڑھتے ہیں۔ اور اس طرح کے منکر بدگمان کو منکر قرآن کہتے ہیں۔ اور بھی ہم تعجب
 کرتے ہیں۔ کہ اس آیت سے آپ کو کیا فائدہ معلوم ہوتا ہے جو اس کو مولہ فدک میں
 بیان کرتے ہو۔ ارے اگر ہم بھی لائسلم اس کا فدک میں نازل ہونا تسلیم کر لیں تو تب بھی
 تم کو کیا فائدہ ہم پوچھتے ہیں۔ کہ وہ اس میں کونسا لفظ ہے کہ جس سے ایک حضرت زہرا کا
 حق ثابت ہوتا ہے۔ خیر اس کے دوسرے الفاظوں کو بھی جانے دو ایک لفظ ذوالقربی
 ہی کو لے لو۔ مگر اس میں بھی تو تمام بنی ہاشم و اہل بیت رسول شمول ہیں۔ پھر تب بھی
 آپ کو کیا حاصل اور بھی اس آیت ذوالقربی والیتمی جو مدنی ہے۔ اور اس آیت۔ ذ
 اٰتِ ذَا قُرْبٰی حَقُّہٗ جو کی ہے۔ جب ان دونوں کا ایک ہی معنی اور ایک ہی مقصود
 ہے۔ تو پھر کیوں آپ اُس سے انکار اور اس کا اقرار کرتے ہو۔ دیکھو ان دونوں
 کے الفاظ اور معنی بھی لکھ کر ہم اہل انصاف کو دکھلاتے ہیں۔ آیت اول مدنی۔
 ذُو الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنُ ذٰلِکَ السَّبِیْلُ۔ یعنی دے اپنے اقربا اور یتیم اور
 محتاج و راہ کے مسافر کو آیت دوم مکی۔ ذٰلِکَ ذَا قُرْبٰی حَقُّہٗ وَالْمَسٰکِیْنُ ذٰلِکَ السَّبِیْلُ
 یعنی تو دے اقربا کو اس کا حق اور محتاج اور راہ کے مسافر کو۔ کیوں صاحب اس کے
 اور اس کے معنی میں کیا فرق ہے۔ یہی کہ آپ نے اس آیت مکی میں لا تقربوا الصلوٰۃ کی
 صرح ذٰلِکَ ذَا قُرْبٰی حَقُّہٗ کا لفظ لکھ لیا وَاَنْتُمْ سٰکِسٰکِسٌ مِّنْہٗ کی طرح وَالْمَسٰکِیْنُ ذٰلِکَ السَّبِیْلُ
 السَّبِیْلُ کے لفظوں کو چھوڑ دیا۔ پھر اس چوری کے سوائے اس آیت سے آپ کا کیا مطلب
 لکھا ہاں شاید یہ کہ ذٰلِکَ ذَا قُرْبٰی حَقُّہٗ کے آگے وَالْمَسٰکِیْنُ ذٰلِکَ السَّبِیْلُ کے لفظ
 حضرت عثمان سے برسرِ ریشہ ہیں۔ مگر اس طرح تو آپ اس آیت میں بھی کہ سکتے تھے کہ ذُو
 الْقُرْبٰی کے آگے وَالْیَتٰمٰی ذٰلِکَ السَّبِیْلُ کے آگے بھی ذٰلِکَ ذَا قُرْبٰی حَقُّہٗ کے آگے
 دیتے ہیں۔ منہ نہ پڑے اس آیت کے انکار اور اس کے اقرار سے آپ کو کیا فائدہ ہوا۔ فقیر
 تو یہ آیا کہ یہ منکر قرآن نہیں ہو کر آپ ایمان گنہگار پتہ بھی مطلب تو ہاتھ نہ آیا پھر حکیم صاحب

کہتے ہیں۔ کہ آیت سورہ حشر کی جو تم نے لکھی ہے۔ وہ بھی ہمارے عقائد کی طرف پھرتی ہے۔
 وہ یہ ہے۔ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ
 وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ پس اس آیت کا خلاصہ مطلب یوں ہے کہ جو مال
 فی بدون جنگ ہاتھ آتا ہے۔ وہ موافق حکم خدا چھ حصوں پر تقسیم ہوتا ہے۔ ایک حصہ تو
 خدا کا ہے۔ اور ایک حصہ پیغمبر خدا کا اس کو بھی حضرت اپنے مصلحت کے موافق خرچ کرتے
 تھے۔ اور ایک حصہ آپ کے قریبیوں کا کہ وہ حضرت کے اہل بیت کو پہنچتا ہے۔ اور ایک
 حصہ آل محمد کے یتیموں کا اور ایک حصہ آل محمد کے مسکینوں کا۔ اور ایک حصہ آل محمد کے
 مسکینوں کا ہے۔ مذہب اہلبیت کے موافق تو اس طرح سے ہے۔ جو اسباب کون کون
 ہے کہ اہلبیت علیہ السلام کا مذہب اس طرح مخالف قرآن تھا لغو ذبا للہ منہا یہ حدیث تھیں
 بدگمانی حرکت شیطانی ہے۔ بھلا آپ سے تو ایک حضرت زہرا کا حق فدک ثابت نہ ہو سکے۔
 کہ جس کام کو تو آج تک تمام آپ کے علماء روتے گئے۔ پھر یہ مال فی بھی اوروں کو کس طرح
 دلا سکتے ہیں۔ یہ سراسر آپ کی خوش فہمی اور خام خیالی ہے۔ دیکھو اس سے بھی ہم تم کو شہاد
 کرتے ہیں۔ حکیم جی یہ آپ نے اس آیت کا معنی بنایا ہے یا صریح قرآن کو جھٹلایا ہے۔ ہم پوچھتے
 ہیں کہ وہ کون اس وقت ایسے حضرت کے قریبیوں میں تھے۔ اور کون اہلبیت میں سے تھیں اور
 کون مساکین اور کون راہ کے مسافر تھے ذرا اس طرح کا تو کوئی ہم کو بھی دکھلائیے۔ اور
 اور دو چار کا نام ہی سنائیے۔ ہاں شاید آپ کی دلیل میں یہ تاویں ہو کہ جو حصہ آپ کے قریبیوں
 کا فرمایا۔ وہ حضرت علی ہیں۔ اور حصہ یتیموں کا ہے وہ حضرت زہرا ہیں۔ اس واسطے کہ
 آپ کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ اور جو حصہ مسکینوں کا ہے۔ وہ حضرت حسنین ہیں۔ اور
 جو حصہ مسافروں کا ہے وہ شیعان علی ہیں۔ جو ایران و لکھنؤ کا سفر کر کے کوفہ میں ڈیرے
 ڈالے بیٹھے ہیں۔ پس اس کے سوائے اور کیا تاویل ہو سکتی ہے۔ نہ شرم از خدا نہ شرم از
 رسول۔ بھلا اس طرح تو سب مال فی کے مالک سب اہل بیت ہی بن بیٹھے اور پھر۔ مسلمانوں
 کا تو کچھ بھی حق ثابت نہ ہوا۔ دیکھو ان مکہ کے مکرمہ قرآن کا لحاظ نہ خدا کا ذکر کیوں میں طرح
 محرف قرآن ہو کر اپنا ایمان گنواتے ہو۔ اگر اس کی اس طرح تاویل کی جاوے۔ ایک تو
 مخالف قرآن ہونا پڑتا ہے۔ اور اس آیت کے معنی بگڑتے ہیں۔ دوسرا خدا کی تقسیم میں فرق
 آتا ہے۔ مسلمان بھی حقوق الہی سے محروم رہ جاتے ہیں۔ تلف ایسے عقیدہ سرور۔ اور

افسوس ایسی سمجھ پر جو دیدہ دانستہ قرآن میں نقصان کرے۔ پھر بھی خدا سے نہ ڈرے۔
 قرآن ہم بھی اس کے معنی اہل دید صاحب فہیدہ کو دکھاتے ہیں۔ اور اسی ہی آیت قرآن خدا
 کے زبان سے اُن کو پیشیان بناتے ہیں۔ شان نزول اس کا یہ ہے کہ جب نبی نصیر شہر
 بدر ہوئے تو اُن کا مال و اسباب وغیرہ فی ہوا تب حق تعالیٰ نے اس آیت کو بھیج کر سب
 مسلمہ نواں کو سمجھاتا اور حضرت کو اس میں ہر ایک مستحق کا حصہ فرماتا ہے۔ ۲۱ پیارے
 پیتھ پڑ میں ہے۔ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ
 وَلَا رَاكِبٍ وَلَا حَرْبٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْلُبُ رَسُولَهُ مِمَّا أَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ وَاللَّهُ
 وَبِذِي الْقُرْآنِ وَالْخَبْرِ وَالْمَسَاكِينُ وَالْبَائِسُ وَالْمَسْكِينُ كَيْ لَا يَكُونُوا دُولَةً بَيْنَ
 الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا تَكَلَّمَ الرَّسُولُ فَمَخَذُوكَ وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَاتَّقُوا وَالْقَوْلُ لِلَّهِ
 إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لِلْفُقَرَاءِ الْمُحْجَبِينَ الَّذِينَ آخَرُ جَوَارِمٍ دِيَارِهِمْ
 وَأَمْوَالِهِمْ يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِثَةً وَأَنْتُمْ مَوْلَاهُ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَوْلَىٰ بِكُمُ الْعَالَمِينَ تَقُونَ ترجمہ جو ہدایت لکایا اللہ نے اپنے رسول کو اور تم نے نہیں
 دیا اس پر گھوڑے اور اونٹ یعنی تم نے لڑ بھڑ کر اس حصار کو فتح نہیں کیا مگر خدا
 اپنی مدد سے مسند اور غالب کر دیتا ہے۔ اپنے پیغمبروں کو جن پر چاہتا ہے۔ اور اللہ
 سب چیز کر سکتا ہے۔ اور جو ہدایت لکا دے اللہ اپنے رسول کو اہلیوں والوں سے سو وہ
 اللہ کے واسطے اور اس کے رسول اور اقربا اور بن باپ کے لڑکوں کے اور عاجزو
 مسکینوں کے۔ اور راد کے مسافروں کے تانہ آوے لینے دینے میں دولت مندوں کے
 تم میں سے۔ اور جو دیوے تم کو رسول سوئے لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو اور
 جھگڑا مت کرو ڈرتے رہو اللہ سے بے شک اللہ کی مارت سخت ہے اور واسطے اُن
 مفاسدوں و ظلم چھوڑنے والوں کے جو لکائے آئے ہیں۔ اپنے گھروں اور مالوں سے۔
 ڈھونڈتے آئے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی رضا مندی اور مدد کرنے کو اللہ کی اور
 اس کے رسول کی وہی نوگاہ رہی ہے۔ ذرا ان تینوں آیتوں کو اچھی طرح غور کر کے
 دیکھو اور ان کے معنی سمجھو سوچو۔ جناب باری تو صاف صاف فرماتا ہے کہ دولت مندوں
 کے سوائے اور سب مسلمہ نواں غریبوں مسکینوں مسافروں کا حصہ ہے۔ پھر تم نے کیوں کہا
 کہ یہ آیت بھی ہمارے لئے ہے۔ خدا کی طرف سے پھر بھی ہے۔ حبیبتوں کا حق ہے کہ وہ

اس میں تو کیسا ہی کم عقل ہو وہ بھی سمجھ سکتا ہے۔ کہ ایک حصہ خدا کا ہے اور ایک
 حصہ رسول کا اور ایک حصہ آپ کے قریبوں کا مثل حضرت زہرا و حضرت عباسؓ اندواج
 مظہرات وغیرہم اور ایک اُمت کے یتیموں کا اور ایک حصہ امت کے مسکینوں کا اور ایک
 حصہ اُمت کے مسافروں کا ہے۔ بلکہ اصحاب مہاجرین کے واسطے تو رب الغالبین مقرر
 تعلقین فرماتا ہے۔ کہ یہ حق ہے واسطے اُن مفاسد و ظلم چھوڑنے والوں کے جو نکل آئے
 ہیں۔ اپنے گھروں سے اور مالوں سے ڈھونڈتے آئے ہیں اللہ کا فضل اور اُس کی رضا ہے
 اور مدد کرنے کو اللہ کے ادب اس کے رسول کی کیوں جناب اس میں بھی تو وہی صاحب کبار
 حقدا ہوئے۔ کہ جن کے نام سے آپ کو مرض سرسام ہو جاتی ہے۔ پھر وہ انہیت کے یتیم
 مسافروں ساکین کہاں ہیں۔ اور کون ہیں کسی کا نام تو یوں نہیں تو جھوٹے کو جھوٹا کہو۔
 حکیم جی اگر یہ مال صرف حضرت کی آل ہی کا بیوتا تو حق تعالیٰ اس میں یہ الفاظ کیوں
 فرماتا کہ تم نے اُس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے اور یہ بھی کیوں کہنا کہ وہ
 یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کو کیونکہ اہل بیت تو سب اقربا ہی میں آچکے تھے۔
 پھر ساکین غیر کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ اور بھی پروردگار یہ خطاب عام فرماتا کہ اے
 کہانے اسے مسلمانوں جو کچھ ہمارے رسول اس مال میں سے تم کو دیوے اُس کو خدا کی
 سے لے لو۔ چنانچہ امت کرو اگر جھگڑا کرو گے تو تم پر عذاب کیا جو وہ گا۔ پس شریعت
 کا خطاب تو اہل بیت پر عائد ہو ہی نہیں سکتا۔ اللہ شہد کہ اسی آیت قرآن ہی نے اُن
 کو ایشیاء کیا تھی تو ہم عرض کر چکے ہیں کہ اس منشاء میں آپ نفس قرآنی کو پیش نہ کیا
 کرو۔ کیونکہ قرآن تو اپنے مخالف کو خود تہذیباً ہے۔ پھر کیوں تم اس کی آیتوں کو گواہ
 بناؤ۔ اگر اس خدا کے عزائم سے آپ کا بدگمان رفع نہ ہو سکے تو خیر کچھ اپنے منہ پر
 کی بھی متعین سنتے۔ چنانچہ آپ کی مستبر تفسیر منہ الصادقین و خدامہ المنج ہیں۔ فتح اللہ
 کا ثانی صاحب بھی اس آیت کے ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں۔ مائنا شر ان دولت بنی ان
 چیزے کہ متبادل با ثناء و دست گم داں میان تو نگران از شما کہ باں می شہد کند و بخت
 و غلبہ زیادہ از حق خود بردارد و بفقراء اندک کے دیند و یا تمہیں سازند چنانکہ در زمانہ نبوت
 بود۔ خط بہا بہ اہل ایان نسبت بغیر از توفیق و اہل بیتہ اند و آنچه بدست غیر از حق و غلبہ
 پس فراگیر پر آرا کہ حق شما است و آنچه نہیں کند شمار از ان پس بانہ استبراز از

و بت رسید از عذاب خداے در مخالفت رسول بد رستیکه خداے سخت عقوبت کند و است
بر مخالفان حکم رسول و این اشارتست بآنکه تدبیر امت است بآنحضرت و مقام مقام او
و لهذا آنحضرت اموال خیر اقسمت فرمود بر اہل اسلام و بر اہل خیر منت ایشان را
بحال خود گذاشت۔ و بنی نضیر و بنی قنیقاع را ہم دیا فرمودہ بعض اموال را بایشان داد
چنانکہ حق تعالیٰ بفرماید **لِلنُّصَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ**۔ پس اس مندر کے قول سے بھی
بخوبی ثابت ہو گیا کہ مال فی میں سب مسلمانوں کا حق ہے صرف آل ہی کے واسطے نہیں
ہے۔ فیصلہ شد۔ پھر اس آیت کا لکھنا آپ کے کیا درکار آیا۔ یہی کہ قرآن کے معنی بدل کر اپنا
ایمان گنویا کیا فائدہ پایا۔ مگر مہم مہم شیعوں کا دعوئے ہے کہ رسول علیہ السلام نے
حضرت زہرا کو فدک بہہ کیا اور وثیقہ لکھ دیا۔ جیس کہ کہ حکیم افغانی علی صاحبہا السلام
صفحہ ۱۰۳ پر لکھتے ہیں کہ فدک خاص ملک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا پھر صفحہ ۱۲۱ پر فرماتے
ہیں۔ کہ حضرت نے اپنی دختر کو ایک وثیقہ فدک کا ان کے ورثہ میں لکھ کر دے دیا پھر اس
کے ثبوت میں ایک دو ہمارے راویوں اور کتابوں کے نام بھی لکھ کر عوام کو دھوکا دیا۔ کہا
کہ ورنہ مشرور و کفر الخال وغیرہ ہیں ابو سعید خدری سے روایت ہے۔ کہ حضرت نے فدک کو
فدک دیا۔ چواسب یہی تو آپ کی عادت خراب ہے۔ کہ جب کوئی غیر مشہور کتاب اہل سنت
کی دیکھتے ہو تو اس کی طرف سے کسی اپنی موضوع روایت کو نسبت کر دیتے ہو کہ اہل سنت
کو ترود پیدا ہو جاوے، مگر آخر کار تو پروردگار چھوٹے ہی کو شرمسار کرتا ہے۔ جیس کہ آپ نے
نے جھوٹ بھی بنایا۔ مگر بن تو نہ آیا یہ حرف آپ نے کیوں نہ لکھا کہ حضرت نے سالم فدک عطا
نہ یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ حضرت نے ذوالقربیٰ میں سے حضرت زہرا کو حصہ فدک کا دیا پھر اس
سے آپ نے کیا لیا۔ بھلا کب اس طرح اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ کون ہمارا عالم کہتا ہے
کہ فدک حق زہرا کو حضرت ابو بکر نے غصب کر لیا معاذ اللہ یہ سراسر آپ کی لغویات
افترات ہیں۔ دیکھو اس میں بھی چند دلیل دے کر ہم آپ کو ذلیل کرتے ہیں۔ اول تو حکیم
جی ذرا آپ فدک ملک رسول علیہ السلام کا ثابت تو کیجئے پھر اس بہہ وغیرہ کا نام لیجئے
خیر اس آیت ذوالقربیٰ والیٹی کو تو بالفعل جانے دیجئے۔ اسی ہی آیت کا مداخلہ کیجئے
کہ جس پر آپ نے بڑی شد و مد سے کہا ہے کہ حضرت نے بموجب **وَأَنْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَتَّىٰ**
کے حکم سے فدک بہہ کر دیا۔ دیکھو اس کو بھی ہم لکھ کر صاحب فہم کو دکھلاتے اور

انصاف چاہتے ہیں۔ وَآتِ ذَاتَ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ
لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔ یعنی تو دے اسے محمد
اقرابی کو اس کا حق اور محتاج کو اور راہ کے مسافر کو یہ بہتر ہے اُن کو جو چاہتے ہیں اللہ
کی رضا مندی اور وہی میں خاص پائے والے۔ کیوں صاحب حق تعالیٰ تو اس میں بھی صاف صاف
فرماتا ہے۔ کہ اے محمد تم دید و قریبیوں اور یتیموں و مسکینوں اور مسافروں کو بچہ کیوں
رسول علیہ السلام اس حکم خدا کے برخلاف یہ سب آپ لیتے یا ایک حضرت زہرا کو دیتے تھے۔
معاذ اللہ یا تو حق تعالیٰ وَآتِ ذَاتَ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ کے آگے وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ کے
لفظوں کو نہ فرماتا صرف پہلے ہی لفظ وَآتِ ذَاتَ الْقُرْبَىٰ پر سکوت کر جاتا اگرچہ اس میں بھی اور
حقدار تھے مگر خیر کچھ تو آپ کا جھوٹ چل جاتا۔ یا جناب باری اتنا ہی کہ دیتا کہ اسے میرے جیب
میں نے یہ خاص تیری ذات کے لئے مخصوص کیا ہے۔ بچہ کیوں غریبوں مسکینوں اور
مسافروں کے دینے کا اس میں حکم فرمایا کہ جس سے تو صاف تمہارا جھوٹ نکل آیا۔ پس
اس آیت شریفہ سے تو نہ سالم فذک حضرت کا ملک ثابت ہوا نہ اس میں حضرت زہرا کے دینے
کا خدا نے کوئی حکم کیا۔ اے شیعو! وہ کون سی آیت ہے۔ کہ جس سے تم فذک خاص بچہ کا ملک
باتے ہو۔ اور جس کے حکم سے حضرت زہرا کو بھی دلاتے ہو۔ وہ تو کہیں ہم کو بھی دکھائی
نہیں تو اس جھوٹے دعویٰ سے باز آئیے۔ خدا کی شان جہاں جہاں مال فی میں آیتیں نازل
ہوئی ہیں۔ وہاں ہی خدا نے مسلمانوں کا حق ثابت کر دیا اور ساتھ ہی وَالْمَسَاكِينَ
وَابْنَ السَّبِيلِ کا حکم فرما دیا۔ حکیم جی پہلے آپ فذک حضرت کا ملک ثابت کر دکھائیے
بیچھے بیبہ وغیرہ کا جواب ہم سے طلب فرمائیے۔ دوسرا جب فذک حضرت کا ملک ہی ثابت
ہوا اور نہ خدا نے کہیں حضرت زہرا کو دینے کا حکم دیا تو پھر حضرت نے بیبہ وغیرہ کس کو
کیا۔ اور کیوں کر دیا اسے اس معاملہ میں خدا کے قرآن کو مت بھلاؤ یہ تمہارے چپ لی
پلاؤ ہیں۔ اپنے گھر میں جس طرح کھانا پکاؤ کون پوچھتا ہے۔ تیسرا اور بھی سب کو جو نے بیبہ
حکیم جی آپ ہی کا قول لیجئے جو اوپر آپ نے فرمایا۔ کہ مال فی میں ایک حصہ خدا کا ہے۔ اور
ایک حصہ رسول کا۔ اور ایک حصہ تمام اقربا کا۔ اور ایک حصہ آل محمد کے یتیموں اور یتیم خانہ
آل محمد کے مسکینوں کا۔ اور ایک حصہ آل محمد کے مسافروں کا۔ تو پس فذک ہی مال فی
ہے۔ پھر کہو مگر حضرت اتنے حقداروں کی حق تلفی کر کے ایک حضرت زہرا کو فذک بیبہ دیتے تھے۔

اور کیوں اس حکم ربانی نفوس قرآنی وَالَّذِينَ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ کی تکمیل میں بھی نافذ بانی کرتے تھے لغو ذبا لہ من ذاک۔ چوتھا دیکھو وصیت وغیرہ بھی اس لئے ہوتی ہے۔ کہ موت کے بعد وصیت کیا گیا وارث سمجھا جاوے۔ جب موت کے بعد انبیاء اپنے ورثہ کے بھی وارث نہیں ہیں۔ تو پھر حضرت کب یہ غلط وصیت کرتے تھے۔ معاذ اللہ پھر کون اس کو ماننا اور صحیح جانتا ہے۔ پانچواں یہ مسئلہ بھی عین فریقین سے ثابت ہے کہ وصیت بھی ثلث حصہ کے ہوتی ہے۔ نہ کہ تمام مال کی وصیت حلال ہے یا اس ہمارے بیان اور خدا کے قرآن سے اطمینان نہ ہو۔ تو اپنے ہی مسائل فقہ میں دیکھ لو۔ چنانچہ تمہاری معتبر کتاب استنبصار کے باب وصایا میں لکھا ہے۔ لَا يَجُوزُ الْوَصِيَّةُ بِكُلِّ مِمَّا تَلَدَّثَ۔ یعنی نہیں جائز ہے وصیت زیادہ تہائی سے چھٹا اگر لا تسلیم حضرت نے یہ یہ وصیت بھی کی تھی۔ تو جناب امیر نے، بھی فذک کیوں حوالہ حسنین نہ کیا اور آپ نے بھی کیوں وصیت رسول کو بھیجا دیا۔ کہ جس وصیت کا نہ ماننا کبیرہ گناہ ہے۔ کیوں صاحب اس میں تو آپ فذک لیتے لیتے امام معصوم کو بھی معاذ اللہ غلطی بنا بیٹھے کیوں ایسے دعوے بناتے ہو کہ جس سے پیغمبر علیہ السلام اور اس کے اولاد کو بھی الزام لگاتے ہو۔ پس ان سب وجوہات سے تو ان کے ہبہ اور وصیت کی بات بھی لغویات ہو گئی۔ باقی رہے ان کے چند اعتراض سوان کا بھی میں کچھ عرض نیاز کر دیتا ہوں۔ اعتراض اول شیعہ کہتے ہیں کہ خلیفہ اول نے جناب زہرا سے گواہ طلب کئے۔ حضرت علی و ام ایمن نے شہادت بھی دی مگر خلیفہ صاحب نے قبول نہ کی پس تکذیب معصوم کفر ہے۔ جواب اس اذل تو کتب اہل سنت میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے یہ صرف تمہارے گھبر کی بات ہے جو قابل سماعت نہیں ہے۔

دوم فذک حاصل کئے ہوئے کو تین سال ہو چکے تھے۔ اگر یہ حضرت زہرا کو دیا گیا تھا۔ تو کیا خلفاء ثلاثہ خود نہ جانتے تھے۔ یا اور اصحابوں کو یہ حال معلوم نہ ہوگا۔ تو پس جب قبول تمہارے دیدہ والستہ خلفاء ثلاثہ نے فذک حق زہرا کا غصب کر لیا۔ اور رسول کا بھی کچھ لحاظ نہ کیا۔ تو پھر گواہ طلب کرنے سے اُن کو کیا ضرورت تھی۔ اور کیوں طلب کئے۔ اگر اپنی عادت کے موافق کہو کہ منہ دہرائی کرنے کو تو ہم کہتے ہیں کہ جس کا تین سال کا حق جبراً ختم سے چھین لینا پھر اس سے منہ دہرائی کرنے کا کیا معنی کہ نہ تو اس طرح حضرت زہرا راضی ہوتی تھیں۔ نہ اُن کی مخلوق سے بریت ہو سکتی تھی۔ کیونکہ

بقول تھمارے فدک کو حضرت کا بیہ کر دینا تو سب جانتے تھے۔ پھر گواہی لینے سے اُن کو
 کیا رہائی تھی۔ سو جناب امیر نے بھی باوصف معصومیت کے کیوں ایسی غلط گواہی دی۔
 دیکھو قرآن میں صافات خدا کا فرمان ہے۔ کہ دو مرد شہادت دیوں یا ایک مرد و دو عورتیں جو
 پھر تو یہ شہادت بھی جناب امیر کی نبض قرآنی ناقص تھی۔ چہارم اگر صدیق اکبر نے جی اس
 ناقص شہادت جناب امیر کو ناقبول فرمایا تو کیا گناہ کیا۔ بلکہ یہ تو عین اطاعت خدا و رسول
 کی تھی۔ پنجم اسی طرح تو خود تھامری کتاب کشف الغمہ میں بھی ہے۔ کہ جب آپ جناب امیر خلیفہ
 تھے۔ اپنی زرہ ایک یہودی کے پاس دیکھی یہ دعوائے اپنا قاضی مدینہ کے رو برو پیش کیا۔
 قاضی شریح نے حضرت امیر المؤمنین سے گواہ طلب کئے تو جناب امیر امام حسن اور غلام
 تمہ کو شہادت کیواسطے لے گئے۔ قاضی نے گواہی نہ منظور کی کہ ایک حضرت امیر کے صاحبزادے
 تھے اور دوسرا غلام اور اسی طرح کتاب من لایحضر الفقیہ میں بھی یہ تمام قصہ ارقم ہے۔
 دیکھو قاضی دو امام معصوم کی رد شہادت سے کیوں نہ کافر ہوا اگر کوئی جاہل اب اس کو
 کافر بھی کہے تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت امیر نے جو خلیفہ وقت تھے کیوں نہ قاضی کا فر کو معزول
 کیا کیونکہ کافر کی تو پھر قضا بھی جائز نہیں ہے بلکہ کتب اہل سنت میں اتنی عبارت اور زیادہ
 ہے۔ کہ جناب امیر نے تو قاضی شریح کے حق میں دعا خیر فرمائی کیوں صاحب اس اعتراض سے
 بھی حق تعالیٰ نے تو اصحاب ثنائہ کو پیچا۔ اور تم کو جھٹلایا۔ پھر کیا فائدہ آیا۔
 اعتراض دوم۔ شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے جناب زہرا کو فدک کی سند تو لکھ دی مگر
 حضرت عمر نے جناب سیدہ سے وہ چھین کر پھاڑ ڈالی۔ چنانچہ حق الیقین میں ہے ”ابو بکر نامہ
 در باب فدک نوشتہ بحضرت فاطمہ واد عمر حاضر شد بگفت این چہ نامہ است ابو بکر گفت کہ
 فاطمہ و عولے فدک کرد و امام ابن و علی علیہ السلام نے گواہی دادند من ابن نامہ را نوشتہ عن عمر
 را از دست فاطمہ گرفت و پارہ کرد۔ حضرت فاطمہ بیرون رفت۔ اور کتاب منہج الکرامت
 میں بھی ہے کہ ابو بکر فدک بفاطمہ نہ نوشتہ داد و سیدہ گرفتہ بیرون رفت۔ تا ماتی سورتہ
 کتاب سا پارہ کرد۔ چہاں اس بہت ہی کہ بھی اہل سنت ہیں کہ کوئی یہ نہیں ہے۔
 یہ بناءً شیعہوں نے اس واسطے بنائی کہ حدیث میں اسے ثابت کیا ہو جو غیر
 فرضا کی شان خود انہی کی زبان سے ابو بکر صدیق تو اس نامہ سے فدک سے برحق ہو گیا۔
 ابو بکر فدک دیا۔ اس کا جواب صاحب مہربان مدینہ یہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے بہت

کس طرح ہو سکتی ہے۔ اگر اُس کو فدک دینا درحقیقت منظور ہوتا تو کیا حضرت ابو بکر کبیر
سہ بار و نامہ لکھ کر حضرت سیدہ کے مکان پر نہیں بھیج سکتے تھے۔ ارے حاکم کا یہ دئے حق
فرمانا بہتیت کا یہی شہ ہے۔ مگر ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ حضرت ابو بکر نے یہ نامہ لکھا کہ جس کے
لکھنے کا نہ کوئی خدا نے امر کیا نہ کسی کو حضرت نے لکھ دیا پھر وہ بھی برخلاف حکم خدا و رسول کیوں
لکھتے تھے۔ اور کیوں دوسرے حق داروں کی حق تلفی کرتے تھے۔ حضرت نے کوئی نامہ لکھا گیا نہ
کوئی پھاڑا گیا۔ نہ کسی ہمارے علماء ابن جوزی وغیرہ نے اس کو تسلیم کیا۔ یہ سب ہمارے
گھر کے ڈھکوسلے گھرے ہوئے ہیں۔ جن کو ہوشمند تو کوئی پسند نہیں کرتا۔ آپ چاہو کسی کو
برسی بنو کسی الزام لگاؤ بھلا اس وقت۔ حضرت عمر کی کیا طاقت کہ خلیفہ رسول کا حکم عدول
کرتا۔ یا اس کی نوشت کو پھاڑ ڈالت۔ کیا حکم شاہی نہ بھی اس کو کچھ خوف نہ گذرا ہوگا۔ اور
خلیفہ صاحب کو بھی اپنی ہتک کا کچھ رنج نہ آیا ہوگا۔ اگر کہو کہ وہ آپس میں ایک تھے اور ایک
ہی راز تھا۔ تو پھر کیوں صدیق اکبر نے بغیر مشورہ اُس کے یہ نامہ لکھا اور حضرت عمر نے بھی کیوں
اُن کی صلاح بغیر پھاڑا یا کہو کہ ان دونوں کا مشورہ تھا کہ میں پہلے اُن کو لکھ دوں گا۔ اور پھر
اس کو پھاڑ ڈالتا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ جب حضرت زہرا نے تو پہلے اور بیچھے بھی آخر رخ ہونا تھا۔
تو پھر اُس کے پہلے لکھنے میں کیا فائدہ تھا۔ یا کہو کہ حضرت عمر غالب تھے۔ اور حضرت صدیق بھی
مثل شیر خدا کے عمر فاروق سے ڈرتے تھے اور اُس کی بات کو رو نہ کر سکتے تھے۔ تو یہ دلیل بھی ہم
شیعوں کی ذلیل کرتے ہیں۔ خود انہیں کی کتابوں سے ثابت کرتے ہیں۔ کہ بارہا حضرت
صدیق نے عمر فاروق کے کہنے کو نہ مانا اور اپنی ہی رائے کو قائم کیا۔ چنانچہ مجالس المومنین
کی مجالس المومنین کی مجالس دوم میں ہے۔ کہ ابو بکر نے عمر کے کہنے سے خالد کو معزول نہ کیا اور
مجالس سوم ہے کہ عمر خذیفہ یمانی انصاری سے انتقام لینا چاہتے تھے۔ ابو بکر نے اُن کے کہنے سے
انتقام نہ لیا۔ پھر یہ ابطال تمہارا کس کے خیال میں آسکتا ہے۔ کہ اس معاملہ میں حضرت صدیق
نے خوف سے مجبور ہو کر حضرت عمر کی رائے کو منظور کر لیا ہو۔ مبادا اللہ آپس اس تمہاری
سند جھوٹی کا دعوے بھی جھوٹا ہو گیا۔ اعتراض سوم۔ بعض کہتے ہیں کہ مہب جناب
زہرا نے دعوے کیا تھا۔ تو ابو بکر کو فدک کا دینا لائق تھا۔ اگرچہ وصیت وغیرہ بھی نہ تھی۔
جواب اس میں بہت قباحتیں ہیں۔ ایک تو اس میں جو حصہ حضرت عباس وازواج مظہر
وغیرہ لیتے تھے اُن سب کی حق تلفی ہو جاتی۔ دوسرا جب شرع دیں کی بات میں روزانیت

کرتے پھر عدل کہاں رہتا بلکہ یہ روایت کی سند تو قیامت تک جاری ہو جاتی کہ جس مذہب
تمام حضرت کی شریعت میں خلل پڑ جاتا۔ تیسرا اس میں نہ ہر خدا و رسول کی نافذی تھی۔
کیونکہ نہ خدا نے کہیں حضرت زہرا کو سالم فدک دینے کا حکم کیا ہے۔ نہ حضرت نے دیا ہے چہ
یہ کس طرح دیتے۔ چوتھا جب حضرت اس کو راہ خدا میں صدقہ کر گئے تھے۔ پھر یہ کیونکر اس کو
واپس لے سکتے تھے۔ اور یہ حدیث بھی حضرت صدیق ہمیشہ سنتے تھے۔ (اَللّٰہُ یَدْرِیْ صَدَقَاتِہَا
کَا الْکَلْبِ یَعُوْذُ فِیْ قَبْرِہِ) یعنی پھیر لینے والا خیرات کا مثل کہتے کے ہے کہ وہ تو کومنہ ہیں
پاتا ہے۔ پس اس واسطے حضرت صدیق نے اُس کا دینا مناسب نہ سمجھا۔ اعترافِ حرم
شیعہ کہتے ہیں کہ صحیح بخاری سے ثابت ہے کہ حضرت زہرا ابوبکر صدیق پر اتنا رنج ہوئیں کہ
تا بزیت کلام نہ کی جواب جھوٹوں کا دعوے ہی خراب جناب بخاری کے جو قلمی نسخے
ہیں۔ تا بزیت کا لفظ ان میں ہرگز نہیں ہے۔ البتہ چھاپے میں پیچھے بعضوں نے یہ لفظ
لکھ دیا ہے۔ اسل بخاری میں نہیں ہے اور نہ جناب زہرا حضرت صدیق پر ایسا رنج ہوئیا
جیسا کہ تم کہتے ہو۔ اگر ہم فرض کریں اور مان لیں کہ تا بزیت کا لفظ بخاری میں ہے۔
مگر اس سے بھی تو صدیق اکبر پر کوئی الزام نہیں آتا۔ اور نہ اس میں ان کا کوئی قصور ثابت
ہوتا ہے۔ کیونکہ جب حدیث لا نورث موجود ہے۔ اور اس کی صحت بھی ائمہ من شمس ثابت
ہے۔ یہاں تک کہ سب علماء شیعہ نے بھی اس کی صحت کو تصدیق کیا ہے۔ جیسے کہ تمہارے
شارح صاحب صافی نے اور نہج البلاغۃ کی شرح کبیر میں بحرانی صاحب نے اور کافی
کلینی میں امام جعفر صادق علیہ السلام وغیرہ نے صاف صاف لکھ دیا ہے۔ کہ حضرت نے
فرمایا کہ ہم انبیاء کی جماعت سونا چاندی زمین جائداد وغیرہ میں درم دینار تک کس کو وارث
نہیں چھوڑتے۔ جو کچھ ہمارے پاس ہوتا ہے وہ راہ خدا میں صدقہ ہوتا ہے۔ پس حضرت
ابوبکر صدیق نے تو اسی حدیث لا نورث پر عمل کیا اور اس حضرت کے فرمان پر چلے۔ پھر
سے کیا قصور ہوا۔ جو حضرت زہرا رنج ہوئیں۔ ہم کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت کے فعل اور
فرمان پر چلے اور عمل کرے۔ اگر اس سبب ایک جناب زہرا کو کیا سبب جہنم ہی نہ ہو جائے
تو کہیں کوئی ڈر نہیں ہے۔ اور نہ ان پر کوئی الزام آتا ہے۔ بلکہ یہ الزام تو بوقتِ تمہارے
معاذ اللہ حضرت زہرا پر آتا ہے۔ کیونکہ آپ نے اس حدیث کے مخالف اور فرمان اپنے آپ
کے برخلاف کیوں دعوے کیا۔ جب حضرت نے اپنے ورثہ سے اپنی اولاد کو جواب دے دیا۔

تو پھر کہوں یہ غلط دعوے کیا۔ پس جب بناء دعوے ہی غلط اور بے جا ہوئی تو پھر اُن کا
 رنج و بغیرہ ہونا اور زیست تک کلام نہ کرنا۔ یہ سب بے بنیاد اور غلط ہوا۔ اور کوئی
 رنج و بغیرہ کا اثر نہ رہا دیکھو اس تمہارے دعوے فم کے سبب تو حضرت زہرا پر الزام
 آیا۔ ہاں اگر ہم اہل سنت کے موافق کہو تو پھر جناب زہرا پر کوئی الزام نہیں آتا۔ جیسا کہ
 ہم کہتے ہیں کہ حضرت زہرا نے فدک سے اپنے باپ کے حصہ کا دعوے تو کیا مگر جب اُن کو
 صدیق کے اکبر کے ذریعے سے یہ حدیث لا نورث لاناوش پہنچ گئی تو پھر اس وقت چپ چاپ ہو گئیں۔
 کوئی رنج و بغیرہ بھی نہ رہا۔ پس اس طرح تو نہ حضرت زہرا پر کوئی الزام آتا ہے۔ اور نہ ہی
 حضرت صدیق پر کوئی طعن کیا جاتا ہے۔ اگر اس جگہ کوئی شیعہ بچارا شرمندگی کا مارا دھوکا
 دینے کو اب یہ کہ دیوے۔ کہ حضرت زہرا نے تو فدک سے اپنے حصہ کا دعوے کیا تھا۔ نہ کہ
 حضرت کے حصہ کو تو محض جھوٹ۔ اقبال تو آج تک کسی شیعہ شریعت پر نہیں کیا۔ اور نہ کسی
 کوئی اس کا ثبوت دیا ہے۔ سب سالہ فدک کو روتے گئے مکہ و حبشہ اور یہہ کا داؤد بچاتے
 گئے کہ جن سب کی تردید تو اوپر قابل دید ہو چکی ہے۔ دوم اس تہذیب کے واسطے تو یہی
 حدیث لا نورث کافی ہے۔ یہ تو جاہل اور کم عقل بھی سمجھ سکتا ہے۔ کہ اگر حضرت زہرا فدک
 سے اپنے حصہ کا دعوے کرتیں تو حضرت صدیق بھی اسی دعوے کا جواب دیتے۔ یہ حدیث لا نورث
 کیوں پیش کرتے۔ اس سے تو صاف معلوم ہوا کہ جناب زہرا نے فدک سے اپنے باپ کا
 حصہ طلب کیا تھا۔ جس کے جواب میں یہ حدیث پیش ہوئی۔ یعنی حضرت نے فرمایا کہ ہمارے
 ترکہ کا کوئی وارث نہیں ہے۔ وہ راہ خدا میں صدقہ ہے۔ پس فیصلہ شد۔ اسے شیعوں اس
 مذک کے جھوٹے دعوے کو چھوڑو ان اپنے دلائل لا طائل سے منہ موڑو۔ ہاں یا تو اس
 حدیث لا نورث کا ثبوت جو تمہاری ہی معتبرہ کتابوں میں درج ہے۔ اُن کو نکال کر کہیں
 دیکھا۔ وہ تو اب اس دعوے کا نام نہ ہو۔ نہ میں تو یہ حدیث لا نورث اس تمہارے دعوے
 فدک کے واسطے سم الفارق قل نہ رہے۔ اور جو حدیث بخاری میں سے تم نے اپنے غلطیت
 فطرینت۔ سوال اللہ کا لکھا ہے۔ تو یہ بھی محض جھوٹ وہ لفظ فوجہت ہے۔ جس کو تم
 نے غنیمت لکھا ہے۔ سو اکثر تمہارے علماء وجہت کا معنی اغتنت لکھتے ہیں۔ کہ جب
 کہ جب حضرت زہرا کو معلوم ہوا کہ یہ دعوے میرے باپ کا تھا تو آپ کو نہایت غم و ملال ہوا۔
 پیس کہ اکثر صاحب کمال کو کہیں انہی کے خیال پر بھی غم و ملال لاحق ہو جاتا ہے۔ شیعہ

اگر اس غضب وغیرہ کو بھی ہم تمہاری خاطر تسلیم کر لیں۔ تو بھی تمہارے ہاتھ تو کچھ نہیں آتا۔ اول تو ہم کہتے ہیں کہ جب غضب اور رنج وغیرہ کا سبب ہی ہے اور غلط بات کچھ تو ان کا کوئی اثر بھی نہ رہا۔ دوم یہ اس وسیعہ غضبنا و اغضبنا میں بھی داخل نہیں ہے۔ کیونکہ اس اغضبنا کے معنی یہ ہیں۔ کہ کوئی شخص صرف بغرض اپنی ہوا نفسی کے جناب حضرت سیدہ کو رنج و ناراض کرے اور حضرت صدیق کو تو صرف دیگر ورثہ ذوالقربی و البتہ و انس کا لحاظ تھا۔ جیسا حضرت عباس عم رسول اللہ و زواج مطہرات وغیرہ نہ کہ کسی اپنی عرض سے رنجیدہ کرنا حضرت زہرا کا تھا سو رنجیدہ ہونا اور چیز ہے اور رنجیدہ کرنا اور بات ہے۔ یہ رنج ہونا بمقتضائے بشریت ہے یہ ایک وقت میں آتا ہے۔ اور دوسرے وقت میں خود بخود رفع ہو جاتا ہے۔ سو ایسا تو اکثر پیغمبر و معصوم بھی ایک دوسرے پر رنج ہوئے۔ غصے اور غضب کے لفظ کے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ اپنے بھائی ہارون علیہ السلام پر اس قدر رنج و غضب میں آئے کہ اس کا سرو و داڑھی پکڑ کر آپ کی طرف کھینچی۔ اور جیسا ایوب علیہ السلام بھی اپنی بی بی رحمت علیہ الرحمۃ پر ایسا رنج ہوئے کہ اس کے ٹکے سو لکڑی مارنے کی قسم کھائی۔ یا جیسا امام حسن علیہ السلام نے بھی جب خلافت امیر مودعہ کے سپرد کی۔ تو حضرت امام حسین علیہ السلام۔ اس اپنے بھائی حسن علیہ السلام پر اس قدر رنج و غصہ ہوئے فرمایا کہ اگر میرا بھائی تنوار سے میری ناک کاٹ لیتا۔ تو مجھ کو اتنا نالاں نہ گزرتا۔ اور بھی خصوصاً یہی جناب زہرا تو حضرت امیر پر بھی چند بار رنجیدہ ہوئیں۔ اور یہی کلمے اس غصہ و غضب کے ان کو فرمائے جو تمہاری ہی مستبر کتابوں میں درج ہیں چنانچہ اول تو جب کہ جناب امیر حضرت زہرا سے رنجیدہ ہو کر مسجد میں جا بیٹے تھے۔ اور رسول مقبول گھر میں تشریف لائے۔ جناب سیدہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا (عنا ضنی فخرج ولم یبق عندی) تو وہاں حضرت خود تشریف لے گئے تھے۔ تو دیکھا کہ مسجد میں بیٹے ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا قَدْ یَا أَبُو تُرَّابٍ فَمَا کَرَّحَیَا۔ دوسری تمہاری کتاب عن الشرح کے باب العلت میں ہے۔ جب کہ ایک لونڈی حضرت جعفر طیار نے بھیجی تھی۔ حضرت علی نے اس کی طرف التفات فرمائی تو حضرت زہرا نے نہایت رنج ہو کر یہ شکایت حضرت تک پہنچی۔ اور حضرت جبرائیل وحی لائے کہ شکایت فاطمہ کو قبول نہ کرنا۔ تیسرا اسی کتاب کی جلد اول باب العلت میں ہے کہ جب جناب امیر نے ابو جہل کی بیٹی سے شادی کر لی

چاہی۔ تب بھی جناب سیدہ نہایت ناخوش و رنج ہوئیں اور یہ شکایت بھی حضرت پر پہنچی۔ حضرت نے بھی اس کی سخت ممانعت فرمائی۔ چوتھا بزمِ عم شیعہ جب غلام نے جو رکنا شروع کیا۔ اور جناب امیر نے بوصیت رسول علیہ السلام صبر و سکوت فرمایا۔ تو حضرت نے نہایت غیظ و غضب میں آکر جناب امیر کے حق میں وہ کلمے فرمائے کہ جن کے لکھنے سے بھی ہمارا تو دل کانپتا ہے۔ چنانچہ تمہاری حق الیقین میں ہے کہ حضرت فاطمہ خط بہائے شی عاتہ داشت سیدہ اویسا نمود کہ مانند جنین رحم پر دہ نشین شدہ و مثل خائناں و خانہ گر بختہ خود را ذلیل کردہ در روزے کہ دست از سطوت خود برداشتی گرگاں مے در نہ تہ از جائے خود حرکت نئے کنی امیر المؤمنین فرمود صبر کن و آتش غضب خود را فروشاں ۱۶۱۔ معوذہ باللہ ایسے کلمہ ترک ادب امیر علیہ السلام کی نسبت لکھنا شیعوں ہی کا کام ہے۔ اسے کچھ تو خدا سے ڈرو اہل بیتِ عترت کا لحاظ کرو ہم کہتے ہیں کہ جب اس طرح پیغمبر اور معصوم بھی ایک دوسرے پر رنج ہوئے اور ایسے کلمے کہے تو اگر حضرت زہرا صدیق اکبر پر بھی بحالت بشریت کسی قدر رنج ہوئیں تو کیا ہوا دیکھو ان کلمات کے مقابل تو جناب سیدہ کا حضرت صدیق پر رنج ہونا کیا شکایت رکھتا ہے۔ اسے شیعہ اگر پھر بھی اس رنج کا نام لو یا غضب کہو تو ہم کہتے ہیں۔ کہ اگر حکم من اغضبنا فقد اغضبنی کلیہ بت تو یہ واقعات اور کلمات بھی داخل عمومِ علم ہو کر وعید میں شمار ہونگے۔ اگر کلیہ نہیں تو پس یہ سراسر تمہارا بدگمان ہوتا ہے جو ایسے بشری رنج کا طعن صدیق اکبر کو دیا۔ اور اپنے گھر کا خیال نہ کیا۔ اس کا جواب حکیم صاحب معیار الہدے میں اس طرح لکھتے ہیں اور حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے قصہ کو جو تم نے واسطے مثل دینے کے لکھا ہے۔ سو محض بیفائدہ ہے۔ اُس قصہ فذک کو کیا نسبت حضرت موسیٰ اور ہارون دونوں معصوم تھے اور تمہارے حضرت ابو بکر معصوم نہ تھے۔ جواب یہ بھلا یہ کہاں خدا و رسول کا فرمان ہے اور کس امام کا قول ہے۔ کہ اگر معصوم کو معصوم پر رنج ہو۔ یا برا کہے تو اُس پر کچھ خطا نہیں ہے۔ اور معصوم غیر معصوم پر رنج ہو تو وہ خط وار ہوتا ہے۔ کیوں ایسے بھڑے مسئلے بیان کر کے اپنا ایمان گنوا تے ہو بلکہ خدا تعالیٰ تو فرماتا ہے۔ کہ اگر معصوم اولیا علیہ سے کوئی خطا ہو تو اُس پر دو چند سزا ہے۔ اور غیر معصوم یا جاہل پر تو اتنا ہی ہے جتنا اس نے کیا۔ جیسا کہ حضرت کے ازواجِ مطہرات کو ۲۲ سیپارے میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ اے نبی علیہ السلام کی عورتو! جو کوئی تم میں کرے کام فاحشہ دینی ہو

اس کو مارا اور جو کوئی تم میں کرے کام نہک تو دیوین گے اُس کو ہم اس کا اجر دوں اور پس
 معصوم اور غیر معصوم کا اس میں اتنا فرق ہے۔ جیسا کوئی واقف دیدہ دانستہ بڑا کام
 کرتا ہے۔ تو اُس پر کتنا غصہ و رنج آتا ہے۔ اور ناواقف پر تو اتنا رنج بھی نہیں آتا
 بلکہ بے خبر کی تو بھول و چوک کو بھی خدا مدد فرماتا ہے۔ پھر معصوم غیر معصوم کی تشبیہ بھی
 آپ کے کہا پذیر آئی۔ حکیم چوپرا تو بہت کچھ واویل مچاتا اور اپنا پوچھ چپاتا ہے۔ مگر خدا
 کی رضا چھپ نہیں آتا ہے۔ اے شیعوں بشری رنج سے تو خدا نے حضرت صدیق کو ہی دیا اور
 تم کو جھوٹا کیا۔ اب دیکھو اُس زلیات تک کلام نہ کرنے سے بھی ہم تم کو پشیمان بناتے ہیں اور
 جناب زہرا کا حضرت صدیق پر راضی ہونا بھی ہم تمہاری ہی کتابوں سے ثابت کر دکھاتے
 ہیں۔ چنانچہ تمہاری کتاب علل الشرح میں ہے۔ کہ ابو بکر عہد کردہ بود کہ تارضا نے فہمہ
 زہرا سے یہ مکان میں نیا پر و شب در ہمیں حل گزارند ایہ المؤمنین پیش حضرت زہرا ہوتا تھا
 سے پرداخت و دیکھو جب بقول تمہارے جناب زہرا کے راضی کرنے کو حضرت صدیق نے
 اس طرح چارہ جوتی کی اور حضرت امیر بھی سفارشی ہوئے۔ تب سیدۃ النساء بنت رسول اللہ
 نے عذر منظور کر کے اُس رنج بشری کو دور فرمایا۔ جیسا آپ کی معتبر کتاب حجة البیہ میں
 ہے کہ چون ابو بکر بعذرات آمدہ تون قیامت فرمود اَفْعَلُ فِتْنًا كَمَا كَانَتْ اَبِي رَسُولِ
 اللّٰهُ صَلَّوْا عَلَیْہِمْ وَاٰلِہٖمْ وَسَلَّمَ ترجمہ حضرت زہرا نے فرمایا کہ تو اس میں اپنے فدک کے شہر جیسا میرے
 باپ رسول علیہ السلام کیا کرتے تھے۔ دیکھو جناب زہرا کا حضرت صدیق سے کام کرنا بھی
 پایا گیا۔ اور آپ کی رضا مندی بھی ثابت ہو گئی۔ جیسا فرمایا کہ اس میں تو بھی اسی طرح
 کن۔ جس طرح کہ میرے باپ کرتے تھے۔ اگر اس پر بھی تسلی نہ ہوئی ہو تو اور ذرا پھر
 اس خطبہ کا ملاحظہ کرو جو اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ کہ جس کو تمہارے ابن ہشام بھرائی تھا
 نے شرح کبیر میں لکھا اُس کے یہ الفاظ دیکھو وَذَلِكَ اَنَّ لَكَ مَيْتَ كَانَتْ
 كَانَتْ رَسُولُ اللّٰهِ يَخْلُصُ مِنْ فِتْنَتِكَ تَوَكَّلْ وَبِقِسْمَةِ الْبَاقِي وَبِجَمَلِ مَنْ فِي سَبِيلِ
 اللّٰهِ وَلَكَ عَلَى اللّٰهِ اَنْ اَصْنَعَ بِهَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فَتَرَضِيَتْ بِذَلِكَ وَتَخَذَتْ
 مِنْهُ سَهْرًا ترجمہ اپنے حضرت ابو بکر نے کہا یہ اسی طرح ہے کہ تیرے پدر ہزار گوار
 کی چیز تیری ہی ہے۔ رسول علیہ السلام فدک میں سے تھرا ثبوت سے کر رہی تھیں
 تقسیم کرتے تھے۔ اور خدا کی راہ میں اُس میں سے سوار کرتے تھے اور پھر سے

عہد کرتا ہوں کہ میں بھی اس میں اسی طرح کروں گا جس طرح حضرت کیا کرتے تھے۔ اس پر
 فطمہ راضی ہو گئیں اور ابو بکر سے اس کا عہد کرایا۔ ابو بکر اس کی آمدنی سے جس قدر
 کی حاجت کو کافی ہوا ان کو دیتے تھے۔ پس فیصلہ شد الحمد للہ کہ مذکور کا حق منجانب خلفائے
 تو ایسا ثبوت کو پہنچ گیا کہ جس میں سوا ایک انکار منکر کے اور کوئی تکرار باقی نہیں رہا تھے کہ جناب
 زہرا کا راضی ہونا بھی حضرت صدیق پر ٹھیک ٹھیک تصدیق ہو گیا۔ اور جو جو اس میں شیعوں
 کے صحن ہتھان تھے وہ بھی سب کے سب پشیمان ہوئے وَاللّٰهُ خَالِبٌ عَلٰی اَمْرِکُمْ +

طعن ہفتم قرآن پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

طعن ہفتم قرآن شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے بے ادبی کی جو اصل قرآن تھا جو اویا۔ باقی
 برحمت عثمان بے ترتیب و غلطی کو مروج کیا۔ جواب پہلے کسی دلیل شرعی سے تو ثابت
 کیجئے کہ مطلق جہانا اور پھاڑنا کونسی بے ادبی ہے۔ جب تک آپ یہ ثابت نہ کریں گے تب تک
 یہ آپ کا اعتراض ہی لغو ہے۔ کیونکہ شرعی بات میں زبان کی لغویات کون سنتا ہے۔ لیجئے
 ہم آپ ہی کے علم سے اس کا فتوے مانگتے ہیں۔ کیا فرماتے ہیں علمائے امامیہ اثناعشریہ کہ ایک شخص نے
 جب قرآن خدا کے فرمان کو ہاں میں ہاں ملاتے متفرقہ دیکھا۔ کہ کہیں کے پاس دس سیدھے کہیں
 پندرہ کہیں بیس تھے۔ وہ بھی کسی میں کچھ کلمات تفسیر ہوئے تھے۔ اور کہیں میں بعضی
 قرائتیں منسوخ تلاوت بھی درج تھیں تو وہ اپنی رائے میں مصلحت شرعی سمجھ کر اصل
 قرآن کو ان سے جدا کر کے ایک جگہ جمع بتایف کریں بدیں خوف کہ ان اختلاف کے سبب ایسا نہ
 ہو کہ تمام امت رسول علیہ السلام میں تفرقہ پڑ جاوے۔ اس لئے وہ اوراق جو بطور مسودہ
 لوگوں کے پاس تھے۔ ان کو جلوائے یا پھروائے پھر اس خدا کے قرآن کو عالم شائع کرے
 کہ جس کو ہر تمام خاص و عام نے بلا اعتراض صحیح قرآن تسلیم کر لیا ہو تو وہ کس جرم کا مرتکب
 ہے۔ خیر زیادہ فکر نہ کیجئے محقر لیجئے اگر کوئی شخص کسی مصلحت شرعی کے سبب قرآن شریف
 کو بدلے ارادہ اہانت جلوائے یا پھروائے تو جائز ہے یا حرام۔ اے شیعہ! اور لوگوں کو مت کہو
 ذرا اپنی بے ادبی تو دیکھ لو تمہاری کتاب کہینی میں زیادہ زید ہونی سے روایت کی ہے۔ کہ
 یہ حدیث درق عیسا سے قرآن کو اہانت کر کے اس طرح زمین پر پھینک دیا۔ اِنَّ
 قَرۡاٰنًا کَانَ مَکۡتُوۡبًا عَلٰی رِجۡلِیۡنِیۡمَا کَلَّمَ کُلَّ وَاحِدَہُمَا بِکَلِمَۃٍ مِّنْ کَلِمٰتِہُمَا فَاِذَا
 کَانَ مَکۡتُوۡبًا عَلٰی رِجۡلِیۡنِیۡمَا کَلَّمَ کُلَّ وَاحِدَہُمَا بِکَلِمَۃٍ مِّنْ کَلِمٰتِہُمَا فَاِذَا

بِبِكُمْ تَنْتَلُونَ اَمْ نَزَّلْنَا اِذْ كَا مِنْ اَمَّةٍ فَقُلْتُ جَعَلْتُ فِدَاكَ اُرْفَى مَكَانَ اُمَّتِ
 اُمَّتٌ دَكَانَ النَّبِيِّ وَاللّٰهُ اِنَّمَا يَقْرَأُ اَلْبَیِّنَاتِ مِنْ اُمَّةٍ فَقَالَ مَا صِی فَاخَذَ بِبِیْدِهِ فَتَشَبَّهَ
 اِمَّا نَةً) حاصل یہ ہے کہ جب اس آیت میں حضرت امام جعفر صادق نے اُمَّة کی جگہ اُمَّتِ
 پڑھا تو زید مذکور نے عرض کی کہ یا حضرت کیا یہاں اُمَّتِ ہے فرمایا ہاں زید کہتا ہے کہ پھر
 میں نے کہا کہ لوگ تو اربابی پڑھتے ہیں اور آپ نے ازکی پڑھا ہے۔ فرمایا اربابی کیا چیز ہے۔
 پھر قرآن کو امانت سے ہاتھ میں لے کر زمین پر پھینک دیا نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ لَیْسَ بِ
 اس کو بھی علمائے شیعہ سے استفسار کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس طرح قرآن کی امانت
 کرے تو جائز ہے یا حرام دیکھو بے ادبی اس کام کا نام ہے۔ کہ جس کو تمہارے علمائے
 ارقام کیلئے۔ اور حضرت عثمان نے تو صرف صحت قرآن کے لئے اوراق مشکوک محو کئے جو
 بات کسی طرح بھی داخل ہے ادبی نہیں ہو سکتی بلکہ یہ تو خاص اُمت کی خیر خواہی و محبت
 اُسی ہے۔ یہ قصہ تو کتب صحیحہ میں اس قدر ہے۔ کہ جب حضرت کے بعد قرآن کی قرائتوں میں اس
 حد تک اختلاف شروع ہوتے لگا کہ اکثر عوام الفاظ غیر منزلہ کو پڑھنے لگے اور اختلاف کا
 بہانہ پکڑنے لگے اور بعض قرآن میں مثل قرآن ابن کعب کے قرائتیں شاذہ تھیں اور بعض اُن
 میں آیتیں منسوخ التداوت بھی تھیں اور بعض وہ الفاظ کہ جن کو رسول خدا بطور تفسیر کے
 بیان فرماتے تھے لوگ اُن کو بھی داخل قرآن سمجھنے لگے۔ اور بعض الفاظ اور افظوں سے
 بدلنے لگے تب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بمشورہ جناب امیر و حضرت خذیفہ بن یثرب
 اور دیگر اصحاب کبار مہاجر و انصار نے ارادہ معمم فرمایا۔ کہ ایک مصحف میں قرآن جمع ہو جائے
 اور اختلاف تمام عرب و عجم کا اُٹھ جاوے۔ سو خداوند کریم دانائے حکیم نے ایسا ہی کر دیا۔
 اور اس کی نسبت جو اِنَّا لَنَحْكُمُ فِیْهِمْ کا وعدہ فرمایا تھا وہ پورا کیا کہ کسی بد اندیش کا
 کوئی بھی پیش نہ جانے دیا۔ پس الحمد للہ کہ جانے قرآن کا حضرت عثمان پر کوئی الزام نہ آیا بلکہ
 خداوند کریم نے تو اُن کو اپنے دین کا حامی اور بانی بنایا۔ اگر آپ ایسا نہ کرتے حشرات شیعہ
 ہی قرآن پاک میں یہود و نصارا کی طرح تبدیل و تحریف کر ڈالتے پھر تو تمام اُمت بنی حنیفہ
 میں تفرقہ پڑ جاتا جیس کہ علمائے شیعہ میں تفرقہ پڑا ہے۔ بعض بے چارے شرمندگی کے لئے
 تو کہہ دیتے ہیں کہ یہ قرآن صحیح ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ یہاں عثمانی غلط ہے۔ اس پر
 حکیم صاحب معیار امدے میں فرماتے ہیں۔ کہ غلطی قرآن کا تو خود تمہاری ہی کتابوں میں

بیان ہے۔ اور اس میں حضرت عثمان کا تحریف کرنا بھی ثابت ہے بیساجدل الدین سیوطی نے اپنی تفسیر القرآن میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی تھیں کہ سورہ احزاب کو جب رسول خدا کی جہات میں ہم تلاوت کیا کرتی تھیں اور اس میں دوسو آیتیں تھیں۔ مگر عثمانؓ نے اپنی عہد حکومت میں تیسرے آیتیں باقی رکھیں اور کتاب فتح الباری شرح صحیح بخاری میں اس طرح لکھا ہے۔ کہ عبد اللہ بن عمرؓ مروہ جانتے تھے۔ اس امر کو کہ کوئی شخص کسے پڑھا میں نے قرآن سارا اور فرماتے تھے کہ اس قرآن میں ایک قرآن ہے۔ کہ کہ اٹھایا گیا ہے۔ اور تفسیر درمختار میں لکھا ہے کہ ابن عمرؓ کہتے تھے کہ اس قرآن میں سے قرآن کثیر بتا رہا ہے۔ اور کتاب مستدرک میں خذیفہ سے روایت ہے۔ کہ سورہ بیات کا اب چہارم حصہ بھی نہیں پڑھا جاتا۔ اور صحیح بخاری و مؤلف مالک میں حضرت سے یہ روایت ہے۔ کہ آیت حج قرآن میں موجود تھی لیکن اس خوف سے کہ آدمی کہنے لگیں کہ عمرؓ نے قرآن کو زیادہ کر دیا ہے۔ اسی واسطے میں آیت کو قرآن میں ثابت نہیں کر سکتا اور یہ بھی اہل سنت کی روایتوں سے ثابت ہے کہ قرآن کے الفاظ اور لفظوں سے بدل گئے ہیں۔ جواب۔ حکیم صاحب نے انصاف کا خون ہی کر ڈالا اور شرم و جہا کو بھی کھام نہ فرمایا۔ اہل سنت کو اس کذب و اختراع کی تہمت لگانی جو محض عقلاً و نقلاً باطل ہے۔ حالانکہ اہل سنت کا دین و یقین خاص کتاب اللہ و سنت رسول اللہ سے اور اور ایمان بھی یہی قرآن ہے۔ یہاں تک کہ اجماع اور قیاس سو اس کی حجت بھی ہیں کتاب اللہ و سنت مصطفیٰ ہے۔ اگر کیسا ہی کوئی اکابر دین ہو اس کا قول بھی تب معتبر ہے جب کہ اس کا قول موافق کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ہو نہیں تو نہ اس کو ہم معتبر جانتے ہیں۔ نہ کوئی اس کی فضیلت مانتے ہیں پھر کیوں اہل سنت کو ایسی جھوٹی تہمت دی۔ جو ہر صاحب فہم کی عقل سے بعید ہے۔ ویکھو ان روایتوں سے بھی ہم حکیم صاحب کو چند وجہ سے جھڑتے۔ اور کاذب بناتے ہیں۔ اول تو اکثر یہ روایات صحت میں داخل نہیں ہیں اور نہ بعض ان کے الفاظ صحیح ہیں نہ ان کے یہ معنی ہیں۔ جو تم نے لکھے ہیں جہن کی بخت طویل لکھنا فتنوں سے۔ یہ صرف تم نے توڑ پیڑ کر کچھ اپنے گھر کے جوڑ بنائے ہوئے ہیں۔ دوم اگر تم یہ یوں کہتی اور۔ وی ایسی روایت کرے جس طرح کہ آپ نے نہ عم لکھا ہے یہ سننے سے بھی نہیں آتا کہ لکھا ہو اس کے سامنے تو ہم اس قرآن

میں کسی طرح بھی غلطی کا گمان نہیں کر سکتے صرف راوی کی غلطی کہیں گے۔ سو ہم فرض کر لیا کہ اگر یہ روایتیں صحیح بھی ہیں تب بھی اُن میں تمہارا مطلب تو پورا نہیں ہوتا۔ یہ تو کسی راوی نے نہیں کہا کہ حضرت عثمان سے تحریف قرآن کی ہے۔ یا من ذلک یہ قرآن غلط ہے۔ اسی طرح تو ہم سب اہل سنت کا عقائد ہے کہ حضرت کے زمانے میں تین طرح کا نسخہ تو کتاب اللہ میں واقع ہوا ہے۔ ایک تو اکثر آیات کا حکم منسوخ ہو گیا۔ اور تندرست باقی رہ گئی۔ دوسرا یہ کہ تلاوت الفاظوں کی منسوخ ہو گئی۔ حکم باقی ہے۔ دیکھو جیسا آیت جم۔ تیسرا یہ کہ لفظ اور حکم دونوں منسوخ ہو گئے۔ پس ان راویوں نے بھی یہی وجہ کی کہ فرمائی۔ اور کہا کہ بہت سا قرآن جو نازل ہوا تھا وہ منسوخ ہو گیا اور جاتا رہا۔ تاکہ کوئی ایسا نہ کہے کہ میں سب قرآن منزل پر حاوی ہو گیا ہوں اور یعنی لفظوں کا بدنہ ہے۔ کہ نہ قرآن شریف میں ایسے لفظ بھی واقع ہیں۔ جیسا کہ لا اذبحہ اور لا اؤضحو اور میں نبأت المرسلین وغیر ذلک اگر ایسے الفاظ بدون معرفہ رسم الخط کے اسی طرح پڑھے جاویں جس طرح کہ لکھے ہوئے ہیں تو معنی بالکل تغیر ہو جاویں گے اور تلاوت غلط ہوگی۔ اس لئے علمائے عربیہ نے ان کو مبدل لفظوں سے پڑھا ہے کہ جس سے نہ کچھ معنی میں فرق آتا ہے۔ نہ تحریف قرآن ہے۔ اور حضرت کے بعد تو اس قدر اختلاف نہ ہو جیسا اوپر ہم نے کہا ہے۔ کہ اکثر لوگ منسوخ شدہ لفظوں کو تلاوت میں درج کرنے لگے۔ اور جو الفاظ حضرت بطور تفسیر کے فرماتے تھے وہ بھی داخل قرآن سمجھنے لگے۔ تب حضرت عثمان نے ماسوا قرآن اُن الفاظ منسوخ شدہ کو محو کر کے اصل قرآن جمع و تالیف فرمایا پس نہ تو اس طرح کوئی حضرت عثمان پر الزام آیا نہ کچھ قرآن کی تحریف ثابت ہوئی نہ کوئی لفظ اور معنی غلط ہوئے پھر کیوں کہا کہ غلطی کا تو اہل سنت بھی بیان کرتے ہیں محض محبوت حضرت اہل سنت پر تو ایسا شک و شبہ کرنا حرام ہے جن کا قرآن پر ایسا بیان کہ اس کے ایک ایک حرف یا دکر نے میں اپنی تمام عمر صرف کر دیتے ہیں۔ بلکہ اہل سنت کا اتفاق اور اجماع ہے کہ یہ قرآن وہی قرآن ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر ہوا۔ اور اسی ترتیب کے ساتھ ہے کہ جس ترتیب سے لوح محفوظ میں ہے۔ اور بھی اس میں جس قدر آیات کی کمی و بیشی ہوئی سو وہ حضرت کے زمانہ ہی میں ہوئی ہوئی یعنی جس قدر آیات نازل ہوتی گئیں۔ بیشی ہوتی گئی اور جس قدر منسوخ ہوئیں اور

جہاں گنیں وہ کمی ہوئی۔ یہاں تک کہ آخر میں یہی قرآن جو اہل سنت کے پاس ہے۔
 مکمل باقی رہ گیا بعد اس کے نہ اس میں کچھ تغیر و تبدل ہوا نہ کمی نہ بیشی ہوئی نہ یہ ممکن
 کہ کبھی کوئی شخص اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل تخریف و غیرہ کر سکے معاذ اللہ پس قرآن
 کی بابت اہل سنت کے ایمان میں تو کوئی نقصان نہ آیا بلکہ اہل سنت نے تو یہی خدا کا قرآن
 اپنا ایمان بنایا۔ اب ذرا قرآن پر شیعوں کے ایمان کا بیان سنئے۔ اس جگہ بھی شبیہ اس طرح
 دھوکا دیتے اور کہتے ہیں کہ جیسا یہ تمہارے راوی تخریف قرآن کے قائل ہیں۔ اسی طرح
 یعنی ہمارے علماء نقص قرآن کا بیان کرتے ہیں۔ مگر ہم تو ان کا کتنا نہیں مانتے اسی قرآن
 کو صحیح جانتے ہیں۔ جیسے کہ حکیم صاحب معیار الہدایہ فرماتے ہیں: شیعوں کا اعتقاد تو
 قرآن کے مقدمہ میں یہ ہے۔ کہ یہ قرآن جو کہ اس زمانے میں موجود ہے۔ یہی قرآن منزل
 من اللہ اور واجب التقسیم ہے۔ نہ اس سے کم ہے۔ نہ اس سے زیادہ ہے۔ اور جو روایات
 کہ ہماری کتب میں قرآن کے ناقص ہونے پرورد ہیں۔ وہ ان جہاد ہیں ان کا ہم کو
 یقین نہیں ہو سکتا۔ اور ان کی تاویل بھی ہو سکتی ہے۔ اور مذہب ہمارے علماء محققین کا بھی
 یہی ہے۔ چنانچہ مولانا محمد محسن کاشانی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب منہاج النہایت میں
 یوں لکھا ہے کہ تحقیق یہ قرآن بعینہ وہی ہے جو دو پٹھوں آدمیوں کے ہاتھ میں آج کے
 دن موجود ہے۔ اور اسی طرح ابن بابویہ قمی رحمۃ اللہ نے اپنے رسالہ اعتقاد یہ میں زیب
 رقم فرمایا ہے۔ جواب۔ یہ سراسر تمہاری دھوکا بازی و جھوٹ پر دازی ہے۔ بجل کب شیعہ
 اس قرآن کو مانتے اور صحیح جانتے ہیں۔ اور کب آپ کا اس پر ایمان اور اس کو خدا کا قرآن
 سمجھتے ہو۔ محض جھوٹ صرف تم دھوکا دینے کو ایسی باتیں بناتے اور لوگوں کو سناتے
 ہو۔ دیکھو یہ تمہارا پوچھ بھی کھول کر ہر کس کو دکھاتے اور انصاف چاہتے ہیں۔ اسے
 اقل تو اس میں ہمارے اور تمہارے علماء کی ایک بات نہیں ہے۔ ہمارے راوی تو عرت تخریف
 خدا کے قائل ہیں۔ جو حضرت کے سامنے ہی جناب باری نے بہت اپنی کلام کو منسوخ
 کیا اور اٹھ لیا اور آپ کے تو تمام شبیہ امامیہ کا ارشاد ہے کہ حضرت کے بعد اسی یوں نے
 اس قرآن میں نقصان کیا اور غلط کر دیا ہے۔ پھر ان دونوں باتوں کی آپس میں کب
 نسبت بلکہ ان میں تو زمین آسمان کفر اور ایمان کا فرق ہے۔ پھر کہیں ہماری طرح اپنے راویوں
 کو نام لیں۔ دوم لسنہم اگر کوئی ہمارا راوی تخریف قرآن کا قائل بھی ہو۔ تو ہم اس کی تکذیب

بھی کر سکتے ہیں۔ ہم کب کہتے ہیں۔ کہ صحابہ معصوم ہیں۔ اور اس قرین قرآن میں پتہ
راوی تو تم نے آئمہ علیہ السلام کو ارتقا کیا ہے۔ کہ جن کو تو آپ جھٹا بھی نہیں سکتے کیونکہ
معصوم کی تکذیب کفر ہے۔ پھر تو ہر جیلے آپ کہ اس صحت قرآن سے انکار کرنا پڑا۔ ورنہ
تو تکذیب معصوم ہیں کا فر ہونا پڑیگا۔ سوم یہ تو عام تمام جانتے ہیں۔ کہ اہل سنت کا دین
اور ایمان تو سب کا سب یہی قرآن ہے۔ کہ جن کے کل مذہب کا کام اسی پر تمام ہے۔ اور
شیعوں کا مذہب و عقیدہ تو صاف اس قرآن کے برخلاف ہے۔ تبھی تو آپ کے علماء جا بجا
فرماتے جاتے ہیں کہ اصل قرآن وہ ہے جو امام آخر الزمان کے پاس ہے۔ یہ ناقص و بے
ترتیب بیاض عثمانی ہے۔ تو پھر حکیم جی تمہارا اس کا صحیح کہنا تو گویا اپنے مذہب کو
جھٹلانا ہے۔ تو پھر جھوٹا اقرار آپ کے کیا دہ۔ ہوگا۔ چہاں اگر آپ اس قرآن کو غیر
اور صحیح جانیں تو پھر کل فضائل صحت کا قائل ہو کر آپ کو سنی پاک بننا پڑے گا۔ تب بھی تو
آپ کے مذہب تشنی کی سیخ برکندہ ہو جائے گی حضرت اس تمہارے جھوٹے اقرار سے جی ہم
ابھی ہر کس کو خبردار کر دیتے ہیں۔ پتھر اگر کوئی شیعہ اس کو فی اصل کام آتی بھی جانتا
اور مانتا ہے۔ تو وہ بالکل جاہل اور اپنے مذہب سے ناواقف ہے۔ اس نے اپنی مذہبی تہمتوں
کو نہیں دیکھا۔ اور نہ اپنے اصول کو جانتا ہے۔ اس واسطے وہ ایمان بھی قابل اطمینان
نہیں کیونکہ جس مذہب کے تمام امام بھی جس قرآن کو غلط کہیں اور جس کی تحریف کے
سب علماء بھی قائل ہوں اور جس کی غلطی کا کل مجتہد بھی نتوئے دیتے چلے آتے ہوں
تو پھر اس قرآن پر اس شیعہ کا ایمان لانا بھی کس کام آیا۔ جب تک کہ اس مذہب کی نہ
قرآن کو پچوڑ نہیں۔ اسے شیعہ! آپ کا اس قرآن پر ہرگز ایمان نہیں ہے۔ اور نہ
کوئی اس تمہارے جھوٹے اقرار پر اعتبار کرتا ہے۔ بلکہ یہی تو تمام شیعوں کی عام عادت ہے
کہ جب کسی بحث قرآن میں یہ پیشمان ہو جاتے ہیں۔ یا کہیں اپنے نقیضہ کو کام فرماتے ہیں
تو اس قرآن کو یہاں تک صحیح نہ کہتے ہیں کہ اس کی تحریف سے منکر ہو کر اپنے کا ذہن
ہاتھ لگاتے ہیں۔ اور جب کوئی وہ موقع چلا جاتا ہے۔ تو پھر اسی وقت اور اسی منہ سے
اس قرآن کی تحریف و غلطی بیان کرنے لگ جاتے ہیں۔ جیسا کہ معیار اللہ نے بھی پہلے تو اس کی
نہایت اور اس طرح فرماتے ہیں۔ کہ کہ ہم شیعوں کے عقیدہ میں یہی قرآن منزل من اللہ ہے
بڑا سچا و سچا ہے اور نہ اس سے کچھ کم ہے۔ نہ اس سے زیادہ ہے اگر کوئی ہو۔ دوسری اس میں

کہ یہ بیشی کا ذکر کرے تو وہ جھوٹا ہے۔ پھر اُس کے آگے صفحہ ۱۲ پر یوں فرماتے ہیں کہ جو قرآن جناب امیر نے
 جمع کیا تھا اس قرآن میں نام بام مذمت صحابہ منافقین یاقین کی نہ تھی۔ اس مرقوم سے صاف معلوم ہوا کہ جو قرآن
 جناب امیر نے جمع کیا تھا وہ صحیح اور سالم تھا۔ اب یہ ناقص ہے کہ جس میں سے ہم منافقوں کے نام نکالے گئے ہیں
 پھر اُس کے آگے روایت نعلی میں لکھتے ہیں: "دَفَعَ رَأَى الْوَالِئِ بْنِ الْحَسَنِ عُبَيْدِ بْنِ سَلَامٍ مَخَافَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَقَرَأَتْ فِيهِ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَجَدَتْ فِيهِمْ اسْمُ سَابِعِينَ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ بِأَسْمَاءِهِمْ
 وَأَسْمَاءُ ابْنَيْهِمْ" یعنی بڑی ملی گئی ہے کہ ابوالحسن علیہ السلام نے مجھ کو ایک معصیت دیا اور فرمایا
 کہ اس کو نہ دیکھنا۔ پس میں نے کہولا اُس کو اور پڑھا اس میں آیت لم یکن الذین کفرویس
 میں نے اُس میں نام شتر آدمیوں کا قریش سے پایا بعد اُن کے پاؤں کے ناموں کے دیکھو جس
 قرآن میں سے اتنا نقصان ہو جاوے۔ تو پھر اُس کی صحت کہاں رہی اور کب لائق اعتبار ہو
 ہم حکیم صاحب سے پوچھتے ہیں کہ پیدا دعویٰ آپ کا جھوٹا ہے۔ یا پچھلا ایک ہیں تو آپ کو جھٹلاؤ
 اور کاذب بناؤ پچھلا تو آپ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہی قرآن صحیح ہے۔ نہ اس سے
 کچھ کم ہے نہ زیادہ۔ پھر اسی زبان سے اس قرآن کو نہ ط اور کم بھی اس قدر کیا کہ جس سے
 کل منافقوں کا نام نکال دیا تو پھر کیوں اس کی صحت کا جھوٹا قرار کیا۔ دیکھو خدا کس طرح
 اپنے سچ کو جھوٹ پر غالب فرماتا ہے۔ کہ جھوٹے کو اپنی زبان ہی سے جھوٹا بناتا ہے۔ ذرا
 ایک اور شبہ صاحب کا بھی اس قرآن پر جھوٹا ایمان الہامی دیکھتے۔ چنانچہ اُن کے سید ساجدین
 صاحب لکھنوی بھی اول تو اسی طرح اپنے رسالہ صفحہ العصیان کے صفحہ ۱۲ پر یوں فرماتے ہیں
 فرماتے ہیں: "پس کلام جناب امیر ابوالقاسم تمہیں رحمت اللہ علیہ سے ظاہر ہوا۔ کہ کل
 مجتہدین و علمائے امامیہ اثنا عشریہ عدم وقوع تحریف فی القرآن کے ہیں۔"
 پھر اس کے بعد صفحہ ۱۲ پر اس طرح لکھتے ہیں: "نقصی نہ رہے۔ کہ روایات شیعوں سے ظاہر
 ہوتا ہے کہ وہ آیات کہ جن میں مذمت صحابہ کی تھی اور وہ آیات کہ جس میں فضیلت اہل بیت
 کی تھی اُن میں سے تحریف ہوئی" دیکھو نہ ایک سخن نہ ایک زبان نہ ایک دین نہ ایک ایمان نہ
 پتے تو یہ صاحب دہاتے ہیں۔ کہ کل مجتہدین و علمائے امامیہ اثنا عشریہ اس کی
 عدم تحریف کے قائل ہیں کہ ہیں قرآن برحق ہے۔ نہ اُس سے کچھ کم ہے نہ زیادہ چہ اُسی
 زبان سے اس قرآن کو جھٹلایا۔ اور غلط بنایا جیسا کہ بہت سے منافقوں اور نام اُن کے
 باپ دادوں کے نام اُس قرآن سے نکالے گئے ہیں۔ اور بہت روایتیں بھی اس سے خارج

کی گئیں ہیں کہ جن میں اہلبیت علیہ السلام کے فضائل تھے۔ کیوں صاحب اب وہ آپ کا
 عدم تحریف کا اقرار تو شکر کا گوز ہو کر اڑ گیا یا نہیں۔ اور اسی زبان سے آپ
 نے اُس کی غلطی کا بھی بیان کیا یا نہیں۔ اب نہیں تو آپ کر بھی نہیں سکتے ہو۔
 ہاں اگر اس میں بھی کوئی اور اپنی نئی دلیل یا تاویل بنائیں۔ تو ہم بد چھتے ہیں۔ کہ
 ایک آثار کا پیسا نہ ہے جس میں سے ایک تولہ یا ماشہ کم ہو گیا ہے۔ یا زیادہ تو وہ
 پیسا نہ آثار کا صحیح کہا جاوے گا یا غلط اگر غلط تو اسی طرح جس قرآن میں سے چند ہاں صوٹیں اور
 بہت سی آیتیں نکالی جاویں کہ جن میں منافقوں کے نام و فضائل اہل بیت علیہ السلام
 کے تھے تو بچہ اس قرآن کی صحت کہاں رہی۔ اور کون اس کو صحیح کہے گا۔ پس ثابت
 ہو گیا۔ کہ آپ کا اس قرآن پر ہرگز ایمان نہیں ہے۔ ورنہ آپ اس کو کمی یا بیشی کا غلط
 نہ کرتے اور نہ اس کو ناقص و غلط کہتے اگر اتنے پر بھی کسی کو اعتبار نہ آوے۔ تو ہم اور بھی
 کچھ اُن کے علماء کا حال با جہل سناتے ہیں اور ان کا اسی قرآن کو غلط کہنا تو اظہر من الشمس
 ثابت کر دکھاتے ہیں۔ اے شیعو اگر ہم تمام تمہارے علماء کا اس قرآن سے منکر ہونا اقرار کریں
 تو ایک علمیہ و فریقہ ہو سکتا ہے۔ اس واسطے اختیار کر کے یک مشت نمونہ از خروارے
 گزارش کرتا ہوں چنانچہ اس مقدمہ میں تو صرف آپ کی ایک تفسیر صافی کا دیکھنا کافی
 ہے۔ اور کسی کتاب کی بھی حاجت نہیں ہے جس میں محمد مرتضیٰ صاحب نے اس غلط
 قرآن کی تفسیر میں تو بہت روایتیں تحریر فرمائی ہیں۔ ازاں چہ دو چار اس مقام پر ہم بھی اُس
 سے ارقام کرتے ہیں۔ مفسر صاحب فرماتے ہیں۔ کہ تفسیر عیاشی میں امام ابو جعفر سے
 یہ چند حدیثیں مروی ہیں "عَنْ أَبِي حَبْصَةَ قَالَ كُنَّا لَنَا نَزْلٌ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ وَنَقَصَ مَا خَفِيَ حَقُّنَا عَلَى ذِي حِجَّتِي وَكَوَقَدْ قَامَ قَدِيمُنَا فَصَنَعَ
 صَدَقَةً الْفُقَرَاءِ" امام صاحب فرماتے ہیں۔ کہ اگر کتاب اللہ میں زیادتی اور
 نقص نہ کیا جاتا تو ہمارا حق کسی عقل والے پر پوشیدہ نہ رہتا۔ اور ہمارا حق نہ اُٹھ
 کر کلام کرے گا۔ تو اُس کی قرآن تصدیق کرے گا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ اس قرآن
 میں زیادتی و نقصان اس قدر ہوا ہے کہ جو اس میں حق حقوق اہل بیت علیہ السلام فرمایا
 ائمہ کرام کے تھے وہ سب کے سب نکلے گئے ہیں۔ جب امام صاحب آوے گا۔
 تب وہ تصدیق قرآن فرماوے گا۔ اور حدیث "عَنْ أَبِي حَبْصَةَ" سے ثابت ہوگا۔

قَالَ تَوَقَّعْنَا أَنَّ كَمَا أَنْزَلَ الْفَيَافِيهِ مُسْتَمِينًا (امام ابو عبد اللہ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر قرآن پڑھتا جاتا جس طرح نازل ہوا تو اس میں ہم نام بذم ملتے اس سے بھی یہ معلوم ہوا کہ یہ قرآن اب اس طرح نہیں رہا جیسا کہ نازل ہوا فقہائے میں تو تمام آئمہ اکرام کے نام تھے۔ جو اس سے نکلے گئے پھر اسی میں ہے۔ وَفِيهِ عَنْهُ رَاتِ الْقُرْآنَ قَدْ صَرَحَ مِنْهُ أَمِّي كَثِيرَةٌ وَكَذَلِكَ بَيِّنَةٌ بِالْأَجْزَاءِ وَقَدْ أَخَذَتْ مِنْ رِيفَةِ الْكُتُبَةِ وَتَوَقَّعْتُهَا بِرَبِّهَا (بیٹے امام صاحب فرماتے ہیں۔ کہ قرآن میں سے بہت آیتیں کم کی گئی ہیں۔ اور زیادتی صرف چند حروف کی ہوئی ہے۔ اور لکھنے والوں نے خط کی ہے۔ اور لوگوں نے وہم کیا اس سے یہ ثابت ہوا کہ لکھنے والوں کی خط سے اس قرآن میں کمی بھی بہت ہوئی ہے۔ اور بیشی بھی جس سے دونوں باتیں ثابت ہو گئیں ایک تو کسی چیز سے کچھ کم یا بیش ہو جاتا۔ پس غلطی کا یہی منہ ہے دوسرا کسی کام میں کوئی نقصان کرے تو تحریف بھی اسی کا نام ہے۔ اور بھی اس طور کی تو بہت روایتیں ہیں۔ جن کو جن کو اس صاحب تفسیر نے تحریر کیا ہے۔ جن سب کے بعد تو خود مفسر صاحب بھی اپنا یہ ارشاد فرماتے ہیں۔ (أَقُولُ الْمُسْتَفَادُ مِنْ جَمْعِهِ هَذِهِ الْأَخْبَارُ وَغَيْرُهَا مِنَ الرِّوَايَاتِ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي بَيْنَ أَصْحَابِنَا لَيْسَ بِتَمَامِهِ كَمَا أَنْزَلَ عَلَى عَشِيِّ بَلْ مِنْهُ مَا لَمْ يَخُذَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْهُ بِمَنْعٍ مَخْذُورٍ وَفِيهِ قَدْ خُذَ مِنْهُ شَيْءٌ شِبْهُ كَثِيرَةٍ مِنْهَا اسْمُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَوْرَاقِهَا لَفْظَةُ الِ فَحْكَ خَيْرَ مَرَّةٍ وَمِنْهَا أَسْمَاءُ الْمَنَافِقِينَ فِي مَوَاقِعِهَا وَمِنْهَا خَيْرٌ ذَلِكَ وَأَيْضًا عَلَى التَّوَتُّبِ الْمُرَافِقِ يَسْتَدِلُّهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ

مَسْئُولِهِ تَمَّ جَمْعُ مَفْسَرٍ فِي زَبَانِهِ بَيْنَ كِتَابِ هُوَلِ كَمَا أَنَّ دِيْثَ سَعْدِ سَوَاقِنِ كِ
 اَنَّ رَوَايَاتِ سَعْدِ جَوَاطِقِ اَهْلِ بَيْتِ مَرْوِيِّ هِيَ - يَهْ حَاصِلُ هَوَاتِ - كَمَا جَوَاقِنِ
 هَمَارِ دَرْمِيَانِ مَوْجُودِ - يَهْ پُورِ نَهِيں هِي - جِسْ طَرَحِ كَمَا مُحَمَّدٌ پَرِ نَازِلِ مَوَاتِ -
 بَلَكَا اِسْ مِيں وَهْ هِي جَوَ مَخَالِفِ بِيْ اُسْ كِي جَوَاقِنِ نَازِلِ كِيَا اَوْرَا اِسْ مِيں تَحْرِيفِ
 تَغْيِرِ كِيَا هُوَا هِي - اَوْرَا اِسْ مِيں سَعْدِ سِيْ اَشْيَاءِ نَكَالِيْ كُتِيْ هِي - عَلِيْ كَا نَامُ بِيْ تَجَدِ
 سَعْدِ نَكَالِيْ كِيَا - اَوْرَا لَفْظِ اَلِ مُحَمَّدٍ جَكَ سَعْدِ اَوْرَا مَنَافِقُوْنَ كِي نَامُ اِهْنِيْ جَكَ - سَعْدِ نَكَالِيْ كِيَا
 وَغَيْرِ وَغَيْرِ اَوْرَا - يَهْ خَدَا اَوْرَا سَوَلِ كِي پَسَنَدِيْدِ تَرْتِيْبِ پَرِ نَهِيں هِي نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ
 دِيْكَوَا اِسْ مَفْسَرِ نِيْ تَوَجُّوْ شَيْعُوْنَ كِي تَارِ پُورِ تَقِيْ وَهْ سَبْ كِي سَبْ تَابُوْ وَكَرْدِيْ صَدَقِ
 صَافِ تَغْيِرِ كِيَا اَوْرَا كِي دِيَا كِي يَهْ وَهْ قُرْآنِ نَهِيں هِي جَوَ مُحَمَّدٌ پَرِ نَازِلِ مَوَاتِ - بَلَكَا
 يَهْ اِسْ كِي مَخَالِفِ هِي - اِسْ مِيں بِيْ تَهْدِلِ وَتَغْيِرِ - اَوْرَا يَهْ خَدَا اَوْرَا سَوَلِ كِي تَرْتِيْبِ
 سَعْدِ نَهِيں هِي - پَسْ اِنْ رَوَايَاتِ سَعْدِ تَحْرِيفِ كَا وَاقِعِ هَوَاتِ تَوَكَّتْ اَسْوَاقِ شَيْعِ
 سَعْدِ اِيْسا ثَابِتِ مَوْكِيَا كِي جِسْ مِيں كِسِيْ مَكَارِ كَا كُوْثِيْ اَنكَارِ بَاقِيْ نَهِيں رَا - صَرَفِ
 اِيْكَ بَاتِ كِي سَوَا شَايِدِ يَهْ كِهِيں كِي اِسْ مَفْسَرِ نِيْ مَتَقَدِّمِيْنِ كِي تَهْقِيْنِ كِهِيْ هِي -
 اَوْرَا هَمَّ مُتَاْ خَرِيْنِ كَا اِسْ طَرَحِ بَقِيْنِ نَهِيں هِي هَمَّ يَهْ تَبْ تَسْلِيْمِ كِهِيں جَبْ كِي هَمَارِ
 مُتَاْ خَرِيْنِ عِلْمَاءِ مِيں سَعْدِ كِسِيْ نِيْ تَحْرِيفِ كُوْ تَسْلِيْمِ كِيَا هُوَا سَوَا حَضْرَتِ اِسْ مَقْصُودِ
 كَا كِهِيْ هَمَارِ پَاسِ بِيْ تَكْچِ سَامَانِ مَوْجُودِ - يَلْعَبُوْ ذُرَا اِسْ كَا كِهِيْ مَازِنِ بِيْ
 اَوَّلِ تَوَا سِيْ تَهْمَارِ صَاحِبِ صَافِيْ كِي شَهَادَتِ كَافِيْ هِي - جَوَ بَرَا اَبْ كَا مَفْسَرِيْنِ
 مَتَاْ خَرِيْنِ مِيں سَعْدِ هِي - اَكْرَا اِسْ سَعْدِ بِيْ شَكِ رَفْعِ نَهْ هُوَا اَوْرَا لَو - چِنَا پَخِيْ تَقِيْنِ
 كِي تَعْنِ سَبُوْمِ مَطَاعِنِ حَضْرَتِ اَبُوْ بَكْرٍ اَحْوَالِ حَضْرَتِ عَلِيٍّ مِيں مَرْقُومِ هِي - كِي كِيْ
 اِيْ سَعْدِ كِهِيْ مِيں بِيْ تَكْرِ اَلِ قُرْآنِ جَمْعِ كِيَا جَبْ سَجْدِ مِيں لِيْ كَرَا آئِيْ تَوَا حَضْرَتِ عُمَرُ كِي
 كِيْ هَمَّ كُوْ نَاجَتِ تَهْمَارِ جَمْعِ كِيْ هُوَا قُرْآنِ كِي نَهِيں هِي - حَضْرَتِ عَلِيٍّ لِيْ ذِيْ
 كِيْ تَوَا دُبَارِ اِسْ قُرْآنِ كُوْ نِيْ دِيْ كِهِيْ كَا جَبْ تَكْ كِيْ مِيْرَا فَرْزَنْدِ مَهْدِيْ خَدَا بَرْنِيْ
 يَهْ كَرِ كَرِ كُوْ لَوِٹْ گِيْ پَسْ اِسْ سَعْدِ مَخَالِفِ ثَابِتِ هُوَا كِي جَوَا اَصْلِيْ قُرْآنِ حَضْرَتِ
 عَلِيٍّ لِيْ جَمْعِ كِيْ كِيَا - وَهْ اَبْ تَكْ اَمَامِ عَزَا جَبْ كِيْ پَاسِ هِي - پَخِيْ تَقِيْنِ
 اِيْ اِسْ كِيْ هِي - اَبْ جَوَا دَقِيْ هِي - وَهْ مَسْخُوفِ عَشْمَانِيْ هِي - دِيْكَوَا اِسْ مَتَاْ خَرِيْنِ

بدیقین تو اس کو کلام ربانی بھی نہیں کہتے مصحف عثمانی فرماتے ہیں۔ اور بھی
 النوار المدنی کے صفحہ ۱۳۲ میں ہے۔ کہ حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں قرآن
 شریف کو انہوں نے یہ تبدل ترتیب زید بن ثابت جمع کیا۔ اور پچھلے قرآن تمام جلا دیے
 گئے اس مضمون سے صاف معلوم ہوا کہ اصل قرآن جلا دیئے گئے۔ اب بے ترتیب
 و ناقص باقی ہے۔ اور منہج الداخین کے ۴ باب ۵ فصل میں ہے کہ عثمان نے
 بعض آیات قرآن کو نکلوا کر جلا دیا اس سے بھی ثابت ہوا کہ بعضی آیتیں اس قرآن
 سے نکالی گئی ہیں۔ باقی قرآن ناقص و غلط ہے۔ اور آپ کے حکیم صاحب وسیع مدب
 حسین کا تو میں ابھی بیان کر چکا ہوں کہ وہ بھی تحریف قرآن کے قائل ہیں۔ بلکہ
 صاف صاف فرماتے ہیں۔ کہ اس میں سے بہت سی آیتیں نکالی گئی ہیں۔ کہ جن میں تمام
 منافقوں کے نام اور فضائل اہل بیت علیہ السلام کے تھے۔ کیوں جناب اگر اتنے تاخیر
 سے بھی تمہاری پوری تسکین نہ ہوئی ہو تو اور لو۔ خیر امید غیر کو تو جانے دو
 خاص کسی اپنے مجتہدین کی بھی تلقین سن لو۔ آپ کے قبلہ و کعبہ رسالہ
 بارقہ فیضیہ میں فرماتے ہیں (چوں ایں نظم قرآنی نظم عثمانی است۔ بر شہداء
 احتجاج بآں نشاید) لیجئے ذرا ایک دوسرے مجتہد صاحب کا بھی ملاحظہ کیجئے
 آپ کے جناب مجتہد العصر لکھنوی بھی کتاب غدا الاسلام میں یوں فرماتے ہیں۔
 (بعد اللہ والی مقتضی تلک الاخبار ان التحریف فی الجملة فی ہذا القرن
 الذی بکین ایدینا بحسب زیادۃ بعض الحروف و نقصانہ بل مجیب
 بعض الالفاظ و مجیب الترتیب فی بعض المواضع مجیب ما لا یشک
 فیہ مع تسلیم تلک) ترجمہ چوں و جنس کے بعد مقتضی ان احادیث کا
 یہ ہے۔ کہ بابت تحریف اس قرآن میں جو ہمارے ہاتھوں میں ہے باعتبار زیادتی
 اور کمی بعض حروف کے بلکہ باعتبار بعض الفاظ کے اور بعض مواقع باعتبار
 ترتیب کے یا تحقیق تحریف اس قدر واقع ہوئی ہے کہ جس میں تسلیم ان
 روایات کے شک نہیں کیا جاتا۔ اسے شیعہ اب کس منہ سے آپ کہو گے کہ ہمارا
 تو اس قرآن پر ایمان ہے۔ یا اس کو ہم صحیح کلام الہی جانتے ہیں۔ کیونکہ جس کو
 تمام تمہارے مجتہد و امام اور علماء وغیرہ سب ناقص و غلط فرماویں اور جس کو

بیاض عثمانی بنائیں تو چہرہ کیونکر تم اس کو صحیح کہہ سکتے ہو۔ اور تمہارا صحیح کہنا
 اور ایمان لانا بھی کون مانتا ہے۔ حکیم جی آپ نے کیوں کہا کہ ہمارا اس قرآن پر
 اتنا ایمان ہے کہ جو اس کو کم یا بیش کہے تو وہ جھوٹا ہے۔ اب آپ کو جھٹلاتے
 ہو۔ یا ان اپنے سب مجتہد و علماء راہنما کو جھوٹا بناتے ہو۔ افسوس تو یہ آتا ہے کہ
 اکثر آپ کو اپنی کتب اصول کی بھی خبر نہیں ہے۔ اگر آپ ان کتابوں کو دیکھتے
 تو اتنا دعوت بھی آپ نہ فرماتے کہ ہمارا اس قرآن پایا ہے۔ کیوں ایسے دھوکے دیتے۔
 اور جھوٹ کہتے ہو۔ اگر شیعہ اس قرآن کا ایک ایک حرف غلط ہونا اپنے مذہب
 میں دیکھنا چاہیں تو بھی ہم دکھلا سکتے ہیں۔ جیسا چند آیات بطور نمونہ ہم آپ
 کی اس کتاب سے بھی نقل کرتے ہیں۔ جس کا نام نامی اسم گرامی
 فضائل مرتضوی ہے۔ جو ۱۲۸۴ھ مطبع یوسفی دہلی میں طبع ہوا اسکے
 صفحہ ۱۴ پر مولوی مرزا باقر علی صاحب فرماتے ہیں کہ بہت آیات ہیں
 جناب علی ابن ابی طالب کے نام کی تصریح تھی مخالفین و معاندین نے ان آیات
 میں تغیر دیا۔ یعنی قرآن میں سے نام جناب امیر و تمام آئمہ اکرام کے نکال دینے
 ورنہ قرآن میں تو اس طرح اور ان لفظوں سے آیتیں نازل ہوئی تھیں۔
 "وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَيُكَفِّرْ بِهِ وَلَا يَقُلْ مَا لَا يُلَاحِظُ مِنْ بَعْدِهِ فَقَدْ
 فَا سَرَّاهُ فَوْزًا عَظِيمًا" یعنی جو کوئی فرما سرداری کرے گا خدا کی اور اس کے پیغمبر کی بیعت و
 علی کے و آئمہ علیہ السلام کے کہ بعد اس کے ہیں دیگر (یا ایہا الذین اؤذوا لیکم یا امّ المؤمنین ائزنا علی
 نبیہم ونا فی علی) یعنی اے لوگو کہو کہ وہی ہے جو کتاب ایمان لاؤ تم ساتھ اس چیز کے کہ نازل کی ہم نے اور
 بسکد اپنے کے بیچ حق علی کے دیگر ان گنتہ فی سبب متذکرنا علی عبدا فی علی بن ابی طالب
 فَا سَرَّاهُ فَوْزًا عَظِيمًا" یعنی اگر وہ بیعت شک کے اس چیز سے کہ نازل کیا ہم نے حق علی
 بن ابی طالب کے پس لاؤ ایک سورہ مثل اس کے دیگر (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ فِی وَلا یُکْرِ عَلِیَّ
 فَمَنْ شَاءَ فَبِیْنِیْ وَبَیْنُ شَاءَ فَلَا یُکْفِرُ اِذَا عَتَدْنَا لَلَّذِیْنَ کَفَرُوا مَرَاتٍ اَوْ کَثْرًا) اور کہ اے محمد
 حق کو اپنے رب کی جانب سے بیعت و ولایت علی کے پس جو شخص چاہے کہ ایمان لائے اس پر یعنی
 علی پر اور جو شخص چاہے کفر کرے۔ پس تحقیق ہم نے تیر کی ہے واسطے ان لوگوں کے جو
 ظلم کرنے والے ہیں۔ آل محمد پر تشہیم کو دیگر اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا وَظَلَمُوا اِلٰی مُحَمَّدٍ حَقٌّ عَظِیْمٌ

اللَّهُ يُخَفِّرُ كَمُؤْمَرًا بِهَدْيٍ طَرِيقًا إِلَّا صَبِيقَ جَمَلَةٍ تَخْلِدُ مِنْ فَيْتَمَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ
 عَنِ اللَّهِ بِسِيرَةٍ أَيْ تَحْقِيقِ جَوَافِقِ كَافِرٍ مَوْنِ - اور ظلم کیا آل محمد پر بیچ حق اُن کے یعنی اُن کے
 حق کو غصب کیا تو نہیں ہے کہ خدا بخشش کرے واسطے اُن کے اور نہیں ہے واسطے اُن کے بہشت
 مگر وہ رہنے والے ہیں ہمیشہ بیچ دوزخ کے - دیگر تَذَكُّرَاتٍ يَكْتُمُونَ مَا أُنْزِلْنَا مِنْ آيَاتِنَا فِي عَمَلِ
 بَنِي آدَمَ عَالِمٍ - یعنی تحقیق وہ لوگ کہ پوشیدہ کرتے ہیں اُس چیز کو کہ نازل کیا ہے ہم نے آیات
 بینات سے بیچ حق علی بن ابی طالب کے - دیگر (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّي) عَالِمٍ
 یعنی اے رسول پہنچا تو اس چیز کو کہ نازل کی گئی ہے - طرف تیری بیچ حق علی کے عَالِمٍ اَبَدًا اَبَدًا
 شہید ہے تو اور بھی اس طور بت کہو اس کے میں جن کا طول کے سبب لکھنا منظور سمجھا - دیکھو جس قرآن
 میں اتنا نقصان ہوا کہ سب آیات سے جناب امیر و تمام آئمہ اکرام کے نام ہاکے گئے کہ جب سب آل محمد
 کے حق حقوق بھی سب جاتے رہے پھر ایسا غلط قرآن کیونکر لائق عمل ادب ہو سکتا ہے - اور کون مسلمان اس پر
 کامل ایمان رکھتا ہے - کیوں خدا کے قرآن پر ایسے جھوٹے طعن کر کے اپنا ایمان گناتے ہو اور کیوں اپنی
 کلام کو کلام الہی کہ کر آپ کو ناری بناتے ہو مرزا جی ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ تم اور تمہارے راویوں
 یہ آیتیں کس قرآن سے نقل کیں ہیں - اور وہ قرآن کہاں دیکھ گئے ہیں ذرا اُن کا کہیں پتہ نشان تو دیجئے
 نہیں تو پس جھوٹے کام نہ یہ کیجئے - اے حضرات ذرا تعصب کو ہٹاؤ خود بخود ہی انصاف فرماؤ کہ
 جس مذہب کا خدا کے قرآن پر اس طرح ایمان ہو - تو وہ فرقہ کیونکر مسلمان کہلا سکتا ہے کیونکہ
 اسلام تو اسی قرآن کا نام ہے - اور تمام شریعت بھی یہی قرآن ہے - کہ جس کو تو آپ کے سب علماء جھٹلاتے
 اور غلط بناتے ہیں - تو پھر تم کو اور تمہارے مذہب کو اس دین سے کیا واسطہ اور اسلام سے بھی کیا کام کہ
 جنہوں نے خدا کے قرآن کو سچ جانا - نہ حفت کی شریعت کو مانا - پھر مسلمان کہلانا کو انسا منے ہے حضرت
 اس قرآن کے منکر ہونے سے آپ کا ایک ایمان تو کیا بہت نقصان ہو گا - اول تو جب یہ تمہارے نزدیک
 خدا کا قرآن نہیں ہے - یہ غلط ہے تو اس میں قیامت کو بندوں پر حق خدا غالب نہ آوے گی اور اس آیت
 يَسْمَعُونَ لَكَ مِنَ اللَّهِ حُجَّةً کے برخلاف سب مخلوق اپنے گناہوں سے بری الذمہ ہو جاوے گی -
 پھر خدا کا عاقل ہونا جو تمہارا اصول دین ہے بطل ہو گا - دوسرا جب یہ قرآن معاذ اللہ غلط ہوا
 تو تمام دین اسلام کی بنا ہی غلط ہو گئی کیونکہ سب اُمت مصطفیٰ کی تو اب تک اسی پر بنا ہے پھر آپ بھی
 شہید ہو چکے ہیں - کیونکہ خروج نام تک تو تمہارے کار آمد میں بھی یہی قرآن ہے - تبسرا اس میں تو دوزخ نام
 علیہ السلام کو بھی الزام آتا ہے - کہ انہوں نے کیوں حضرت کی اُمت کو اس چالیس سیارے کے قرآن پر عمل کرایا بلکہ

کبھی کسی کو دغظ تو کیا اس کے منہ تک بھی نہ دیکھا یا چوتے امام مہدی علیہ السلام نے جس میں چالیس سو سب سے
 کے قرآن کو کہ جس میں مخلوق کی ہدایت تھی کیوں اس کو اپنے پاس گم کر رکھا اور کیوں حضرت کی مہلت
 کو معاذ اللہ اس غلطی قرآن پر تھپوڑ گئے۔ پانچواں اس انکار سے حضرت تمہارے مذہب کی کی تو تھی ہی خود ہو گئی کیونکہ
 اس غلطی قرآن عثمانی بیاض کو تو اب تم اپنی نمازوں میں بھی پڑھتے ہو۔ اور اسی قرآن کا ثواب تم اپنے دلوں کو بھی
 بختے ہو تو پھر اب یہاں تمہاری کسی نماز اور عبادت کا ثواب نہ دیا وہاں تمہارے دلوں کی نجات ہوئی تو پھر اب تم
 ادھر کے رہے نہ ادھر کے نہ گھر کے نہ گھر کے نہ تین کے نہ تیر کے چیلے باقی مہراں کے۔ اے شیعوں اس کی صحت تو ہم
 ساتویں آیت کی بحث حفظ قرآن میں عیان کر چکے ہیں جس کو دیکھنا ہو سو دیکھ لے اب کچھ اور بھی عقل
 بیان کر کے ہم تم کو پشیمان کرتے ہیں۔ اڈل اگر معاذ اللہ یہ قرآن خدا کا قرآن نہیں بیاض عثمانی ہوتا یا کچھ غلط
 اور مشکوک ہوتا تو جناب امیر علیہ السلام اسکی ہرگز تلاوت نہ فرماتے بلکہ اپنے زمانہ خلافت میں قلعی منع کر دیتے نہ کوئی
 اس غلط قرآن بے ترتیب کو نہ پڑھتے پس جب امیر علیہ السلام نے ایسا نہیں کیا بلکہ اسی قرآن کو مروج کر دیا تو
 اسکی صحت کا ثبوت یہی کافی اور دافی ہے۔ دوم اگر اس قرآن میں کچھ شک ہو تو آئمہ علیہم السلام بھی کیوں اپنے
 ہاتھ مبارک سے اس کی نقیصں کرتے چنانچہ اکثر مقاموں پر وہ دستخطی قرآن آئمہ کے موجود ہیں سیوم برس
 قرآن میں کچھ بھی نقصان ہوتا تو امام مہدی علیہ السلام اس قرآن چالیس سو سب سے کو کہ جس میں مخلوق کو ہدایت
 تھی اس کو ہرگز غائب نہ کرتے تمام حضرت کی اُمت میں اس کو عام پھیلا دیتے کیونکہ ہر انبیاء علیہم السلام
 تمام امام ادبیاء اکرام کا کام نہ ف ہدایت کرنا ہے۔ نہ کہ الہادیت کو گم کر رکھنا چہاں اگر اس قرآن میں کچھ شک
 و شبہ ہوتا تو آئمہ اکرام و مجتہدان شیعہ میں کی کوئی انغمیہ تحریر نہ کرتے مثل تفسیر حسن عسکری و مجمع البیان
 و منہج الصادقین و خطامۃ المنہج اور عقائد البیان وغیرہ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ اس قرآن خدا کے
 کے قرآن میں کچھ بھی شک و شبہ نہیں ہے۔ ذیل آئینہ شریعہ فیہ فیہ اسے یہ وہ قرآن ہے کہ جس کا خدو
 تلے خود حافظ و نگہبان ہے۔ کسی کی کیا طاقت اور مجال کہ اس میں کوئی غیہ خیال لاسکے یا اس کا کوئی
 حرف کم و بیش ناسکے معاذ اللہ۔ اے بھائیو! خدا سے ڈرو۔ اس کے قرآن کی تکذیب نہ کرو اس تعصب کو چھوڑ
 دلائل لائحہ عمل سے منہ موڑو اس سخت بد قیاس کا ناس کرو کچھ اپنے ایمان کا پاس کرو خدا کا بھی تو
 وقت ہے کل قیامت کا دن نہایت سخت ہے خدا اور رسول کا امر مانو اور واپس آ جاؤ یہاں کو جھوٹ جانو
 پس ہمارا تو اتنا ہی کہنا تھا آگے آپ کی منشاء۔ قل یدعیہ الناس قد جاءکم الحق من ربکم فمن
 یتبدل فی نفسه فینقلب علی عقبہ و ما ان غیبکم یوکیل

اشتہار فہرست کتب

کتابوں کی فرائش کے واسطے نصف قیمت پیشگی آنی چاہئے اور نام پتہ خوشخط لکھ

رسالہ
رد شیعہ بقول امامیہ
الوار قدسیہ فی رد رموبدا

اس رسالہ جدید میں محمد حسن
شیعہ ٹائٹے پوری کی
تزوید قابل دید

نشو و النضال البرقا

یہ رسالہ مذہب شیعہ کو نیست و نابود کرنے والا ہے کہ جس کے سامنے تو شیعوں کی آنکھ بھی اوپر نہیں اظہر من الشمس عیان ہے اور شیعوں کے دلائل لاطائل تو ایسے زائل ہیں کہ اس کتاب کوئی ہو سکتی یہ کتاب شیعہ قیامت تک جواب دے سکیگا چونکہ اس جنگ منظرہ کے تھیار تو بیشمار ہیں حکمیں نہایت قابل دید لیکن پروردگار نے اس نئی ذالفقار کو اس حکمت کا مصداق لگا کر تیار کر دیا ہے کہ جس کے سامنے دانا دشمن تو کبھی نہ سکے گا اور حق موقوف سوائے ذلت و خواری کے پانہ سکیگا خوبی دیکھنے پر محض ہے قیمت صرف ۱۳

فہرست کتاب بنج البلاغ

یہ خاص کلام امام علی علیہ السلام کی ہے جو صاف مذہب شیعہ کے برخلاف اور اہل سنت کے موافق ہے جس میں جناب امیر علیہ السلام کا مذہب و طریقہ اہل سنت والجماعت ہونا اظہر من الشمس عیان ہے قیمت صرف ۵

ملنے کا پتہ لالہ پاری ام و امیر چن موضع سندھ پلپا نوالی ڈاکخانہ ملکیہ تحصیل کپڑا ضلع ملتان

تصنیفات جناب قطب الاقطاب حضرت سید قطب علی شاہ صاحب ساکن پیر محل ڈاکخانہ تلمبہ ضلع ملتان

فہرست کتب

بدنمبر ۱۵

کتابوں کی فرمائش کے واسطے نصف قیمت پیشگی آنی چاہئے۔ ورنہ عدم تعمیل کی شکایت معاف۔
اسرار المعرفت اسم بامستطی ہے۔ مؤلف نے معرفت کے بحر سے گوہر نایاب نکال کر ایک مختصر رشتہ میں پرو دئے ہیں۔ جیسا اسی کتاب کا یہ بیت ہے۔

یہ نہ سمجھ اس میں کہ ہے تھوڑا کلام بلکہ اس کو زہ میں ہے دریا تمام۔ پس سب جو ہر اس کا دیکھنے پر موقوف ہے۔ دید اور شنید کا فرق ہے۔ قیمت صرف ۴

رسالہ مرآۃ الفقہ یعنی ملفوظ اس میں تمام علم سلوک کے آداب عقائد مجاہدہ و مراقبہ اور شاہدہ وغیرہ حضرت سید قطب شاہ کے فوائد شریعت و طریقت اور حقیقت کے منازل و مدارج کا ذکر

اولیاء اللہ کے حالات و رامت وغیرہ کا بیان یہ نسخہ جدید قابل دید ہے قیمت ۱۵

مناظرہ ہیر و قاضی یعنی قاضی کی جانب سے شریعت کی نصیحتات اور ہیر کی طرف سے عشق و معرفت کی حکایات و دیگر باتیں مریدان درج ہیں قیمت ۱۹

رسالہ مکتوبات عشق مصنف حضرت سید شیر محمد صاحب نے اپنے پیر کی طرف ہر ایک خط بزبان ہندی نظم کر کے تحریر کئے۔ جس میں رموز عارفانہ و ہدایات

مشقانہ اور اپنا بھی ہر منزل کا حال باعشق کمال ارسال کیا۔ جن کے دیکھنے اور سننے سے تو اکثر جاہل کو بھی درد اور جوش محبت کا پیدا ہو جاتا ہے۔ قیمت ۱۹

فہرست کتاب پنج البلاغت یہ خاص کلام لام علی علیہ السلام کی ہے۔ جو صاف مذہب شیخ کے بر خلاف اور اہلسنت کے موافق ہے۔ جس میں جناب امیر علیہ السلام کا مذہب و طریقہ اہلسنت جماعت ہونا اظہر من الشمس ہے۔

قیمت صرف

رسالہ رد شیعہ بقول امامیہ یہ رسالہ مذہب شیعہ کو نیست نابود کرنے والا ہے۔ کہ جن کے سامنے توشیحوں کی آنکھ بھی اوپر نہیں ہو سکتی۔ قیمت صرف ۱۳

رسالہ التوارقہ سید فیروز پور اس رسالہ جدید میں محمد حسن شیعہ ٹاٹے پوری کی تردید قابل توجہ ہے۔ قیمت صرف ۴

نوٹ: یہ کتابیں ہماری دکان کے سوا اور کسی جگہ سے نہیں مل سکیں گی
 لالہ پاری رام دامیر چاند کتب فروش موضع سندیلانوالی ڈاکخانہ تلمبہ ضلع ملتان

